

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0044053126

0110056874



DUE DATE

8LX FEB 17 1997

APR 27 1997

AUG 29 2001

FEB 18 2003

JAN 23 2003

OCT 21 2004

Printed
in USA

السيد سید رضا

(٩)

إخاء أربعين سنة

تأليف

الأمير شكيب أرسلان

من أعضاء الجمع العلمي العربي



الطبعة الأولى

الحقوق محفوظة



١٩٣٧ م

مطبعة ابن زبدون بدمشق

١٣٥٦ هـ

BP

80

.M825

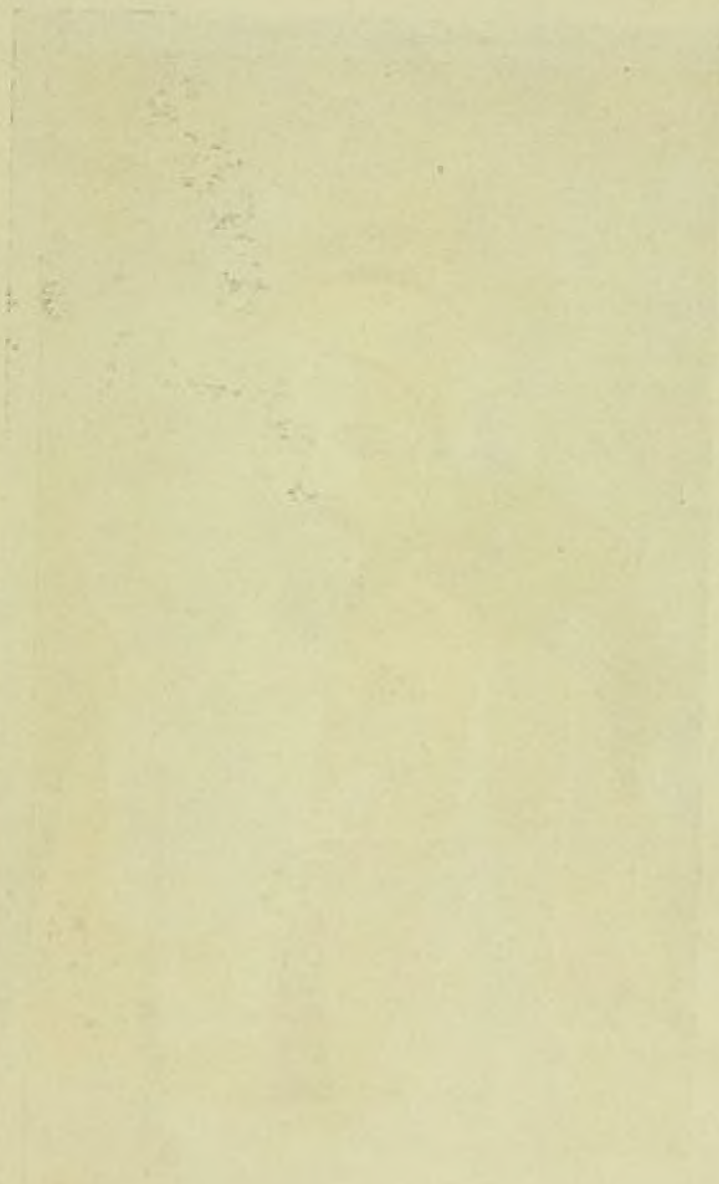
A 78



الفقيه السعيد محمد رشيد رضا

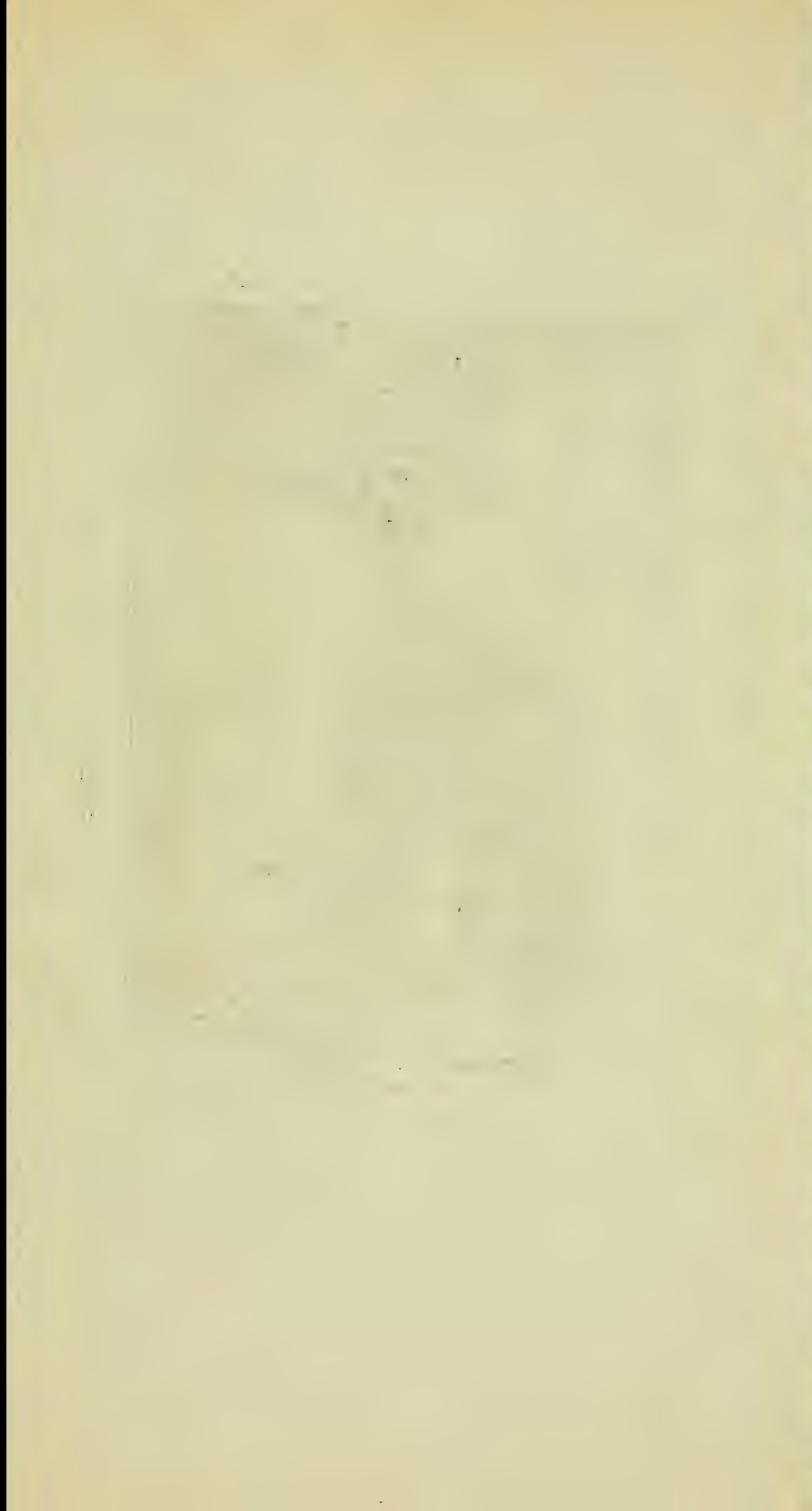
بعد هجرته الى مصر سنة ١٣٢٧

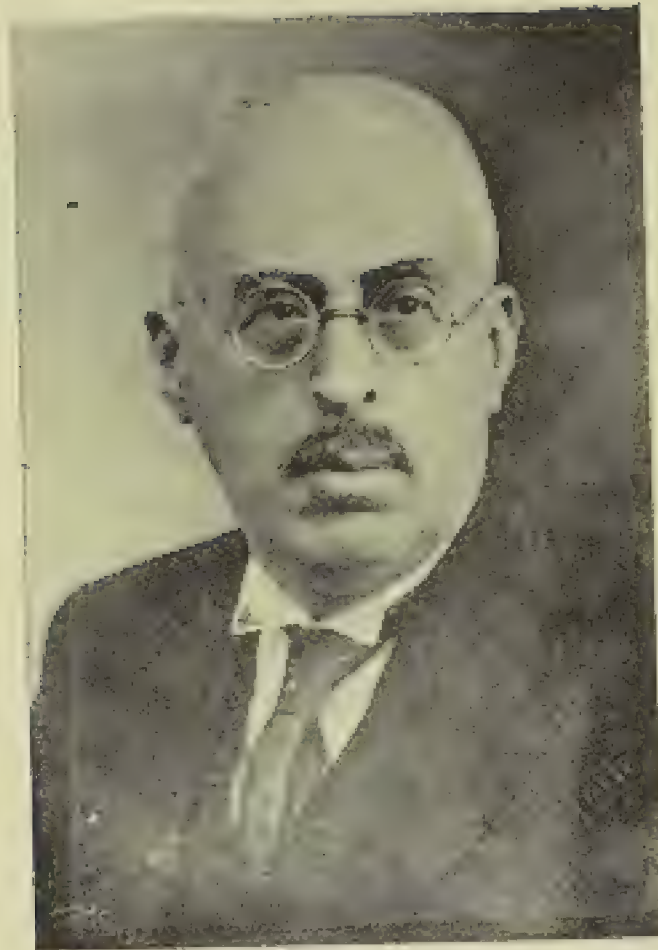
2-10-1919



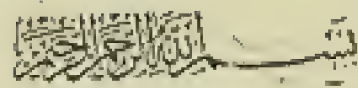


الفقيد المرحوم السيد محمد رشيد رضا
وابن عمه السيد عبد الرحمن عاصم





مؤلف الكتاب
الاعمال سالكين ارسلان



وقل أعمالوا فسبرى الله عملكم ورسوله

لقد قضت العقول وأيدت حكمها التجارب التي قد تكون
العقول نتيجة تكرارها - أن الإنسان في هذه الحياة الدنيا
لا يلات شيئاً من أعماله ، وأن هذه لن تخفى على الناس مهما حيل
بينها وبينهم ، وأنه لن يطمسها طامس ، ولن يقدر أن يمحط من
حقها غامط ، مهما حاول المحاولون ، وكابر المكابرون . وهذا في
هذه الحياة الدنيا التي أكثر ما فيها الظلم ، وأفشى ما فيها الباطل ،
فكيف تكون الحال في الآخرة التي هي بمجوعة الحق ، ودار
الجزاء ، والتي لا يُظلم فيها أحد فتيلاً . قال الله تعالى : « نوفي
إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » وقال تعالى : « وليوفينهم
أعمالهم وهم لا يظلمون » وقال عز وجل : « ووفيت كل نفس
ما عملت وهو أعلم بما يفعلون » إلى ما لا يكاد يحصى من
الآي العظام التي تشهد بأن الله لن يتر أحداً من خلقه عمله .

وما أخرى عباد الله بأن يتأدبوا بأدب الله فيتعودوا إنصاف بعضهم بعضاً ، ويذكروا كل إنسان بعمله غير منقوص ، ويؤدوا إليه حقه غير مبخوس ، حتى يرغب الفاضل في الأحدثنة الحسنة فيستكثر من الخير ، ويعلم الفاجر أن عليه من السنة الخلق حسياً ، ومن أعينهم رقيباً ، فيتكسب طريق الشر . وقد أشار الله أيضاً إلى وجوب القسط وجعله من العزائم المفروضة فقال : « ولا تبخسوا الناس أشياءهم » وقال : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها * وإن حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل . »

وقد سار ألو الخلق من الخلق على هذه الحطة الرشيدة ، وأخذوا بهذه السنة القوية منذ تأسس المجتمع الإنساني على وجه الأرض ، فزكوا من تزكى ، وأثنوا على المحسن بما أحسن ، وذكروا المسيء أو المسرف بما يستحقه من الوصف ، وإن استنكفوا عن القدح فيه علناً من باب التعفف ، فإن في ذلك السكوت الهائل الذي يسكتونه عن تزكيتهم حياً وفي ذلك الصمت الناطق عن الشهادة له والترحم عليه ميتاً ما فيه من العبرة لمن اعتبر ، ومن الموعظة البالغة لمن عقل . ولو لم يكن للمرء غير

تلك الساعة الرهية التي هي ساعة السؤال عنه قبل دفته ، وانتظار
جواب الناس عنه - لكان ذلك كافياً في الزجر عن المعاصي وفي
الحث على الفضائل . اللهم وفقنا إلى العمل الذي يرضيك ولا
تخزنا في مثل تلك الساعة التي هي العمر كله .

وبعد هذا فلا شك في أنه إذا وزن عمل كل من أعيان
هذا العصر بل من أعيان كل عصر كان السيد الإمام محمد
رسيد رضا من أرجحهم ميزاناً ، وأوفاهم قسطاً ، لا يبعد ذلك إلا
من رأت عليه الضلالة ، أو أعماه الغرض . وإني لأجد نشر
مناقبه والتنويه بقدره والإشادة بحسناته الكثيرة والإنارة لإبراهيمه
الساطعة من عزائم الله الموجبة وفرائض المبرمة عملاً بقوله تعالى :
« وزنوا بالقسطاس المستقيم » هذا مضافاً إلى ما كان بيننا من
الإخاء القديم ، والذمام المتين ، والرمي عن قوس واحدة والاقتداء
بإمام واحد . لا جرم أني أرى ترجتي له ديناً عليّ لا يجوز أن
ألوي به ما دامت لي أنامل تمسك القلم .

وُلد محمد رسيد رضا في ٢٧ جمادى الأولى سنة ١٢٨٧ في
قرية القلمون على شاطئ البحر المتوسط من عمل طرابلس الشام ،
وهو فرع دوحة شرف وأصالة ونبل كنانة كرم ونبالة وسليل

بيت أسس على التقوى ، فكان الرشيد اسماً وفعلاً ، ورغب منذ
 حدثته في الجد وأعرض عن اللهو ، ولم يعرف غرور الشباب ،
 وطلب العلم طلباً حثيثاً وحصله تحصيلاً تاماً ، ولم يقنع من
 العلم إلا بدرجة التحقيق ، ولا رضي من فن من الفنون إلا
 باللباب ، وفاق أسياده في العلم وهو بعد في شرح الشباب ،
 وراقب نفسه في سيرته الشخصية ، فأنسم بالصلاح وتحلى بحلى
 الفضيلة ، وعزف من صغره عن الصغائر ، وتعلق بمعالي الأمور ،
 وكأنه توسم في نفسه الرئاسة الدينية وتفرض أنه يكون صدرًا
 في الشريعة فهدى هدى من يكون إماماً وقادة ، وصادف
 زمنه دور انهيار العالم الإسلامي من كل جهة بغفلة أهله عن
 الجد في سبيل الفلاح والدأب فيما يقوم المناد ، وبغلب الجهالة
 والأمية على السواد الأعظم من هذه الأمة وما يتبع الجهل من
 فساد الأخلاق ، وانحلال القواعد ، والسعي في مراضى الأجانب
 الذين يتربصون بالمسلمين الدوائر ، فأدرك بصدق فراسته وبُعد
 نظره أن العصر الذي يستقبله إنما هو عصر إصلاح ودور إيقاظ
 وأن الإسلام في حاجة ملحة إلى من يمثل فيه هذا الدور بأسرع
 ما يمكن استبقاء لدماء يتردد بين الحياة والموت ، وانفياشاً لحشاشة

تخرج بين السحر والنحر . وكانت يعلم أن فارسي هذا
المضار وإمامي هذا المحراب في أوائل هذه المائة الثالثة عشرة
من حياة الاسلام إنما هما السير جمال الدين الحسيني اليرفاني
وتلميذه الشيخ محمد عبده المصري تعتمدهما الله برحمته ، فسست
نفسه إلى اقتفاء أثرهما وعوداً على ترسّم خطاهما ، فجعل سيرتهما
موضع إهتمامه ، وآراءهما نار اعتشائه ، ودرس أنحاءهما درس من
عض عليها بالنواجذ ، وثمر قاصداً إلى مصر ليحصل باستادنا الشيخ
« محمد عبده خير الله » الذي كان الشيخ رشيد أول من أطلق عليه
لقب « الاستاذ الامام » إذ كان اتخذه إماماً ، وعاشره لزاماً
وأنشأ مجلة « المنار » لبث أفكاره في الإصلاح الديني والاجتماعي
والإيقاظ العلمي والسياسي ، فبلغ المنار في مدة غير مديدة من
نفوس المسلمين المدى الذي أمّله من التقويم والإصلاح وكان
له أبلغ التأثير فيما حصل في هذه الأمة من الانتباه والانتهاض
وصار المنار هو المجلة الشرعية الأولى في العالم الاسلامي يُحتج بها
ويرجع اليها ، وأصبح موئل الفتيا في التأليف بين الشريعة
والأوضاع العصرية الجديدة ، وسارت فتاويه في الآفاق ، وطبقت
الشرق والغرب وعدّ الثامن المنار حتى في أوربة معلمة إسلامية

منقطعة النظر ، وما زال السيد رشيد يزهر هذا المنار من سنة ١٣١٥ إلى سنة ١٣٥٤ أي ما يقرب من أربعين حولاً بلا ملل ولا ضعف ولا فتور ، ومنارُهُ يزداد تألقاً ، وبهر تفوقاً ، وينير الطريق للسالكين ، ويهدي من عسّس عليهم ليل المشكلات فلبثوا حيارى إلى أن قبض الله هذا السيد السند إلى رحمته وقد كُتب في إفادة هذه الامة وإرشادها ما ندر أن يكون قد دقق إلى مثله غيره من فحول علمائها سواء في الكمية أو الكيفية . وإليك إحصاء تأليفه :

(١) تفسير القرآن الكريم الشهير بتفسير المنار ، فسّر به ١٢ جزءاً من الذكر الحكيم في ١٢ مجلداً وآخر ما وصل اليه في التفسير من الجزء الثالث عشر الآية الكرّمة المرقومة بمائة وواحد من سورة يوسف عليه السلام : « رب قد آتيتني من الملك وعلّمتني من تأويل الاحاديث » الآية

(٢) التفسير المختصر المفيد . أراد ، رحمه الله ، أن يجعله كاللّسن لتفسير المنار وطبع منه مختصر الاجزاء ١٢٤١١٤٢٤١ وبعض ١٣ ثم لما صغت نيتي على كتابة هذا التفسير كان بادئاً بكتابة تفسير الجزء ١١ من تفسير المنار ، وفي أثناءها طبع الجزء

الأول من التفسير المذكور الذي كان أخيراً طبعه وأعاد طبع الجزء الثاني منه . ولذلك يوجد جزأان من أول التفسير وجزءان من آخر ما وصل إليه السيد قد اختصرت وطبعت . وكان قد وصل في الاختصار في التفسير إلى الجزء الخامس وخمد الله على التيسير لصعوبة اختصار ذلك لأنه كان قد كتب بأسلوب خطائي على طريقة الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده وأسلوبه . وفيه ملخص ما قاله رحمه الله من التفسير في الدرس (٣) مجلة المنار . صدر المجلد الأول منها سنة ١٣١٥ وكان آخر ما طبع منها أكثر الجزء الثاني من المجلد الخامس والثلاثين في ٢٩ ربيع الثاني سنة ١٣٥٤ ووزع الجزء الثاني بعد وفاة السيد تفمده الله برحمته .

(٤) تاريخ الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده وما جرى به صر في عصره ثلاثة أجزاء وكان سيكملة بجزء رابع لي فيه أنا الفقير إلى ربه فصل في آراء الأستاذ الإمام أعده للنشر في هذا الجزء كما كان لي في الجزء الأول ١٤ صفحة من ٣٩٩ إلى ٤١٢ عن تاريخ وجود الشيخ محمد عبده في بيروت .

(٥) نداء للجنس اللطيف (حقوق النساء في الإسلام)

وقد ترجم إلى بعض اللغات .

(٦) الوحي المحمدي وقد ترجم أيضاً إلى لغات ولي فصل

بآخره .

(٧) المنار والأزهر وفيه ترجمة السيد نفسه بقلمه ونحن
ناقلوها بحروفها في كتابنا هذا وقد علقنا عليها حواشي وافية في
تاريخ علاقتنا معه .

(٨) ترجمة القرآن وما فيها من المفاسد .

(٩) ذكرى المولد النبوي .

(١٠) مختصر ذكرى المولد النبوي وكان يقرأ في حفلة

الذكرى التي يحضرها ملك مصر أو نائبه .

(١١) الوحدة الإسلامية طبع أكثرها من قبل باسم

« محاورات المصلح والمقلد »

(١٢) يسر الإسلام وأصول التشريع العام .

(١٣) الخلافة أو الإمامة العظمى .

(١٤) الوهابيون والحجاز .

(١٥) السنة والشيعة ، ظهر منه الجزء الأول ووعد بإكمال

بجزء ثان .

(١٦) خطاب عام فيما يجب على المسلمين لبيت الله الحرام

• وحرم رسوله عليه الصلاة والسلام •

(١٧) مناصك الحج أحكامه وحجته •

(١٨) المسلمون والقبط •

(١٩) تفسير الفاتحة والكوثر والكافرون والاخلاص

والمعوذتين في مجموعة فيها تفسير سورة العصر وإشارات للاستاذ

الامام •

(٢٠) رسالة في الصلب والفداء •

(٢١) مکتوباته الخصوصية رحمه الله إلى أخيه هذا وهي

تزيد على ٢٠٠ مکتوب اخترنا إلحاقها بهذا التأليف لأنها من

أعلى ما كتب ، وفيها فوائد من كل نوع ، وقد طويها منها

بعض جل اقتضت السياسة وقرب العهد طيها ، ولكننا تجنبنا أن

نتصرف فيها بجملة واحدة •

فهذا إحصاء الكتب المطبوعة • وأما التأليف التي لم تطبع

أو طبع بغضها ولم تنشر فهي هذه :

(١) حقيقة الربا ، وتنقص في هذه الرسالة المقدمة والخاتمة

التي أراد السيد أن يدون فهمه وفتواه بها • طبع منها ٩٦ صفحة

(٢) مساواة المرأة بالرجل ، وأصلها مناظرة مع الدكتور

محمود عزمي في الجامعة المصرية والمطبوع منها ٦٤ ص
(٣) رسالة في حجة الإسلام الغزالي طبع منها من ٢٨ سنة
٤٨ صفحة .

(٤) المقصورة الرشيدية عارض بها المقصورة الدريدية وذكر
فيها بعض أغراضه ومقاصده الإصلاحية . وكان ينتظر فرصة
يجل فيها غريب المقصورة ويطبعمها .
(٥) رسالة في التوحيد على طريقة السؤال والجواب .
كتبها باقتراح الاستاذ الامام وحسن باشا حاصم لمدارس الجمعية
الخيرية الاسلامية .

(٦) الحكمة الشرعية في محاكمة القادرية والرفاعية . وهي
أول مؤلفات السيد رشيد ، ألفها في أثناء طلبه للعلم وكانت
مراده الرد على السيد أبي الهدى الصيادي فيما تعرض به للشيخ
الصوفي السيد عبد القادر الجيلاني وما نشر من الدعاية لنفسه ،
وقد انتهى من ذلك إلى تحقيق مسائل في الإصلاح الاسلامي
وقد نشر بعضها في المنار . ونال المؤلف أذى بسبب هذه الرسالة
من جماعة السيد أبي الهدى في أيام السلطان عبد الحميد .

ثم انت الاستاذ الجليل الشيخ عبد المجيد سليم مفتي الديار

المصرية وغيره من أصحاب السيد أرادوه على جمع فتاويه وطبعها
على حدة فكلّف أحد الاخوان أن يجمعها من مجلدات المنار ،
وعمل لها فهرساً زاد على كراستين لكن لم يتيسر طبعها .

هذه هي مؤلفات هذا الرجل الذي لم يضع ساعة واحدة
من حياته بلا عمل مفيد للانسانية عموماً وللإسلام خصوصاً ،
ولو لم يكن له سوى هذه المجلدات الخمسة والثلاثين الموسومة
بالمنار لكان ذلك له كافياً ليكون نوراً يسعى بين يديه في الدنيا
والآخرة ، نسأل الله أن يتغمده برحمته ورضوانه وان يحياه
بروحه وريحانه . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله
على محمد الامين وعلى آله وصحبه آمين .

سكيب أرملان

جنيف ٢٠ محرم ١٣٥٦



ما قلته عنه السيد رشيد في حياته

من طبيعة البشر أنهم لا ينصفون الإنسان إلا من بعد موته ولا يحبونه إلا في قبره ، وأنه ما دام حياً يجدون في صدورهم حرجاً من إبتائهم تمام قسطه من الثناء ، حتى إذا مضى إلى ربه ظهرت لهم محاسنه وتوارت عن أعينهم عيوبه بما يكون قد حجز بينها وبين أعينهم من التراب الذي ضمه وبما يكون الموت قد أشعرهم من رقة القلب وخشوع الضمير وذهاب الحقد وارتفاع أسباب الحسد ولذلك قيل إن المعاصرة حجاب وقال بعضهم :

تري الفتي ينكر فضل الفتي في عصره حتى إذا ما ذهب
جدت به الحرص على نكته يكتنبا عنه بماء الذهب

أما أنا فلم أقل رأيي في السيد رشيد رضا بعد وفاته ولا شاب إعجابي بفضل شيء من رقة العواطف التي تصحب الحكم في حق الأموات بل قد أبدت عظيم رأيي فيه يوم كان ملآن حياة وقوة واليك ما قلته في « حاضر العالم الإسلامي » من صفحة ٢٨٣ الى صفحة ٢٨٦ من المجلد الأول .

ذكرت أولاً أستاذنا الإمام الشيخ محمد عبده في ترجمة مختصرة

أردفتها بقولي :

ومن حسناته الكبرى وأياديه التي ملأ بها طباق العالم الإسلامي برأ
أخذه بيد الأستاذ العلامة السيد رشيد رضا في نشر مجلة (المنار) التي
هي لسان حال ذلك المصلح العظيم وترجمان أفكاره . فهي والحق يقال
أحسن مجلة ظهرت في باب الإصلاح الديني وتطهير الإسلام من شوائب
البدع وإعادة تهذيبه في عهد السلف وتأليفه مع المدنية الحاضرة
كما أن الأستاذ السيد رشيد المشار إليه هو الأولي بأفكاره يخلف الأستاذ
الإمام الشيخ محمد عبده في مشروعه وفقه الله وسدد خطاه .

ويطول العهد بعد الأستاذ الأكبر السيد رشيد فسمح الله في أجله
حتى يقوم في العالم الإسلامي من يسد مسداه في الإحاطة والرجاحة وسعة
الفكر وسعة الرواية معاً ، والجمع بين المعقول والمنقول والفنبا الصحيحة
المطالعة كفتاق الصبح في النوازل العصرية والتطبيق بين الشرع والادّعاء
المحدث مما لا شك في أن الأستاذ الأكبر هو فيه نسيج وحده انتهت
إليه الرئاسة لا يدانيه فيه مدان مع الرسوخ العظيم في اللغة والطبع الرّيان
من العربية والقلم السيال بالفوائد في مثل نسق الفرائد والخبرة بطبائع
العمران وأحوال المجتمع الإنساني ومناهج المدنية وأساليبها وأنواع
الثقافات وخسروبها إلى المنطق السديد الذي لم يقارع به خصما مهما علا كعبه
إلا أفحمه وألزمه ، ولا نازل قرناً كان يستطيل على الأقران إلا رماه
بسكانه وألجمه . وأجدر بجموعة (المنار) أن تكون المعلمة الإسلامية
الكبرى التي لا يستغني مسلم في هذا العصر عن اقتنائها ، كما أن
التفسير الذي وفقه الله به لكشف أسرار كتابه العزيز هو من آياته
الباهرة التي خلدت اسمه في هذه الأمة وقرنته بكبار الأئمة ، وله من

المواقف الشريفة في النضال الديني عن الإسلام ، والمرامة عن عقيدته
الصادقة ، ومن الكتب الجدل في رد شبهات أعدائه من أبناء المال
الآخرى ومن الملحدة والمعطلة ما لا يقدر أحد في عصرنا هذا أن يدرك
فيه شأوه ولا يستطيع جهيد من جهاذة الإسلام أن يبلغ فيه مدته ولا
نصفه . انه الرجل الذي لو دعا كل مسلم بإحاطة حياته حبا بخدمة
الإسلام والمسلمين لكان بذلك جديراً . وليس في كلامنا هذا شيء من
الاطراء ، ولا ثمة ما يدعوننا اليه وإنما أمرنا بأن لا نبخس الناس أشياءهم
وهو أمر الهى صريح ، كما أننا لسنا ممن يرى المعاصرة حجاباً عن تقدير
الفضائل قدرها ، بل نرى أن المنصف يجب أن يزن أقدار الناس في
الحياة وبعد الممات بميزان واحد . وإن كان من ضرائب البشرية أن تقسو
على الأحياء وإن تحنو على الأموات ، وإن لا تعطي لإنسان حقه غير
منقوص إلا إذا فات .

ولقد حرر السيد رشيد تاريخ استاذنا الامام الشيخ محمد عبده رحمه
الله في مجلدين كبيرين يزبدان على الهى صفحة وسبعزهما بمجلد ثالث^(١)
فيكون من الفضول أن نقول انه لا تاريخ للشيخ محمد عبده غير هذا
التاريخ وهو الذي فيه ترجمة حاله بتفاصيلها وحياته من المهد إلى اللحد
مع ذكر منازعه بدقائقها وعقائده بحقائقها ومنشأته بتصوصها واخبار
الحوادث التي خاضها والمسائل التي راضها وقد دخل في هذا الكتاب تاريخ
السيد جمال الدين الافغاني ، وسير اعلام آخرين ، وتلخيص الحوادث
العربية في مصر ، وروايات كثيرة عن الخديوي السابق ، ووثائق تاريخية

(١) وقد صدر المجلد الثالث الذي ذكرناه .

لا توجد في كتاب آخر ، ومباحث عقلية وشرعية وسياسية وأدبية ولغوية
لا يعثر القارئ على مثلها في غير هذا الكتاب . والفقر إلى تعالى راقم
هذه الأسطر في الجزء الأول من هذا السفر الجليل فصل عن حياة
الاستاذ الإمام أيام كان في بيروت ، وكذا متصلين به وهو نحو من ١٤
صفحة ، ولهذا الفصل ثمة وعد الأستاذ رشيد بنشرها في الجزء الذي
لم يظهر بعد .

ولما كان الاستاذ السيد رشيد من كبار المحدثين ، وله في هذا
الفن من الطول ما ليس خافياً على أحد ، فقد امتزج خلق التمهيد
بشمه ولحمه ، وأصبح لا ينشرح صدره إلى الظهر إلا إذا وثق بأسانيده
وآمن بأمانة رجاله . وقد يسوق الرواية من جملة طرق إلى أن يثلج بها
الصدر ، ويطمئن لها الفكر . وهذه طريقة السلف عندنا ، لا يروون
شيئاً لا من الاحاديث النبوية وأخبار الصحابة فحسب ، بل لا يروون
شيئاً من الأشعار والآداب وسير البشر والحكايات - إلا عنونه مسلسلاً
وربما أشاروا إلى درجة رجاله ، فقتلوا وليئسوا كما لا يخفى على من طالع
كتبهم ، وكانت له ألفة بطريقتهم . وهذه الطريقة هي اليوم طريقة
الأوربيين أيضاً : لا يروون خبراً ولا ينقلون جملة ولا أثراً ، الا وضعوا
في الحاشية مأخذها والكتاب الذي أخذوها عنه مع ذكر الصفحة وذكر
طبعة الكتاب وتعيين المطبعة أحياناً . وكل ذلك توثيقاً للنقل ونصحاً
بالتبليغ وتمهيداً للحكم الصحيح الذي لا ينهيها للقارئ الا بعد مقدمات
صحيحة وبنات رجيحة .

ومن نفائس تأليفه السفر الذي أخرجه مؤخراً تحت عنوان « نداء إلى

الجنس اللطيف» فيه بيان حقوق النساء في الاسلام ، وتحقيق مسائل اجتماعية تدور أكثر من كل المسائل في هذا العصر مثل تعدد الزوجات والتسري والحجاب والسفور والطلاق وما يتعلق بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم : من الاحكام والحكم وتكريم النساء وبر الوالدين وتربية البنات وغير ذلك . قد جاء الاستاذ في هذا الكتاب بالآيات البيّنات على حكمة الشرع الاسلامي وغفلة المعترضين عليه جهلا أو تجاهلا . ولا يعني الا توصية الخلق بمطالعة هذا الكتاب إذ ذاك احسن ما يمكن وصفه به . فان الجواد عينه «فرّاره» . ولكنني أورد شذرة واحدة من هذا الكتاب من قبيل التمثيل ليقبس القارئ عليه : قال في باب التسري الصحيح في الاسلام :

« كل ما كانت عليه الامم القديمة وكل ما عليه الامم الحاضرة من التسري واتخاذ الاخذان ، فهو في شرع الاسلام من الزنا المحرم قطعاً الذي يستحق فاعله أشد العقاب ، وكل من يستبيح هذا الفجور الخفي وما هو شر منه من السفاح الجلي فهو بريء من دين الاسلام .

وأما التسري الشرعي المباح في الاسلام فهو خاص بسبائا الحرب الشرعية إذا أمر امام المسلمين الاعظم خليفة الرسول صلى الله عليه وسلم باسترقاقهن ، وإنما يكون له ان يأمر بذلك إذا ثبت عنده بمشاورة اهل الحل والعقد أن المصلحة فيه ارجح من المنع عليهم بالعتق ومن افتداء أسرى المسلمين وسبائهم بهن ان وجد عند الاعداء سبائا وأسرى منا . فليس الاسترقاق واجباً في الاسلام ، لكنه مباح إذا كان فيه المصلحة التي لا يعارضها مفسدة راجحة . ولكل حكومة إسلامية ان تمنعه ،

بل منعه من مقاصد الإسلام العامة ، والاسترقاق المبرور في هذا العصر
للسود والبيض كله باطل في الإسلام ، فالتسري بالنساء اللاتي يختطفهن
الغاسقون أو يبيعن الآباء والأقربون ، أو يفرهن التجار والقوادون ،
كله عصيان لله ولرسوله »

فمن مطالعة هذا المثال تعلم أن ما يفهمه السيد رشيد رضا من استمرار
الشرع لا يفهمه غيره . ولو كان أحد الفقهاء الجامدين وسئل عن
هذا الأمر لأجاب بلا تأمل : ان الاسترقاق مباح ، لا بل حرام منعه ،
وان سبي نساء الكفار جائز بلا نزاع وحرام منعه . وهكذا جاء
الإسلام والأمور الشرعية لا تعال ، بل يجب أن تقبها على علاتها .
فإن قلت له : ان هذه الطرق غير مألوفة في هذا العصر ، وان
الاستمرار عليها مضر بالامة الإسلامية ، وما ينجر لها المقت والعداوة قال
لك قولاً واحداً : هذا هو ديننا ولا نعلم غير هذا ، ولم يفكر فيها وراء
هذه الأحكام بهذا العصر من الضرر بالإسلام والخطر عليه .

أما الاستاذ السيد فإنه يصرح لك بما يحفظ من النص ، ويفهم من
روح الشرع بأن الاسترقاق مباح الا اذا عارض ذلك مفسدة راجحة ، وان
لكل حكومة إسلامية أن تمنعه ، لان منعه هو من مقاصد الإسلام العامة ،
ثم يفتيك بأن السبي في الإسلام لا يجوز إلا بإذن السلطان ، وهذا
الإذن من السلطان لا يصح له مجرد رأيه ، بل يجب أن يؤخذ فيه
رأي عقلاء الامة الخ ...



السيد رشيد رضا كما ترجم نفسه

فكرت كثيراً قبل أن أبدأ هذه الترجمة ، في الطريق الذي يجب أن أسلكه فيها ، فرأيت بعد التروي أن أقصد الطرق فيها هو نقل ما كتبه السيد رشيد نفسه عن نفسه . فقد كان أعلم بنفسه وإنشائه وبينه وبينه ، وأدرى بأعماله وآثاره من أي إنسان آخر . وغير معقول أننا نعدل عن رواياته في ترجمة حاله إلى روايات الآخرين ، الذين مهما بلغ بهم العلم بأحوال السيد رشيد رحمه الله ، فلن يعلموها كما يعلمها هو بذاته ، ولقد كان الناس يتخذونه حجة في الرواية عن الآخرين ، ويعترفون بمشربه في زيادة التحري ومنزعه البعيد في التمحيز الذي صار له ديدناً . فكيف لا نتخذ حجة في تأريخ بيته وتحرير سيرته الشخصية ؟ .

بقي علينا أنه قد يرد على هذا الرأي اعتراض المعترضين بأن السيد رشيداً ، وإن بلغ الغاية في التحري ، واستولى على الامد الأقصى في التثبت ، فإن يقول عن نفسه ولا عن محمده ولا عن بعترته إلا ما تطيب أحوالته بين الناس ، وإن الإنسان مهما كان عدلاً لا بد من أن يتهم بالميل مع هواه ، وإن يرمى بحجب تبرئة نفسه من الإثم بياطل أو يهتق . وقد يرى القارئ في ترجمة الامتياز لنفسه كثيراً من المواضع التي

تحميل على تركية النفس ، وهو مما نهي الله عنه في كتابه العزيز . قال تعالى : « فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى » وقال تعالى : « ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون فتيلا »

ولما كان مثل هذا الاعتراض جديراً بالنظر ، ومجالاً للأخذ والرد ، لم نحب أن نترك هذه المسئلة دون جواب مقنع ، بنشرح له الصدر ، وبقرّ المنصف بأنه غير ناكب عن جادة الحق .

أولاً - ان الشيخ رشيد رضا كان رجلاً شهيراً ، قأماً وجد في هذا العصر رجل عرف الناس وعرفه الناس أكثر منه ، وقد أجمع جميع عارفيه ، ولا سيما من كانت لهم معه مخالطة دائمة ، على أنه كان صدوقاً لا يقول إلا ما يعتقد . وقد يجوز في الاحابن أن يكون مخطئاً ، ولكنه لا يجوز في عرف عارفيه أن يكون كاذباً ، بل كان السيد رشيد موطئاً في حرية الفكر ، يبلغ به توخي الصدق ، أت يروي أحياناً روايات عن نفسه لا تكون لها ضرورة ، وربما انتقده الناس في استقصائه إلى حد ما ، فإذا مر القارئ من ترجمة السيد رشيد لحاله بأقوال يراها من باب التمدح ، فليعلم ان السيد رحمه الله كان أجل من أن يخون الكذب لأجل نفسه ، وأنه ما كان يقول إلا الذي يعتقد حقا . ويجوز أن يكون للناس في هذا الموضوع مذاهب أخرى وإن يكون بعضهم ممن يتخرج عن ذكر نفسه ولو صادقا ، ومن يؤثر أن بطوي محاسنه تواضعا أو خشية أن ينسب اليه مجرد التبرجح ، ولكن وجود هذا الخلق عند كثير من الناس لا يجب أن يكون قاعدة كلية

من زاعغ عنها فقد طغى . وكم في الإسلام بل في العالم بأجمعه من علماء أعلام ترجحوا أنفسهم بأفلامهم ولم يتورعوا عن ذكر مآثر أتوها ومواقف شريفة وقفوها ولم يعد العلماء ذلك منهم أمراً نكراً .

ثانياً — لا ينبغي أن ننسى أن السيد رشيداً قضى حياته منذ بداية نشأته إلى منتهى وفاته في مقارعة الخصوم ومكافحة الأعداء من طبقات مختلفة وأقوام شتى ، وكان عفا الله عنه لا يمشي الضراء ولا يعرف المدحجة ، فإذا نبذ نبذ على سواء وإذا خاصم خاصم صراحة بركة لا يورثي ولا يورثي ، ولا يكتفي بالإشارات وقلمها بل يوز بالمعارض ^(١) وكثيراً ما كنت أعذله على إفراطه في الصراحة وأقول له : إنك في هذا تقطع على نفسك خط الرجعة ، وقد يتبين لك في ما بعد أنك أخطأت أو بالغت أو عممت من حيث يجب أن تخصص فنلحق في الندم وتضطر إلى نقض ما قلت أولاً . وكان لا ينبعث فيه هذا النصيح في كثير من الأحيان ، لما غلب عليه من شدة اقتناعه برأيه ، فكان ذلك سبباً لشكاير أعدائه ، ولجأهم في مشائمه بحيث لم يوجد في عصرنا عالم شهير تعرض للمهاجمات ، واستهدف لسهام الواقعة ، بقدر ما استهدف له الشيخ رشيد في أيامه كلها . وبديهي أن أولئك الأعداء لم يكونوا ليرحموه ، بل لم يكونوا لينصفوه ، بل قد كانت تحملهم شدة الإحنة على أن يقولوا فيه ما يعتقدون وما لا يعتقدون . واستمر الشيخ رشيد في نضاله عن مبادئه وقراءه لأعدائه طوال الأربعين

(١) من أكثر ما كنت أراجع به التخفيف من حملاته على إخواننا الشيعة ولكنه كان قد صدق فيه المثل المعروف عند عرب البادية : خيال الرحمن لا راحم ولا منحوم .

سنة ، التي هي مدة حياته العلمية ، لم يعرف فيها الهدنة ولا المتاركة ،
فلا عجب ان اضطر الى الدفاع عن نفسه بما يشبه ان يكون تمسحاً ،
وهو لم يقصد في ذلك إلا تبديد الشبهات التي اثارها أعداؤه في حقه .
ومثل هذا الدفاع لا ينطبق عليه النهي الإلهي القائل بعدم تزكية المرء
نفسه ، ولكنه مما يندمج تحت قوله تعالى : « ولئن انتصر بعد ظلمه
فأولئك ما عليهم من سبيل »

ولنبداً الآن بنقل ما حدث السيد رشيد به عن نفسه في كتاب
عنوانه « المنار والأزهر » المطبوع في سنة ١٣٥٣ وقد جاء فيه ما يلي
تحت عنوان :

فصل

في خلاصة من تاريخ صاحب المنار

بيتي ويني :

ولدت ونشأت في قرية تسمى القلمون على شاطئ البحر المتوسط من
جبل لبنان ، تبعد عن مدينة طرابلس الشام زهاء ثلاثة أميال ، وكان
جميع اهل هذه القرية من السادة الأشراف المتواتري النسب ، إلا أنه
خالطهم في القرن الماضي عدد قليل من مسلمي لبنان . ولم يعرف أحد
بالقديبل^(١) والتميز بينهم لفقر أكثرهم وخمولهم وعدم وجود أدقاف لهم

(١) القديبل : التفريق والتميز ، جاء في القديبل (وزيتنا بينهم) .

يضبطون مواليدهم لحفظ استحقاقهم فيها ، وعهدي بالشيخوخ منهم أنهم يعرفون جميع الدخلاء ، وكان أخي المرحوم السيد صالح يعرفهم أيضاً وقد اشتهروا بالشرف وحسن السيرة ، قلنا يعرف عنهم مشكور من الكبار إلا قليلاً من سرقة الفواكه ^(١) أو التضارب بالعصي في بعض المشاجرات وما يقرب من ذلك .

وأهل بيتنا ممتازون فيهم بأنهم أهل العلم والإرشاد والرياسة ، ويلقبون بالمشايخ للتميز ، وجدتي الثالث هو الذي بنى لهم المسجد المعروف الآن بجانب بيتنا القديم الذي ولدت فيه ، وكان لهم مسجد قديم هدم ونقاسموا حجارته لغلبة الجهل عليهم ، فأحيا جدنا الدين ببناء المسجد وإقامة الشعائر فيه من إمامة وخطابة وتدريس ، وكان عالماً صالحاً مشهوراً بالكرامات ، وقد أنعم عليه السلطان العثماني ببراءة سلطانية حبس عليه فيها سبعة قرارات من ٢٤ قديراً من أموال الدولة الاميرية ، وبراءات أخرى بالامامة والخطابة في المسجد وقد تسلسلت هذه البراءات من السلاطين في ذريته حتى آلت الي فكانت آخر براءة وجهت علي أو الي من السلطان محمد وحيد الدين قبل الحرب العامة .

وكانت والدتي من اسلم النساء فطرة وأكرمهن اخلاقاً وادفاهن لزوج ، واحناهن على ولد ، وكان والدي من اعز الرجال نفساً ^(٢) وأجرأهم جناتاً

(١) انظر الى عادته رحمه الله في التدقيق وتأمل كيف انه لم يفت حتى هذه .

(٢) قد عرفت والد الشيخ رشيد منصرفه من مصر بعد ان زار ابنه فيها وذلك منذ اربعين سنة او نحوها ، وكان سيداً بادي السراوة ولم يكن ظهر الشيب فيه حين عرفته رحمه الله .

وأستخاهم بدءاً، وقد بينت في ترجمتهما من المزار ما ورثته من أخلاقهما .
وكننت أنا وأخوتي نهاب والدنا أشد المهابة ، لا يرفع أحدنا في حضرته
صوتاً ولا يجلس . متكئاً ولكنه كان يمازح البنات من دوننا .

وكان بيتنا ومازال بفضل الله تعالى بيت كرم وضيافة كما كتب على
نوح الرخام الذي على الباب الكبير للدار التي بناها جدي الثاني ، بقبيل
الضيوف من جميع الملل ، وهنودي أبناء السبيل من جميع الأقطار ، وعهدي
بأ كبر علماء طرابلس وحكامها ووجهائها بفشون دارنا في أيام الصيف ،
ويقضون فيها أياماً للتمتع بهوائها اللطيف ومياه ينابيعها الثقية وأصناف
الطعام الفاخر عندنا (١) وكنت من أول من التحمير أنيل إلى العلماء منهم
دون الحكام ووجهاء الدنيا .

وكان والدي من بعد جدي الذي مات وأنا طفل هو سيد الأسرة
والبلد المضيف ، وكان عمه « السيد الشيخ أحمد » كبير الأسرة سناً
مقطعاً للعبادة ، لا يقابل من ضيوفنا إلا العلماء والأصدقاء ، يجلس إليهم
في وقت معين بين صلاتي العصر والغروب ، وكان مجلسه مجلس أدب
ووفاء لا لغو فيه ولا دعاية ولا اغراب في الضحك . وأذكر أنه كان
في طرابلس رئيساً لعسكرة الدولة جبار متكبر مهيب الطلعة عظيم الجثة
جاء القلمون صباحاً ليزور الشيخ ، ولم يكن معه منه تكريم العلماء
والصالحين في طرابلس ، فاستأذن له عليه فلم يأذن . فسأل كيف بتني
له أن يراه ؟ فقبل له : انه ينزل إلى المسجد للصلاة فيمكنك أن تراه

(١) لم يحدث السيد رشيد هنا بشيء لا يعرفه كل أهل طرابلس الشام .

عند نزوله أو عودته ، فانتظره ساعة أو أكثر حتى نزل لصلاة الضحى
فلم عليه واقفاً وأنشده الشيخ أبيتاً في بيان حاله ، وانت اعراضه
ليس لذاته ، وقال لمن معه من العرب : ترجمها له وانصرف . وان
أذكرها وقد نسبت أول الثاني منها على أنها مشهورة :

أنت بوحدتي ولزمت بيتي وطالب الانس لي وصفا السرور
..... فلا أزار ولا أزور
ولست بسائل ما عشت يوماً أسار الجند أم ركب الأمير

فكانت هذه الحادثة من أكبر ما عظم شأن بيتنا في قصي فوفرنها
أن شرف الفسب إذا زانته التيموى والاستقامة بكون صاحبها أكرم
الناس عند الله وعند الناس .

وقد التقى له في شرح شبابه ما هو أغرب من هذه الحادثة في عزه
النفس والشجاعة ، وهو أن بعض الضباط المصريين جاؤا دارنا في عهد
احتلال إبراهيم باشا لسورية يطلبون بعض الحاج لهم ، وكان هو الذي
قابلهم جالسا على دكة في السباط أمام المنزل « أي الدوار أو المندرة »
ويأمر بعض الخدم بالحضار ما يطلبون . فقال له الضابط : أنت قاعد
تأمر وتعي هنا زي أفندينا ؟ اوم (أي ثم) شيل على دماغك . وأقبل
عليه يريد جذب يده ، فرفضه الشيخ برجله في صدره ، فوقع على ظهره
ثم دخل الدار وأرصد بآتيها وراءه وحدثت معركة بين الجند وأهل القرية .

استطراء نار يحيى : ابراهيم باشا المصري

وأقول على سبيل الاستطراء التاريخي أن تلك الدكة سبب ذلك
السايط قد نام عليها ابراهيم باشا الكبير نفسه ، فقد حدثنا عم والذي
حدثنا ان الباشا كان جاليا من ابناء إلى طرابلس فتعب في الطريق ، فلما
بلغ بلدنا القلمون ألم بدارنا ليستريح ، فدخل من السايط إلى صحن
الدار راكباً جواده ومد يده إلى شجرة نارنج بقطف من ثمرها ظاناً
أنها برقالة ، فرأته سيدة الدار من أعلاها فصاحت بصوت مسمعه من
سبب لا يراها : نحن ما صدقنا أننا خلصنا من ظلم عبد الله باشا (تعني
الحاكم التركي) وقالوا لنا ان حكم ابراهيم باشا حكم العدل والأمان ،
كيف يدخل عسكره علينا هكذا ؟ فتدخل الباشا من فعله وفرح
بما سمع من مدحه وضم الحكم التركي وخرج . وكان معه مرافق
(كاخية) من قبل الأمير بشير يعرفه بأمر البلاد وأهلها ، فصدر
العلم وكلم السيدة من وراء الباب قائلاً : هذا هو أفندينا ابراهيم باشا
تعبان^(١) يريد ان ينام هنا ساعة . فأرسلوا له حشية ومختدين ونزل
بوسمت الحشية والمختدان له على دكة السايط فنام إلى أن استيقظ من
نومه ، فركب جواده وسار بجاشيته ، وقد نسي ساعتها تحت الوسادة ،
فأشبهه خادم أعطاه إياها . قال محدثنا : فوالله اننا عجبنا انه لم يعطه
بجاشيته^(٢) .

(١) روى الاستاذ هنا لفظة (تعبان) على الحكاية والافني القصيح لا يقال
تعبان بل هو تعب ومتعب على وزن كذف ومكرم .

(٢) البخشيش : لفظة تركية هي مصدر « بخش ايملك » أي أعطى ،

لم نقل جددنا تلك الكلمة في ظلم الحكم التركي الا لأن الدولة
كانت قد صادرت ^(١) بيتها مرتين بعد وفاة زوجها ، وأولادها قاصرون
دون البلوغ حتى باعوا أثاث الدار .

— ومقابلها في العربي (الخلوآن) أو ما يعطى للخادم (النحل) و (النحلان)
بالضم وتأمل هنا أيضاً مشرب الشيخ رشيد رحمه الله في نقل الأخبار على علائها .
(١) جاء في لسان العرب : ومن كلام كتاب الدواوين أن يقال : صودر
فلان العامل على مال يؤديه أي فورق على مال ضمنه . وهكذا نقل ذلك صاحب
(أقرب الموارد) بلفظ « فورق » ولكن هذه العبارة نفسها منقولة في التاج بلفظ
« قورق » بالقاف أولاً وهي في التاج غلط طبع أو نسخ إذ لا معنى (لقورق)
هنا وإنما (قورق) فهو للجهول من فارقته من حسابه على كذا إذا قطع الأمر
بينه وبينه على أمر وقع عليه اتفاقهما ومثله صادرة على كذا . وكلمة مولد ليس
من كلام العرب الأولى . وقد جاء في تاريخ الوزراء تأليف أبي الحسن الهلال
الحسن بن إبراهيم الصائبي الكاتب المتوفى السنة الثامنة والأربعين بعد الأربعمائة
قوله في ترجمة أبي الحسن علي بن محمد بن موسى بن الفرات « وصودر على مائة
وعشرين ألف دينار وصح منها ستون ألفاً به من محبته الخ . . . » وقوله عن
لسان الخليفة الممتد في ابن الفرات أبي الحسن وأخيه أبي العباس : أسأنا اليهمما
وصادر تامما . وقوله في موضع آخر : وسلم اليه علي بن عيسى ومحمد بن عبدون
فاعتقلهما في دار بدر اللافي وقرر عليهما . صادرة خفا عنها عن علي بن عيسى ونقلها
علي محمد بن عبدون لعداوة كانت بينهما . وهكذا هذه اللفظة تدور كثيراً في
أخبار ديوان الخلافة .

احضار تاريخي آخر : مصطفى آغا بربر^(١)

مصطفى آغا بربر حاكم لواء طرابلس المذكور الذي والى الحكومة المصرية على الترك ، خطب على جده والذي ابنة أخيه ، فأبى . وما زال

(١) رجل عامي من قرية إبعال من قرى طرابلس ، كان جاهلاً متفهماً ، ولكنه كانت فيه رجولية تسحبه الى معالي الامور ، فدخل في خدمة الدولة ، وما زال يترقى حتى صار مسلماً لطرابلس ، وقد رأيت في تاريخ الاعيان في جبل لبنان ذكره صراحة ، وأنه في سنة ١٨٠٤ كان بربر متولياً تلك المدينة . وذكر صاحب أخبار الاعيان انه في سنة ١٨١٠ ولي سليمان باشا والي الشام مصطفى بربر مسلماً لطرابلس دون القلعة لأنه كان قد حدث شغب بسببها . وذكر انه في سنة ١٨١٩ كان بربر لا يزال متولياً طرابلس ولكنه بذكر في حوادث سنة ١٨٢١ ان مصطفى بربر توجه من منزله في إبعال الى جنة بشري خوفاً من علي بك المربع إذ بلغه أنه حضر له أمر من عبد الله باشا والي عكا وسواحل سورية بأن يقبض عليه . وكتب بربر الى عبد الله باشا كتاباً يستعطفه وأرسله ضمن كتاب الى الأمير بشير الشهابي والي لبنان ليشفع به . فكتب الأمير بشير الى عبد الله باشا بالتمس العفو عن بربر ، فجاء العفو عنه ، وذهب بربر ليشكر الأمير على شفاعته به . فأرسله الأمير الى والي وسأله ان يطيب قلبه ويرفع الشكارة عنه . فعزل والي علي بك المربع عن طرابلس واعاد بربر مسلماً عليها كما كان ، فعاد بربر الى طرابلس وعليه خلعة الولاية ، واسترجع كل ما أخذ منه . ثم حصلت حوادث اضطر بسببها أن ياجأ الى الأرمنانيين وينزل عندهم في الشويقات وبقى فيها مدة ، ولما حصلت الفتنة بين الأمير بشير الشهابي والشيخ بشير جنبلاط سنة ١٨٢٣ وكان الأمراء الأرمنانيون في الصف المقاوم للأمير بشير كان بربر من حزب الأمير المشار اليه ، ولما دارت الدائرة على الشيخ بشير جنبلاط -

يرسل اليه الخاطبين عنه من كهراء طرابلس الى ان سمعه احدهم ان الشيخ
امتنع البتة وعلم ذلك باحقاره الآغا (اذ كان قبل ذلك من حاشيته)
فأرسل اليه مرتين من حاول قتله ثم استرضاه فرضي وزوجه بها . وقد
حدثنا عمه والذي عنها وهي ابنة عمها انهم كانوا يأبون اخذ اي شيء منها
من هدية وغيرها ولو للبشات الصغار — وهي سيدة البلاد — وانكسهم
لم يكونوا بفخرون بهذه السيادة ، في حياة زوجها الحاكم المستبد ولا بعده .
على أنه كان مستبداً عادلاً في اعتقاده ووجدانه . واذكر عنه فكاهة
روتها عمه والذي عنها ما كان يعرفها كما هي غيرها . قالت : كان الآغا
واقفاً في صحن الدار للوضوء فاستأذن عليه كاتبه نعمة — وكان نصرانياً —
فأذن له فإذا هو يحمل إعلالاً شرعياً في قضية جنائية ، فسأله : ما يقول
القاضي في المتهم بالقتل . فقراء له فإذا هو حكم بالبراءة على خلاف
رأيه — وذكرت عبارته — فقال والسيدة واقفة في الشباك تسمع وترى
« ضربة تشحط رقبته من بين القضاة ما يعرف شيء خذوه (اي المتهم)
اشنقوه ، نوبت فرائض اوضوه » وشرع في وضوئه .

— ومن كان معه من الامراء الشهابيين والارسلانيين بسبب إرسال الدولة عسكرياً
لنجدة الأمير بشير رجع جدي أبو والذي الأمير حسن أرسلان وابن عمه الأمير
قاسم أرسلان إلى الشويفات حيث كان مصطفى بربر مقيماً فيها فالتحقا منه أن
يشفع لهما لدى الأمير بشير ، ويظهر أنه لم يقبل الأمير شفاعته بربر بهما لانه حسب
ما يقول صاحب تاريخ الاعيان قد أصر على تفريم الأمير حسن والأمير قاسم
الارسلانيين بخمسة وعشرين ألف غرش . ثم ورد ذكر بربر في حوادث سنة
١٨٣٢ وانه كان والياً على طرابلس .

وجملة القول انني نشأت في بيت شرف وكرامة وكرم ودهن
ونقوى وعزة نفس بعنقد الناس تسلسل الولاية فيه ويهركون بكبار
رجالهم ، وفي سائلة نسبنا عدة رجال كانوا يلقبون (بالصوفي) وكان
عندنا خزائن كتب موروثة فيها عدة كتب نادرة في جميع العلوم حتى
علم الفلك وقد مرق أكثرها في زمن الثورة المصرية . فهذا يعلم ان لي
عرفاً ورائياً في حب العلم والإرشاد والاستعداد لها .

استعدادي الشخصي

كنت من الصغر قليل الرغبة في اللعب ، شديد الحياء ، ولهذا امتنعت
من أوائل سن التمييز من السباحة مع الأولاد في البحر ، ودلرنا القديمة
على شاطئه ، ترى السمك فيه من نوافذها عند مسكونه في العيف ،
وانكسر أمواجه على صخرة أمام الدار الثانية عند هياجه في أيام الشتاء
فكنت أزرع ثيابي وراء صخرة تسترني وأصبح دائماً في الغالب منفرداً
مبتذراً ، ولهذا لم ألقن السباحة لان سبب انقائها هو المبارزة في الابعاد
في البحر وفي السرعة .

نفعني الحياء من فاحية الأدب وحيانة العرض واللسان ، فلم أنطق
بشيء من كلام المجون والفحش ، ولم أجهر بقراءة شيء مما في الكتب ،
ولم أسمح لأحد أن يتكلم معي بشيء مما ينسأج به الأدباء من ذلك ،
وأضمرني هو وحب العزلة بما جعلاني كثير الانسحاب للناس لعدم
عنايتي بمعرفتهم . وقد عشت بضع سنين بين جماعة من طلبة العلم ، ولم

أعرف أسماءهم كلهم ، ومن أعلم زملائي في طلب العلم بذلك الأستاذ العالم الأديب الشهير الشيخ عبد القادر المغربي ^(١) عضو المجمع العلمي في دمشق وهو من أعلمهم بمبالغتي في التزام الصدق ، فاني تحديته بأنه إذا حفظ علي كذبة واحدة كان له حكمه علي فيها . وإنما كان هذا التحدي لاجعله رقيباً علي في تربيتي لنفسي ، وكنت وما زلت اكلف كل من أعاشره ان يكاشفني بما ينتقده علي أخلاقي وآرائي كما أطالب قراء المنار سيف كل عام بانتقاده .

و كنت أوصف بالذكاء النادر ^(٢) واسمع العلماء والوجهاء يحشون والذي

(١) اخونا الأستاذ العلامة الكاتب البليغ الشيخ عبد القادر المغربي من آل المغربي في طرابلس الشام ومن مسرواتها التي تنبأ بها بهم طرابلس بل البلاد الشامية بأسرها ، وقد انتخب عضواً عاملاً في المجمع العلمي في دمشق ، ثم من سنتين أو ثلاث علي أثر استعفاء رئيس المجمع الاخ العلامة محمد الكرد علي عهد اليه برئاسة المجمع وبقي فيها إلى هذه الايام الاخيرة سنة ١٣٥٥ ثم استقال من الرئاسة وبقي عضواً في المجمع ، كما أنه من أعضاء مجمع اللغة العربية الملكي المصري . وهو مع علمه وفضله وسعة اطلاعه وسلاسة انشائه من أذكى من عرفت أخلاقاً وأكثر من عرفت تصاوفاً وتواضعاً وأحد منهم عهداً وأعفهم لساناً وقلماً ، وهو لا يباري في المواضيع الاجتماعية الدينية ، وقد كان هو والسيد رشيد رضا عشيري صبا ، ورفيقي طلب ، وكل منهما يعرف الآخر أتم معرفة . والمقصورة الرشيدة التي نظمها السيد رشيد ، وطالما أنشد منها ونوتها بها اصحاب تهنئة لاختيه الأستاذ المغربي بزفافه وسنة نكاحها في هذه السيرة في فصل خاص .

(٢) ما زاد الأستاذ هنا علي حكاية الواقع ولعمري لم يختلف اثنان في ندور ذكائه وانه ما بلغ تلك الدرجة القصوى من العلوم الا وهو من سلاطين الاذكياء .

على العناية بتعليمي وببشرونه بما يرجون لي من النجاح والقبول في العلم .
 وكنت أستغرب هذه المبالغة لانني أرا في غير مربع الحفظ ، إذ كان
 الحفظ هو معيار الذكاء عندي ، وكان أخي السيد صالح أسرع مني في
 الحفظ ، وقلما حفظت أكثر من بيت واحد من الشعر من متاعه مرة
 واحدة ، ولما شرعت في طلب العلم كان الطلبة يكتبون تعريفات لكل علم
 يحفظونها بحروفها لاجل الامتحان ، ولم أكن أعني معهم بذلك وإنما كنت
 أعني بفهمها حق الفهم ، وبالقادرة على التعبير عما أفهمه وافق اللفظ
 المكتوب أو خالفه إلا ما لا بد من حفظه بلفظه بأمر المدرسة : كالآلية
 وثن السأم في المنطق وجوهرة التوحيد وبعض مقامات الحريري .
 كنت أجلس في درس النحو عن يمين الأستاذ وأبدأ بإسماعه آيات
 الآلية المفروض حفظها كل يوم ، فإذا جاء الدرس ولم أكن حفظتها
 لقلّة الاهتمام به أتأخر عن الدخول إلى أن يبدأ الطلبة بالاستماع فأحفظ
 منهم ، وإنما كنت سريع الفهم حتى انني كنت أنألم ويضيق صدري من
 إعادة الأستاذ للسألة التي بقررها ، وكنت قوي الذاكرة والاستحضار
 لما أقرأ وأسمع ولا أزال كذلك والله الحمد ، ولكنني ضعيف الاستعداد
 لحفظ الجزئيات كالأعلام والأرقام والحوادث التي لا تضبطها قاعدة كلية
 أو غرض عام . وكذلك حوادث التاريخ الجزئية ، وإنما أعني بفلسفتها
 وأسبابها ونتائجها العامة ، وزادني ضعفا على ضعفي في هذا قلة العناية بمعرفة
 الناس وكل ما أعنقد ان ليس لي فيه فائدة علمية أو دينية .

ولذلك لم أعن باللغة التركيبية ولا الفرنسية ، وإن حفظت كل ما فرض

عليّ من دروسهما في المدرسة الوطنية ثم خدمت علي الثانية بعد أن علمت أن لها فوائد كثيرة في خدمة الإسلام .

فجملة القول في استعدادي للعلم أنني كنت مريب الفهم قوي الحفظ للسماعي والمقولات وماله ترتيب معقول ، فكان علم المنطق أسهل العلوم علي إلا التمثيل في أبواب القضايا والقياس له بحروف المعجم ولا سيما نقائص القضايا الموجهات وعكوسها . زار طرابلس مرة طالب علم مصري اسمه الشيخ مرعي ، كان لطيف المعاشرة والمذاكرة ، رأيت مع اخواننا الطلبة يتكلمون في مشكلة من المنطق غير واقفين عليها ، فذكرت لهم ما أفهمه . فقال الشيخ مرعي متعجباً : الله ! انه يحفظ حاشية الحفني على شرح السلم باللفظ والمعنى ! علي أنني لم أحفظ حروف الجر في غير الالفية الا بتكرارها مراراً كثيرة .

ومثلها أوائل سورة التكويد لانني لم أفهم لنسق الشرطيات فيها ترتيباً معقولاً ، وعثيت بحفظ القرآن وحدي أي بدون ^(١) أستاذ أعيد عليه ما حفظت ، فحفظت البقرة وآل عمران والنساء والمائدة ، ثم شغلت

(١) أخذ عليّ أحد الإخوان ادخالي الباء على « دون » وقال ان الاصح فيها أن تأتي مجردة من الباء أو بإدخال « من » فيقال « من دون » وأجبت بآب هذا قد قيل واشتهر ولكنه فيه نظر فإن « دون » تأتي اسماً وتأتي ظرفاً وما على الاسم أن يُحمر بالباء . وقد أجاز ذلك الاخفش ومكانه في النحو . مكانه . وانت ترى هنا أن السيد رشيداً كان يقولها . ومن نخاة هذا العصر الراسخين الشاب العلامة السيد مصطفى جواد العراقي يميز أيضاً هذا الاستعمال ويستحسنه .

عن إتمام حفظه بطلب العلم ، وحفظت المفصل كله لأجل قراءة طوالة في صلاة الفجر وسأثره في سائر الصلوات ، ورأيتني أحفظ بعض السور كالكمف ومريم وطه ويوسف من غير تعمد لحفظها .

نشأتي العلمية

تعلمت في كتاب قرينتنا (القاحون) قراءة القرآن والخط وقواعد الحساب الأربع ، ثم أدخلت في المدرسة الرشدية في مدينتنا (طرابلس الشام) وهي مدرسة ابتدائية للدولة يدرس فيها الصرف والنحو والحساب ومبادئ الجغرافية وعلم الحال « العقائد والعبادات » واللغة التركية واللغة العربية ، ولكن جميع التدريس فيها باللغة التركية . فأقمت فيها سنة ثم لم أعد إليها لأنني لم أحب أن أخدم الحكومة .

ثم دخلت المدرسة الوطنية الإسلامية وهي أرقى من المدرسة الرشدية وجميع التعليم فيها باللغة العربية إلا اللغتين التركية والفرنسية ، وتدرس فيها العلوم العربية والشرعية والمنطق والرياضيات والفلسفة الطبيعية ، وكان استاذنا العلامة الشيخ حسين الجسر الازهري^(١) هو المدير لها بعد أن كان

(١) عرفه رحمه الله ولي معه مجالس كثيرة وقرأت من نظمه وثره وترسله ، وكان من أفذاذ الأمة الإسلامية علماً وورعاً ووقاراً وجلالاً وجمالاً ، وكانت استاذنا الشيخ محمد عبده لا يرى مثله في علماء سورية العاملين ومرشديها الكاملين وهو صاحب « الرسالة الحميدية » الشهيرة في إثبات النبوة المحمدية وإظهار فضائل الشريعة الإسلامية ورد مزاعم الملاحدة وأعداء الدين .

هو الذي سعى لتأسيسها ، لان رأيه ان الامة الإسلامية لا تصلح وترقى إلا بالجمع بين علوم الدين وعلوم الدنيا على الطريقة العصرية الاوربية مع التربية الإسلامية الوطنية تجاه التربية الاجنبية في مدارس الدول الاوربية والاميركانية ، ولكن الحكومة العثمانية لم تقبل أن تعدها من المدارس الدينية التي يعنى طلابها من الخدمة العسكرية ، فكانت ذلك سبباً لإلغائها ، فحرمت مدينة طرابلس ولحقاقتها من فوائدها يجهل الدولة وغاوتها . وتفرق طلبتها ، فذهب بعضهم إلى مدارس بيروت المختلفة وانقطع بعضهم للطلب في المدارس الدينية في طرابلس وأنا منهم .

ولم يرض لي والدي بالإقامة في المدينة لطلب العلم الا بعد بلوغي سن الرشد وثقته بديني وأخلاقي ، لانه كان يخاف علي من معاشره أهل المدينة « البندر »

و كنت اجتنبت معاشره الناس فيها إلا أفراداً قليلين جداً من أصدقائنا . ومن أمثلة اجتنابي للريبة انني كنت أشتري شيئاً من تاجر تكرر تساعله معي في المساومة ، فقال لي : وحياة عيذك . فتفرت منه ورميت ما كان بيدي وما عدت أقف عليه ولا أنظر اليه ولا أمر أمام دكانه في يوم من أيام عمري .

و كنت من قبل طلب العلم شديد العناية بمطالعة كتب الادب وكتب التصوف ، وكان اعجب كتب التصوف الي احياء علوم الدين لحجة الاسلام ابي حامد الغزالي فهو الذي طالعتهم كله و كنت اكثر مراجعته وقراءة بعض ابوابه عوداً علي بدء ، ثم صرت اقرأ للناس وكان له اكبر التأثير في ديني وأخلاقي وعلمي وعملي ، وانه لتأثير صالح نافع في اكثرهم

ضار في آفته ، وقد عالجته الضار منه بعد العلم به ، فما كان فيه من
خطأ علمي فقد رجعت عنه بالتدريج بعد اشتغالي بعلم الحديث ^(١) ولا سيما
عقيدة الجبر والتأويلات الاشعرية والصوفية ، والغلو في الزهد وبعض
العبادات المبتدعة . واما تأثيره الوجداني في الزهد واحتقار الدنيا
والمشاكلين عليها ووظائف الحكومة ، فلم استطع الاعتدال فيه فضلا عن
التقصي منه ، ومنه الزهد في الشهرة والمدح ، فكم مدحت بقصائد لم
أقرأ منها إلا أياتا قليلة ، ولم انشر منها شيئا . ولم تنجح نفسي قط
إلى تبليغ الجرائد شيئا عني بالحق لتشره حتى ما له شأن ناريجي ، ومنه
ما لقيت من حفاوة الصدر الاعظم وكبار الوزراء والعظماء وجمعية الاتحاد
الترقي في الآستانة ، وما هو اعظم من ذلك من حفاوة العلماء والكبراء
في في الهند . ولو عنيت بايصال ذلك الى الجرائد في مصر وسورية في وقته
لتشرته لأن أكثر اصحابها ومحريها من اصحابي .

وكان يعجبني من كتب الشرافي اليواقيت والجواهر لقلعة الخرافات
فيه وكثرتها في سائر كتبه ولا سيما الطبقات . وكان يعجبني من الميزان
سائل الاجماع في الاحكام فيه وجعل الخلاف دأرا على الزينة والرخصة .
ولم يكن لي مرشد في ذلك إلا الاستعداد النظري ، فكنت من اول

(١) يقال ان الامام الغزالي رضي الله عنه كان يستشهد حتى بالضعاف من
الأحاديث لأجل تأييد نظرياته ، فالاستاذ السيد رشيد عرف هذا بعد ان تبهر
في علم الحديث وصار من أئمنه . وكذلك بعد ان تبهر في علم الحديث نزع
إلى مشرب ابن تيمية رحمه الله وترك اقوال الصوفية ورجع عن كثير من
نظريات الغزالي العلمية .

النشأة صوفياً عبادةً ومخلقاً مع ميل شديد إلى الأدب ، فطالعت بعض كُتبه وحفظت كثيراً من الشعر بغير تعمّد ولا قصد ، ومنه قصيدة الشهرزوري في التصوف ، ونونية ابن زيدون في الغزل ، وأكثر ما كتبت بخطي من مختاره في الإلهيات والزهد والرفائق ومدح النبي صلى الله عليه وسلم .

ونظمت الشعر قبل قراءة العلوم العربية ، وكدت أشتهر به منذ السنة الأولى من دخول المدرسة الوطنية ، وقد عرف الميالون من طلبتها إلى الشعر ما كان من ذوقي فيه وحفظي للجيد منه وتمييزي بالسليقة بين الموزون وغيره منه ، فأقبلوا عليّ ، وكان بعضهم يكلفني وزن ما ينظمه وتصحيحه . ومن يعرف هذا من الأحياء منهم إلى اليوم الأستاذ « المغربي » الذي تقدم ذكره والأستاذ الشيخ عبد الكريم عويضة من أشهر علماء طرابلس المدرسين فيها أطال الله عمرهما ونفعهما .

وكنّت أراجع ما لا أفهمه من اللغة في المصباح المنير وأنا لا أعلم من علم الصرف شيئاً . ثم عرفت بسعة الاطلاع في اللغة ، فكان أستاذنا الجسر يسألني عن بعض الغريب في بعض مجالسه الخاصة ، حيث لا توجد معاجم يراجعها والفقى أنه لا يسألني عن شيء إلا وكنّت طاماً به . وإنما أذكر هذا في هذه الترجمة للتبرغيب فيه ، فالاطلاع على اللغة ضروري وسيله المراجعة عند الحاجة .

وكان لي من سليقة اللغة أنني قلما كنت ألحن في قراءتها . اجتمعت أنا وسعيد كرامة وعبد الغني الأدهمي في حجرة الأستاذ العلامة الشيخ توفيق الأبوي في حجرته بالمدرسة الوطنية ، وكان من أستاذتها ،

فاستقرأ كلامنا فضلاً من كتاب غرر الخصائص ، فشهد لي بأنني أصح
منهما قراءة ، وكانا يعرفان النحو منذ سنين ، ولم أكن تلقيت منه إلا
بعض رسالة العوامل في تلك السنة نفسها . وقال لي صاحبي الأستاذ
الشيخ عبد الكريم عويضة عندما سمع مني أول لحنه أو شكراً في إغراب
كلمة - بعد تلقي الكثير من النحو : إنني أرى أن النحو يفسد عليك
سليقتك .

وتخرجت في العلوم العربية والشرعية العقليّة على الشيخ حسين الجسر .
وكان له إلمام واسع بالعلوم العصرية كما يعلم من كتابه (الرسالة الحميدية)
، كان كاتباً وشاعراً عصرياً ، يكتب وينظم في كل موضوع بعبارة
سهلة ، وكان له أسلوب خاص في التعليم غير أسلوب الأزهر بنحري
في السهولة في البيان ويتجنب المناقشات اللفظية واستطرادات الحواشي ،
فلم يكن يذكر منها إلا ما لا يتم تحرير المسئلة العلمية بدونه ، فكان
يفضل شرح ابن عقيل للالفية ، وحاشية الخصري على شرح الأشموني
وحاشية الصبان . وهو لم يقم في الأزهر إلا بضع سنين ، لي في أثنائها
الشيخ حسين المرصفي الأدب الشهير وكان معجباً بأدبه وأفكاره .

وأخذت الحديث وفقه الشافعية عن شيخ الشيوخ العلامة الشيخ محمود
نشابة ، وكان قد أقام في الأزهر متعلماً ومعلماً ثلاثين سنة ، وحل
شهادته بثمانية عشر علماً ، منها الجبر والمقابلة . وتلقى كتب الحديث
المشهورة كلها ، وكان من مشايخه الباجوري والمبطل ومن أخوانه الانبائي
والأشموني .

وأول شيء أخذته عنه الأحاديث الأربعون النووية قرأتها وخطبتها عليه قبل طلي للعلم وأجازني بها كتابة .

وحضرت على العلامة الشيخ عبد الغني الرافعي ^(١) قليلاً من كتاب نيل الاوطار للقاضي الشوكاني ، ولكنني استفدت كثيراً من معاشرته

(١) الأستاذ الشيخ عبد الغني الرافعي هو أحد أعلام الأسرة الرافعية الكريمة المشهورة بكثرة نوابها ونجبائها وكان رحمه الله من مشاهير علماء القطر الشامي في عصره ، وقد أخذ عنه الكثيرون ، ومن جملة تلاميذه العلامة الشهير والأديب الكبير الشيخ ابراهيم الأحمد الطرابلسي الذي أقام فيما بعد بمدينة بيروت وكان فيها مرجعاً للخاص والعام . وقد اطلعت على إجازة من الشيخ ابراهيم الأحمد لأحد الأدباء يقول فيها نظماً :

وقد أجزته كما أجازني شيخني إمام الفضل عبد الغني

كما أنني اطلعت على تقرّظ من نظم الشيخ عبد الغني الرافعي لدهوان الشيخ ابراهيم الأحمد المسمى « بالنفح المسكي » أتذكر منه هذا البيت :

أنا أصل أقام في مراكز العجسز ولكن فرعه في السماء

يشير بذلك الى ما كان من أخذ الأحمد عنه . ولقد أسعدني الحظ بمعرفة الشيخ الرافعي شخصياً إذ كان قدم من طرابلس الى بيروت إحدى المرات فذهب أستاذنا الشيخ محمد عبده للسلام عليه وذهبت أنا معه فرأيت فيه شيخاً جليلاً وقوراً على جانب عظيم من الدعة والتواضع ، وصادفني أنشدت في حضرته :

لو كنت من مازن لم تستبح إلي بنو اللقيطة من ذهل بن شيبان

فلحظ أنني أنشدته بدون الحن . وكنت فتى في السادسة عشرة من عمري فهتف رحمه الله قائلاً : ما شاء الله ما شاء الله سعادة اليك ! أرونيها كما قالها اقتداءً بالترجم صاحب هذه السيرة الذي كان يزوي ما يسمع بدون زيادة ولا نقصان .

في العلم والادب والتصوف ، وكان يمشى الاحياء للغزالي من قبلي وبكثير مطالعة مواعظ الشيخ عبد القادر الجيلاني . وتلقيت عن العالم المحدث العابد الشهير الشيخ محمد القاوقجي ^(١) الكبير كتابه في الاحاديث المسلسلة . بعض كتابه المعجم الوجيز ، وإثما فتح لي باب الاشتغال بعلوم الحديث . تروح الاحياء الذي اقتنيته لما فيه من تخريج احاديث الكتاب ، فصرحت بعد الاطلاع عليه لا احتج بحديث ولا اكتبه الا مع بيان تخريجه . ثم لم أعد اكتفي بتصحيح اي كتاب للحديث الذي فيه شبهة عندي حتى اراجع سنده وما قاله علماء الجرح والتعديل فيه . وكنت اول من استعصر كتاب ميزان الاعتدال من الهند إلى طرابلس . وقد فتح لي الاشتغال بالحديث رواية ودراية باب الانتقاد على كتب الوعظ والفقه والادب ودواوين الخطب ، فأنتقد ما فيها من الاحاديث الضعيفة والموضوعة ولكن أخص بهذا بعض زملائي ، ومن الاحياء منهم الشيخ عبد القادر

(١) كان الشيخ القاوقجي المشار اليه مظنة ولاية كما يقال لشدة ورعه ، وما يجب أن لا تنساه انه رحمه الله كبير أمرة أخينا البطل المشهور فوزي بك القاوقجي الذي كان له في الثورة السورية سنة ١٩٢٥ وفي الثورة الفلسطينية سنة ١٩٣٦ المنصرمة المواقف التي خلدت له اسماً كبيراً في التاريخ وجعلته من ملاخر الامة العربية وهو مع العلم والفضل والمهارة في الفنون العسكرية والبسالة الشادرة في الحروب من أعذب الناس خلقاً وأحلاماً فكامة . ولما كنت في الحجاز سنة ١٣٤٧ هـ واعتزلت في مكة وصعدت الى الطائف للاستشفاء لازمني فوزي بك حفظه الله محض سرورة وكرم أخلاق . انه ، ولم يفارقني مدة خمسة أشهر قضيتها في الطائف ، وما زال يمي إلى ان ودعته في ميناء جدة حرسه الله ووفقه لخدمة الامة العربية .

المغربي الذي كان يلقبني بشولتير المسلمين لولا ما يعلم من قوة اعتصامي
بالدين ، وقد سمي لي « ميزان الاعتدال في نقد الرجال » بالمعول الذهبي
يعني انني اعتمد عليه في هدم كل ما لا يصح دليله من كتب الدين .
وكنت أطلع معه كتاب « النقش في الحجر » في مبادئ العلوم المصرية
للدكتور فاندريك .

ولم أر أحداً من علماء بلدنا يسلك طريقة الأزهر في التدقيق والتعمق
والنفاشة في عبارات الكتب إلا صديقي الاستاذ محمد الحسيني عقب رجوعه
من المحادرة ثم تركها .

وكنت أجلس إلى هذا الاستاذ في مجالس مطالعته مع صديقنا الاول
الشيخ محمد كامل الرافعي أصدق عشاق العلوم العالية والتصوف ، وكنا
بطالمان معاً أعلى كتب الأصول والمنطق ، كسلم العلوم ومسلم الشبوت
وشرح التحرير . وكنت أسمع تجاورهما في أدق المسائل ، وأنا مبتدئ
في النحو والفقه وحواشي الجوهرة والسنوسية في العقائد . وكنت ربما
أدلي برأيي فسيما يتنافشان فيه قبل القطع بشيئ منهما . فيقولان لي
بعد تمحيصه : إن رأبك هو الصواب فمن أين جئت به ؟ فأقول هكذا
حدثني نفسي ولم تقبل فطرقي أو عقلي إلا هذا . وكان مثل هذا مبدأ
إعجاب الرافعي بالفقيه ، واتخاذ المنار أستاذاً له بعد ذلك . والاستاذ
الحسيني سخي ما أراه نسي هذا ، وكان مبدأ صداقتنا وتصوفنا معاً كما
سيأتي .

وللامام الغزالي قدس الله روحه فضل علي في هذا فإنه كان قد علق
بنفسه من كلامه في شرح عجائب القلب ما ضرب به من المثل للفرق بين

العلم الذي يصل إلى القلب أو النفس من طريق الحواس والعلم الذي ينشجر منه بتطهيره من الصفات المذمومة والأفكار الرديئة ، حتى يكون كالمرآة الصقيلة - بأن مثل الأول كلما الذي يجري من السواقي المنفورة إلى حفرة أو بئر ، يجتمع فيه مع ما يجعله في طريقه من الغناء والوحل ومثل الثاني كما ينبوع الذي يتفجر من الصخر النظيف . فقد كنت أظن أن يكون قلبي طاهراً ونفسي زكية لاكون مستعداً للعلم الإلهامي ولا يكون مرآة نفسي صقيلة ينطبع فيها ما تتوجه إليه من المعلومات الكسبية على اختلاف أنواعها . وقد سمعت من أعرف الناس بي أنني أوتيت نصيباً من ذلك .

قال العلامة الناسك الزاهد السائح الشيخ عبد الباقي الأفغاني : إن السيد رشيداً علمه كدُنِّي^(١) أنني أغيب عنه سنة فأجد عنده من العلم ما لا يمكن اكتسابه إلا في السنين الطوال . وكان هذا الرجل الغريب كثرته الإسلام في هذا الزمان بكل ما في هذه الغربة من معان يبعج في كل سنة ماشياً ، ثم يعود إلى سورية فيقيم عندنا في القلمون أياًماً ، وفي طرابلس أياًماً وفي حمص مثلاً أو أكثر ثم يعود إلى الحجاز . وكان من كبار علماء الأفغان ، حصل العلوم في بلاده ثم جاء الهند للتوسع في العقولات ، فبينما كان مجتهداً في الفلسفة رأى في الرؤيا قائلاً يقول له : أتدري ما تصنع يا عبد الباقي ؟ إنك تأخذ خشبة تحرك بها ما سيفي الكيف . فترك الفلسفة وانقطع للعبادة والسياسة .

(١) أي من لدن الله تعالى قال الليث : لدن في معنى من عند . وجاء في تاج العروس العلم اللدني ما يحصل للعبد بغير واسطة بل بإلهام من الله تعالى .

وقد ترجمته في المنار فتراجع ترجمته الغربية فيه . ومن أغربها أنني شاورته في الهجرة إلى مصر فنهابني عنها مبالاً ثميه بما في هذه البلاد من الفسق وبما كنت عليه في بلادي من الانقطاع للعلم والعبادة والتعليم والإرشاد . وقال إنني دخلت الأزهر مرة واحدة فإذا هو قدسّر^(١) كطلاب العلم فيه ، فهم يأكلون فيه الخبائث من الثوم والبصل والكراث وصلاتهم فيه مخالفة للسنة من كل وجه ، ولذلك تبت إلى الله تعالى من العودة إليه ! قلت له : أني أرجو أن أنقم هنالك أكثر مما أنقم هنا بكثرة من أعلمهم وانصح لهم من أهل مصر ومن سائر الأقطار . وأظن أن عمي حفظه الله تعالى يذكر أقوال الشيخ عبد الباقي في : ولي فقد كان أعلم بها مني .

وقال استاذي الشيخ حسين الجسر للسيد علي أفندي السمين تقيب أشراف بلادنا : ان فلاناً^(٢) جاءني لطلب العلم ، فساوى في السنة الأولى أذكيا ، الطلبة الذين كانوا في السنة السابعة . وذلك أنني دخلت مدرسته بعد عودته من بيروت ، ولم أكن حضرت من النحو إلا رسالة العوالم الصغيرة غير تامة في المدرسة الوطنية ، فصرت أحضر دروس ابن عقيل والإظهار فالكافية . وكان زميلي الاستاذ الشيخ عبد الحميد أفندي المغربي أحد هؤلاء السابقين إلى طلب العلم يقرأ من إيساغوجي في المنطق لبعض المبتدئين في المدرسة الرجبية لشيخنا الجسر بعد انتهاء الدروس

(١) هذا النقل إنما هو من شدة ولوع المترجم بإعادة ما يسمعه على علاقته وإلا فطلاب الأزهر هم أجل من أن يقال فيهم كلام كهذا .

(٢) أي المترجم .

مساءً ، فجلست إليهم لاسمع شيئاً من مسائل هذا العلم ، فاستشكت ما يقوله لهم الاستاذ فيقبلونه منه ، فأجابني فيجادلته في الجواب ، فسمع استاذنا ما نقول ، وكان في غرفته من المدرسة فأطل من نافذتها المشرفة على المدرسة وقال : يا شيخ عبد المجيد اترك هذا ، انه لا يقدر أحد أن يقرأ له غيري .

ثم اتفق بعد أربع سنين ان كان الاستاذ يقرأ لنا شرح القطب على الشخصية في تلك الغرفة ، فناقشته في بعض المسائل حتى قال لي : لا تسألني في الدرس عن شيء فإن كل ما أعرفه أقوله ولا يبقى عندي غيره واطن ان من بقي من زملائنا في ذلك الدرس يذكرون هذا الجواب لانه كان غريباً جداً عندهم ومنهم المغربي الذي ذكرته آنفاً وابن عمه الذي تقدم ذكره مراراً والاستاذ الشيخ محمد رحيم وكان في مقدمة اخواننا في المدرسة في كل علم .

وبلغ من رضاه عن فهمي ان سألتني عن رأيي في كتابه المشهور (الرسالة الحميدة) بعد ان اهداه اليّ بزمين قائلاً : انه يعجبني من بين اولادي فهمك ورأيتك فكيف رأيت الرسالة الحميدة ؟ قلت : ان الحاجة اليها لشديدة ، ولم يبق مولانا احد الى مثلها في الدفاع عن الاسلام ولكن لي عليها انكم توردون المسئلة القطعية في العالم ككروية الارض ودورائها بعبارة فرضية تدل على شككم فيها . قال : انت تعلم تعصب الجاهلين بهذه العلوم في بلادنا ، فلا تترك لهم مجالاً للقبل والقال . قلت : إذا كان مثلكم في ثقة الامة بدينه وعلمه لا يجوز لنا على التصريح بالحقائق فمن نرجو هذا ؟ وكنت اود لو جعلتم لكل مسألة

أو موضوع في الرسالة عنواناً فهي كقافلة واحدة لا أبواب فيها ولا فصول ولا عناوين ^(١) تسهل المطالعة والمراجعة . قال : هذا كما قيل في الكلام المنسجم انه كالماء الجاري وانه آخذ بعضه برقاب بعض .
قلت : إذا لماذا جعل الله القرآن سوراً مفصلة منفصلة ولم يجعله جملة واحدة ؟

هكذا تربيت أفيكثر علي أن ألتفت من دون أستاذي علماً وحقاً على ؟
وكانت طريقي في طالب العلم ان لا أقبل شيئاً بالتسليم من غير فهم واقتناع ، وإذا لم أسمع من الأستاذ ما يقنعني في مسألة ما ولا سيما المسائل الدينية فإنني أراجعها في جميع ما أعرف من الكتب الى ان يستقر فهمي فيها على ما يطمئن به قلبي .

مثال ذلك مذهب الأشاعرة في مسألة تقسيم كلام الله عز وجل الى نفسي ولفظي وما قالوه في كل منهما وفي القرآن . لم يقنعني ما قاله الباجوري فيه من حاشيته على جوهرة التوحيد ، ولا اقرب استاذنا الجسر له . فراجعت المسألة في سائر كتب الكلام وكتب التفسير ولا سيما تفسير الرازي لانه إمام متكلمي الأشاعرة واليدرة المدافع عنها ثم كنت أعني باقتناع غيري بما اقتنعت به دون غيره في المذاكرات والمناظرات مع أهلها ، وفي الدروس التي أقرؤها للعوام حتى نجحت في أساليب الافناع بما يراه قراء المنار فيه .

(١) هذا هو أيضاً مما كنت آخذه على « الرسالة الحديدية »

تألهي ونسكى ونصوفي

نشأت في حجر العبادة فألفها وجداني ونشطت فيها أعضائي من الصغر
نفخت علي في الكبر ؛ كنت من سن المراهقة أذهب الى المسجد في
السحر ولا أعود الى البيت إلا بعد ارتفاع الشمس ، حتى كانت والدتي
رحمها الله تعالى تقول : إني منذ كبر رشيد ما رأيته نائماً ، فإنه بنام
بعدنا ويقوم قبلنا . وقد اتخذت لنفسي حجرة خاصة من غرفتين في أعلى
ركني مسجدنا البحرين للمطالعة والعبادة ، وهذه الغرفة كان يخلو فيها
جدنا السيد علي الكبير الذي بنى المسجد فدرس الله روحه . والغرفة
الأخرى كانت لخادمه المسمى بالأعرج ، وكان أهل القرية يعتقدون
أنه من الجن ، ويتنافلون في ذلك حكايات غريبة . وكانت هذه الغرفة
ملتقى العلماء والأدباء الذين يزوروننا في القلعون يطالعون ويراجعون فيها
ويشعرون ، وكانت شيخنا الجسر يستقرني فيها : إما بعض فصول
الفتوحات المكية ، وإما بعض فصول كتاب الفارياق .

وكانت تلذ لي صلاة التهجيد تحت الأشجار في بساطيننا الخالية ،
وأفكر في صدق من قال : أهل الليل في ليهم أنعم من أهل اللهو في
لهوهم ، وقول آخر : لو يعلم الملوك ما نحن فيه لقاتلونا عليه بالسيوف .
نعم إن للبكاء من خشية الله وتدبر كتابه في صلاة الليل حيث يعلم
المصلي أنه لا يسمع صوته أحد إلا الله - لذة روحية تعلو كل لذات
الضحك واللهو على اختلاف أسبابها .

(١) تأله تعبد ونسك .

وكان كبير أسرتنا الشيخ السيد أحمد أبو الكمال الذي تقدم ذكره
بمدارس أولاد الاسرة القرآن في رمضان لاجل تجويده ، فكنا نقرأ
معه كل يوم نصف ختمة : خمسة أجزاء من بعد شروق الشمس الى صلاة
الضحى ، وخمسة أجزاء بعد صلاة الضحى الى الظهر ، وخمسة أجزاء من
بعد صلاة الظهر الى العصر ، كل واحد يقرأ ثلثين جزءاً ، ويسمع الآخرون .
وكان يحضر هذه المدارس معنا عنده السيدة زُلْفَى^(١) ابنة بنته ، وكانت

(١) يجوز أن يكون هذا الاسم بالزاي وإن تسمى المرأة (زُلْفَى) بضم أوله
ومنه قوله تعالى : (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زُلْفَى) أو هي
« زُلْفَة » بمعنى الرتبة أو الدرجة أو هي بمعنى القريب جداً أو هي مفرد
الزُلف كزُلف وهي ساعات الليل الآخذة من النهار وساعات النهار الآخذة من
الليل . ولكن الأرجح عندي أن هذا الاسم الذي تسمى به النساء وهو شائع
في بلادنا إنما هو بالذال لا بالزاي ومنه قول القائل :

إنما الذلفاء ياقوتة أخرجت من كبس دهقان

ومنه قول الآخر :

با ليتني كنت صبياً مرصعاً تحملي الذلفاء حولاً أكتعاً

إذا بكيت قبلتي أربعاً إذا ظلمات الدهر أبكى أجمعاً

وهو من شواهد ابن عقيل والشعر لأعرابي رأى امرأة حسناء تسمى بالذلفاء
تقبل صبياً كلما بكى قال الشيخ الجرجاني في شرح شواهد ابن عقيل : وهي هنا
امم امرأة كما في القاء وس لأنه قال : والذلفاء من أمثائهن وتطلق على المرأة
الحسنة كما أن الرجل إذا كانت حسناً يقال له أذلف وجمعه ذُلف كأحمر
وحمره . وأصل الذلف حركة صغر الأنف واستواء الأرنبة كما في الصحاح
أو صفرة في دقة كما قال ابن دريد أو غلظ واستواء في طرفه كما قاله الليث -

صبيّة ولم يكن احد فينا بالغاً غير ابنه السيد محمد كمال وهو خالها وكان
يقرأ في غير رمضان عشرة أجزاء كل يوم .

والسيدة زلفى هذه كانت تكتب إن شاءت ونظام الكتب ، وهي
ام السيد عبد الرحمن عاصم تلميذي ووكيل المنار ، وهو ابن عمي السيد
محمد كامل وزوج شقيقتي وبعشان معي . وأما عمي والده فهو على قدم
عم في الانقطاع للعبادة والنسك ويقوم بوظائف الإمامة والخطابة
والتدريس في مسجدنا ، وقد عني بكتاب إحياء العلوم كما عنيت به .
وكان يعاشرني معاشرة الصديق ويبذلني في كثير من مسائل العربية والدين
ثم ففقه في ذلك حتى كان يحضر درسي لتواضعه أطال الله بقاءه .
وكنّت أقرأ ورد السحر في غير رمضان وحدي وفي رمضان مع جماعة
وكنّت إذا بلغت قوله في الجسمية :

ودموع العين تساقني من خوفك تجري كاللجج

ولم يكن حضري البكاء أسكت فلا أقرأ البيت حياء من الله تعالى
أن أكذب عليه . ولما اشتغلت بالسنة وعلمت أن قراءة هذا الورد
وأمثاله من البدع التي جعلت من قبيل الشعائر والشرائع التي شرعها الله
تعالى على ما فيه من الامور والأقسام المنقذة شرعاً تركت قراءته
واستبدلت بها قراءة القرآن .

وكنّت أواظب على قراءة دلائل الخيرات ، وتلقيت الإجازة بها

— ويقال أنف أذلف ورجل أذلف وهي ذلفاء . وبالجملة فأنا أرجح أن يكون
هذه الاسم هو « ذلفا » مقصور ذلفاء وانها بالذال المعجمة لا بالزاي ولكن العامة
لفظته بالزاي كما تفعل في كثير من الالفاظ .

عن الاستاذ العابد العالم الشيخ أبي المحاسن القادقجي بسنده إلى مؤلفها
ثم تركتها بعد اشتغالي بكتب السنة كما تركت ورد السحر واستبدلت
بها ورداً آخر في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه شبهة
بدعة من توقيت وجهر وصيغ منكورة ومضاهاة للشعائر الموصمة للمأثور
عن الشارع .

وقد حبيب إليّ التصوف كتاب إحياء العلوم لحجة الإسلام أبي حامد
الغزالي ، فكنت أجاهد نفسي على طريقة الصوفية بترك أطيب الطعام ،
اكتفاء بقليل من الزعفران مع الملح والسماق وبالكوم على الأرض ، وغير
ذلك حتى انه لم يشق عليّ ترك أطيب الطعام الحاضر عمداً ، والكني
حاولت أن أعود احتمال الوسخ في البدن والشباب وهو غير مشروع فلم
أستطع . وقد ذكرت هذا وذاك للاستاذ الإمام بمناسبة عرضت فقال
لي : وأنا كذلك . وقال مثل هذا في غيره مما اتفق وتشابه من نشأتي
ونشأته .

وقد طلبت من أعبد عباد شيوخ الطريق في عصرنا الشيخ أبي المحاسن
محمد القادقجي أن يسلكني الطريق على أصولهم في الرياضة والخلوة والبرقي
في منازل المعرفة وصرحت له بأنه لا يعجبني أن أسلك طريقة الشاذلية
الصوربية بقراءة أورادها وحضور اجتماع أذكارها ، وكنت حضرت هذا
عنده مراراً أو حفظت حزب البر بقراءته معهم . فاعتذر وقال لي يا بني
إنني لست أهلاً لما تطلب فهذا بساط قد طوي وانقرض أهله فرحمه
الله رحمة واسعة .

ثم أخبرني صديقي الأستاذ العلامة الشيخ محمد الحسيني انه قد ظفر

بصوفي خفي من النقشبندية يرى هو انه وصل إلى رتبة المرشد الكامل
فما كنت هذه الطريقة معه وقطعت مراتب اللطائف كلها ، ورأيت في
الثناء ذلك كثيراً من الأمور الروحية الخارقة للعادة ، كنت أتأول
الكثير منها وعجزت عن تأويل بعضها إلا أنها من خصائص الروح التي
تظهرها الرياضة وكثرة الذكر والفكر . ولكن هذه السموات الدوقية
غير الطبيعية لا تدل على أن جميع وسائلها مشروعة أو تبيح ما كان منها
بدعة كما حققت ذلك بعد .

كان الورد اليومي لي في هذه الطريقة ذكر اسم الجلالة (الله) بالقلب
دون اللسان خمسة آلاف مرة مع تغميض العينين وحبس النفس بقدر
الطاقة وملاحظة ربط قلبي بقلب الشيخ . وهذا النوع من الذكر غير
مشروع بل هو مخالف لجميع ما ورد في الذكر المأثور . وهذه الرابطة
محل انكار خاص عند علماء الشرع ، وهي مقررة في غير هذه الطريقة
وقد تكون بصفة محالة بالمعقيدة إذا عدت عبادة شرعية ، فإن مقتضى
التوحيد أن يتوجه العبد في كل عبادة إلى الله وحده حقيقاً مسلماً له
الدين ، فالتوجه فيها إلى الشيخ قد يكون من الشرك الخفي وإن لم
يقصد به عبادته . وإنما يمكن تفسيرها بأنها ضرب من التربية الروحية
الصناعية التجريبية في إظهار ما أودعه الله في النفس من الامرار والسنن
الإنسية المخالفة للسنن المودعة في المادة ، وبأن الرابطة فيها كالرابطة بين
المقلدي وإمام الصلاة لا يقصد بها شيء من إشراكه في عبادة الذكر
ولا تعظيمه بنوع من تعظيم عبادة الرب ولا تتضمن الاعتقاد بأنه قادر
على شيء من النفع أو الضرر من غير طرق الأسباب المشتركة بين الخلق

وإنما هي عندهم وسيلة مسببة في ربط الأرواح بعضها ببعض ، من المرید
الى الشيخ فمن فوقه من شيوخ السلسلة الى النبي صلى الله عليه وسلم . فمن
عدها عبادة شرعية فهو مبتدع بلا شك وهذا التوجيه لها قلما يخطر ببال
أحد من سالكيها .

وجملة القول اني كنت أعتقد أن سلوك طريقة المعرفة وتهذيب
النفس والوقوف على أسرارها جائز شرعاً لا خطر فيه ، وأنه نافع يرجى
به من معرفة الله ما لا يوصل اليه بدونه ، ولكنني لم أعتقد قط أن
الشيخ الذي ارتبط به قادر على شيء مما تقدم ، ولم أكن أستحضره
ولا أتصوره في أثناء الذكر ، وإنما أتصور عند البدء به أنني ربطت
قلبي بسلسلة من القلوب اغلصت لله تعالى هو طرفها الأدنى ، فزدت فيها
حلقة جديدة وإن هذه الرابطة لها تأثير في الامداد الروحي كما تصل
مصباحاً كهربائياً بالسلك الممتد الى موآيد التيار الشامل لمصابيح الدار كلها
أو البلد كله .

ومن الغريب ان الإنسان بعد طول الاكثار من هذا الذكر ، يصير
يسمع للقلب صوتاً وأغرب منه أن يسمع غير صوت قلبه . أخبرني
والدتي تغمدتها الله ووالدي برحمته ورضوانه انها وضعت اذنها مرة على
صدر عمها السيد الشريف الصالح عبد الرزاق حبلى فسمعت منه تردد
اسم الجلالة : الله الله الله . وقد أدركت أنا عمها هذا وأنا صغير ولم تكن
أعلم من أمر هذه الطريقة شيئاً . ولقد لقنني الأستاذ بعد الانتقال من
اللطائف كلها أو عند لطيفة السر - الذكر بكلمة التوحيد باللسان
(نسيت الآن)

هذا ما أقول في الورد الشخصي والرابطة ، والطريقة النقشبندية ورد
آخر مشترك يسمى الختم ، وهو عبارة عن اجتماع من كان حاضراً من
أبناء الطريقة على ذكر وقراءة لبعض سور القرآن والتوجه إلى استحضار
بعض أرواح سلسلة الطريقة مع تغميض العينين ، واستحضار الروح لا
يتضمن شيئاً من عبادتها بدعاء ، ولا تعظيم تعبدية ، والاستعداد الروحي
ليس عبادة بالفعل ولا بالقصد إلا أن يكون من جاهل بالشرع شيخه
أجهل منه وأضل سبيلاً ، وإنما هو من قبيل ما يحكى عن الأفرنج من
ذلك وقد سبقهم إليه الصوفية ، وسأذكر بعض ما حققته فيه ، ولكنه
لا يخلو من مشارق دنيئة وخوف اختلال في القوى العقلية بما يعرض
لإيجاد المجد فيه من العوارض غير الطبيعية ، ولذلك انفق الصوفية
العارفون ، على أنه لا يجوز سلوك طريقة الرياسة عندهم ، إلا بإرشاد
شيخ عارف

قد سلك الطريق ثم عاداً ليخبر القوم بما استفادوا

ما يعرض لسالك الطريق من الصور الروحية الغريبة

أول ما عرض لنا من ذلك أن كانت تمثل لنا ونحن في الختم مقمضي
العين صورة من يذكر الشيخ اسمه من رجال السلسلة لعقد الرابطة به
أعلاها أبو بكر الصديق (رض) وفوقه النبي صلى الله عليه وسلم ،
وإنما كان هذا بعد تكرار ، وكنت أعتقد أنه خيال بشير التخيل ،
وبدعي الشيخ أن الروح نفسها تحضر الختم وتنجلي للمستعد ، وكان شيوخ
الطرق يدعون هذا ويؤمنون أن روح النبي صلى الله عليه وسلم تحضر بجانبهم
فإنهم الكاذبون الدجالون ومنهم المتخيلون الممثلون وقد أطلت في تحقيق

هذه المسئلة في بحني الفياض في الكرامات الذي كتبته في كتابي (الحكمة الشرعية في محاكمة القادرية والرفاعية) الذي ألفته وأنا تلميذ ثم عدت اليه في المجلد الثاني من المنار ثم في المجلد السادس منه ثم ألمت به في مجلدات اخرى

ثم عرض لي ولغيري في أثناء استحضار هذه الارواح بالتخييل ان نميز بينها باختلاف صورها ونشم للروح رائحة عطرية منعشة لا نظير لها فيما نعرف من الاعطار . فكنت في اول العهد بها اظن ان الشيخ يحفظ في جيبه قارورة او مـحقاً فيه هذا النوع من العطر فيفتحها في أثناء الختم ولا يراه منا أحد ، وهذا من خواطر السوء في الشيخ لا تبيحه آداب الطريقة بل هو من عوائق السلوك ، ولكن الرائحة لم تكن تستمر ثم صارت تعرض لي في أثناء وردي الخاص فأظن انها ذكرى في النفس تعدني اثرها الى الانف بالوهم ، وبعد التكرار اعتقدت ان ما يقوله كبار الصوفية من ان للارواح الشريفة الزكية العالية رائحة طيبة زكية صحيح وان تجلي الارواح صحيح في الجملة .

وبما كنت قرأته في الفتوحات المكية للشيخ محي الدين بن عربي ، (وهو من اكابر الصوفية الروحانيين على ما عرض له من الاختلال في معلوماته الدينية والكشفية) ان الشيخ عبد القادر الجيلي كان يعرف مقامات الرجال العارفين بالشم وانه ثم محمد بن قائد فقال له : لا اعرفك وكان ابن قائد يرى لنفسه مقاماً عالياً فعرف من انكار عبد القادر له قصوره فعلت همه حتى صار من الافراد .

ويذكر في رحلة الشيخ عبد الغني النابلسي الصوفي الفقيه المشهور انه لما

جاء طرابلس نرجل قبل ان يبلغ مقبرتها في المكان المعروف بباب الرمل
فترجل من معه وسألوه عن السبب فقال : اننا قربنا من مكان فيه بعض
قبور الروحانيين .

ومما أخبرني به صديقي الاستاذ الصدوق الشيخ محمد كامل الرافي ان
والده الشيخ عبد الغني كان يشم لبدنه ولثيابه رائحة مسكية في أثناء
خلونه وانقطاعه فيها لذكر الله تعالى . ومما يتناقله أهل القامون أنه لما
نش قبر السيد أحمد أخي جد والدي الذي تقدم ذكره وأن مصطفى
آل بربر تزوج ابنته - كانت رائحة ثوابه ذكية كالسك ، حتى أن بعض
الناس أخذوا منها في جيوبهم ما يحفظونه في بيوتهم .

واخبار الشيخ علي العمري الطرابلسي ^(١) المعاصر لنا في الرائحة كثيرة

(١) الذي وقع أمامي من خوارق أعمال الشيخ علي العمري أسراراً أولها الى
الآن لم أفهم سره : وهو أن الشيخ كان يستدعي أحد الحاضرين أياً كان
يقول له : ليقطع ورقاً من عنده ، فإذا قطعها أخذها الشيخ من يده ونقل فيها وقال
: ادن مني فيدنو منه فيمسح بها عيني ذلك الرجل فلا تمضي لحظة حتى يشعر
بأنه كأنه قد وضع البارود في عينيه وتنهى منهما الدموع كالماء الجاري ويبقى
على هذه الحالة دقيقتين أو ثلاثاً ثم تعود عيناه الى حالها المعتادة . وقد فعل
الشيخ ذلك مع أناس كثيرين أمامي وكلهم حصل لهم ذلك ، وكنت ممن أجرى
له الشيخ هذه العملية وشعرت بما شعر به غيره حتى أنني في البداية خفت على
حياتي ، فحدثت بذلك نجيب مرسوق من وجهاء المسيحيين في بيروت فقال لي : قم بنا
لنر هذا الشيخ ، وكان مراده أن يختبر ذلك بنفسه . فلما ذهبنا شعر الشيخ فيما
يظهر أن هذا الرجل يريد أن يختبره فأجرى هذا العمل لعدة أشخاص أمامه -

ووقائعهم فيها مشهورة في طرابلس والاعنتانة ومصر ، وكانوا يسمونه شيخ

- ومنهم الدكتور عبد الرحمن الانسي البيروقي ، وجربت أنا ذلك مرة ثانية
فحصل لي كما حصل في المرة الأولى . - وعما أتذكره أنه لما كان الدكتور الانسي
يمسح عينيه بعد قبض دموعها ، قلت له : يا دكتور ! أين العلم من هذا ؟ فقال
لي : هذا فوق العلم . - ثم دعا الشيخ نجيب سرسق ليأتيه بورقة وبثقل له عليها
ويمسح بها عينيه ، فاعتذر نجيب وتوقف كأنه خاف على عينيه .

أما الأمر الثاني فقد وقع لي مع الشيخ علي العمري لأول مرة عرفته بها وذلك
أن سيدتي الوالدة مرضت مرضاً شديداً قال الأطباء إنه السل وإن الأمل ضعيف
في شفائها ، وكنا حينئذ في الجبل فتولت إلى بيروت لأعي من شدة الهم وكان
مقصدي أن نعمل لوالدي جمعية أطباء ، وإذا ذاك رأي الشيخ يوسف النبهاني
فسألني عن سبب ما أتأ فيه من الهم العظيم فأخبرته بالخبر ، فقال : تعال معي لزيارة
الشيخ علي العمري لعلمه بحري على يده شفاء والدتك ، فذهبنا إلى الشيخ والغريق يتعاقب
بجبال الهواء كما يقال ، وكان نزول الحاج إبراهيم الطيارة فلما أخبره النبهاني بالخبر
أجابني : نعم والدته سب في غاية الضعف . وحالتها أربعة فراريط سلامة وعشرون
قيراطاً خطراً وتكون الأربعة مستغلب العشرين بإذن الله . - ثم أخذ ورقة ووضع
عليها بقلمه خطوطاً متعرجة لا معنى لها ، وقال لي : ضعوا هذه الورقة بما ورد
ولتشرب والدتك من هذا الماء بعد ذلك مرتين أو ثلاثاً فتبرأ بإذن الله .
فرجعت إلى الجبل واكتفيت بالأطباء الذين كانوا يعالجونها وعملت كما قال الشيخ
وما مضى ثلاثة أيام حتى قال الأطباء لنا : إنه قد زال الخطر عنها ، فقضيت
العجب من أنه لم يكن بين قولهم : إن الخطر الرجوع من السلامة وقولهم : الآن
قد زال الخطر والسل كان على بدايته . - أكثر من أربعة أو خمسة أيام . - وعما أتذكره
جيداً أن الشيخ علي رحمه الله قال للنبهاني عندما أخبره بمرض والدتي ، نعم وهي -

السك إذا كان ينفخ على الشئ كمنقوع الشاي والقهوة وغلب التبغ ،
فتصير رائحتها مسكية .

وقد أخبرني المشير العثاري ، أحمد مختار باشا الغازي عنه ببعض ما وقع
له في أثناء زيارته لمصر وإقامته في قصر القبة ضيفاً عند الخديوي محمد
توفيق باشا الذي استحضره من طرابلس لأجل استشفائه بنت له مريضة
بريقته وبركته بعد أن عجز عن مداواتها الاطباء فشفيت . والمسئلة مشهورة
في طرابلس الشام وعند الخواص في مصر .

قال لي مختار باشا ان الشيخ العمري كان يزورني بعد العصر سيف
كل يوم ، فيشرب الشاي معي ثم يخرج إلى التنزه في الجزيرة ونعود
عند الغروب ، فيذهب هو إلى قصر القبة وأجي ، أنا إلى قصر الاسماعيلية
(حيث حدثني)

قال : فكان إذا أحضر الشاي ينفخ على الإبريق والفناجين فتجد

— امرأة صالحة فتعجب النيهاني وتعجب أنا لمعرفته ذلك وهو لا يعرفني ولا يعرف
والذي ولا يعرف عنا شيئاً ، وهو من طرابلس بعيد عنا ، وقد عرف بمجرد سماعه
القصة انها امرأة صالحة بما هو معروف متواتر في بلادنا . ولا تزال والذي في
الحياة وقد مضى على هذه القصة ٤٨ سنة .

أما ما سمعته من كرامات العمري وخوارق أفعاله ومن أفواه أناس ثقات
لا يمكن النفاقهم على الكذب فشيء كثير ومن أنواع شئ . ولكنني حصرت
الحديث فيما شاهدته بعيني واختبرته بنفسي . وما أروبه عنه أيضاً أنه نفخ مرة على
نار حيلة كان يدخن بها قاض تركي كان قاضياً سيفاً ملطية وكان ذلك في مجلس
أنا فيه ، فسمعت هذا القاضي يقول : فاح مسك الشيخ . والله في خلقه أسرار .

لشاي رائحة المسك ، فقال لي شوقي باشا (هو زوج بنت الغازي ووال
وزير الجمهورية المفوض بمصر اليوم) في إحدى الليالي : إن المسك طيب
شرقي أو عربي معروف ، ويمكن للشيخ أن يرش شيئاً من مسحوقه في
الشاي بخفة لا نشعر بها ، فإذا كان هذا التعريف « التطيب » للشاي
أسراً روحانياً أي يحدث بالتوجه الروحي المعروف عند الصوفية فلماذا لا
يطيبه أنا بعطر كذا الافرنجي (وذكر لي الباشا اسم عطر أفرنجي لم أحفظه)
قال : فلما كان اليوم التالي وجاءنا الشيخ علي العمري وأحضر الشاي
نفع عليه أو فيه فلماذا رائحته هي رائحة الطيب الذي ذكره شوقي باشا
ليلاً ولم يكن معنا أحد .

أقول وقد كنت بعد ذلك أتم أحياناً هذه الرائحة في الدار وغيرها
ثم نذهب من نفسها بسرعة ، وقد يكون بعد السؤال مني لمن في الدار
هل تشمون رائحة طيب ؟ فيقال : لا . وقد عرض لي في رمضان شيء
من هذا القبيل لا أذكره ، وكان قبل سلوك الطريق ولكن كنت ربما
أقرأ في النهار منه ختمة كاملة في حقل لنا .

تحقيق مسئلة رؤية الأرواح

وجملة القول التي ما زالت أعالج هذا الأمر حتى أمكنني أن أعرف
الفرق بين استحضار الصوفية للأرواح ورؤيتها وما يمكنه الأفرنج من
ذلك ، والفرق بين التمثيل المحض والكشف الصحيح وما يكون في لحظة
نائمة ، وهو لا يعدو المسحات القصيرة وما يكون مع غيبة عن الحس وهو

ما يسمونه بين النوم واليقظة كما قال بعضهم :
ومن يدعي في هذه الدار انه يرى المصطفى جهرًا فقد فاه مشتطا
ولكن بين النوم واليقظة الذي يحاول هذا الأمر سرية وسطى
وعلمت ان الفرق بين ما أعقد انه أصح مما نقله ابن المبارك عن
شيخه عبد العزيز الدباغ ومنه ما وقع لشيخنا الاستاذ الإمام وان ما يسمعه
الرائي من الأرواح في هذه الغيبة هو مثل الذي يروونه ويسمعونه في الرؤى
الغيبية لا يوثق بصحته ولا بضبطه بدليل ان كل ما نقل عن أشهر الروحانيين
منهم متعارض يدل على انه كان على قدر معارفهم ومعلوماتهم وما يناسبها
من مداركهم كما اشرت اليه في جواب من سألتني عن دعوى شيخ التيجانية
وتأليفه ونشرته في فتاوى المجلد الثلاثين من المنار فسأل عنه بعض
الراعي مجلة الأزهر فردت علي ما لا تعقله من علم الصوفية ولا من علم
الشرع ، فالحق ما قاله علماء الشرع من ان الرؤى والكشف لا يعتمد
فيها شرعاً ولا يحتاج بها يرى ولا بما يسمع فيهما .

وبعيني ما نقله الشمراني عن شيخه علي الخواص في كتابه « الدرر
والجواهر » انه سأله : لماذا يقول العلماء ما يشكل من كلام الانبياء دون ما
يشكل من كشف الاولياء فيردونه ؟ فقال : لان النبي معصوم فلا بد
من حمل كلامه على الصحة ، والولي غير معصوم فيحتمل كلامه اخطاء
بالمعنى ولكن الباجوري نقل عنه في حاشيته للسوسية ضده وإذا حكنا
الشرع حكم لنقله الأول وهو الحق .

الروحانية والتجرد وخطاب أرواح البشر والتباطين

كان مما وقفت عليه من استمرار النفس غير ما تقدم من تحلي الأرواح
مسئلة التجرد وغلبة الروح على الجسد التي تنتهي الى ما ينقلونه في بحث
الكرامات من المشي على الماء والطيران في الهواء ، ومن دون ذلك قطع
المسافات في زمن قليل ، ذلك انني كنت في أثناء شهر رمضان لا أذكر
من أي سنة أتحدث واطالع الربع الرابع من إحياء علوم الدين فلما كان
آخر يوم منه بلغت كتاب التوحيد والتوكل وقد أحييت معظم ليلة عيد
الفطر بالتكبير مع جماعات من أهل بلدنا الذين يبيتون في المسجد كيلا
تفوتهم صلاة العيد وكان منهم شيخ كبير السن عاش في صباه وكهولته
عزيزاً منعماً وافقر وذل في شيخوخته ، فكان لرفع صوته الأجر بالتكبير
مع شبته الثامنة ضراعة خشوع مؤثرة ، حتى إذا كان السحر صليت صلاة
الليل والوتر إحدى عشرة ركعة وفقاً للسنة الصحيحة كالعادة وعدت بعد
صلاة الفجر إلى التكبير مع الناس في المسجد الى وقت صلاة العيد ،
وبعد أدائها صعدت الى غرفة خلوتي وأتممت قراءة ما بلغته من الاحياء
وفي ذلك البحث البليغ العظيم التأثير في الفناء في التوحيد فما أتممته
إلا وشعرت بأنني في عالم آخر من اللذة الروحية ، وانه لم يبق لي وزن
فكأنني روح بغير جسم ، ثم عدت أرجع إلى حسي ، فذكرت ما علي
من الذهاب إلى تهنئة والدي بالعيد ، وكان يزور قبر والده وأجداده
بعد الصلاة ويقرأ سورة يس ثم يد له سباط فيفطر مع من يوجد من
الفقراء ومن شاء من غيرهم ، فنزلت من الغرفة وكأني ريشة طائر ،

وشعرت بأنني لو ألقيت بنفسي من النافذة الى الأرض لا أكون الا كما
لقم الريشة ، وانه يمكنني المشي على الماء دون الطيران في الهواء واعتقدت
بل اعتقد حتى اليوم اني لو تركت الطعام زمنا طويلا مع ملازمة مثل
ذلك الحال من الذكر والعلم الاولي الأعلى لقويت معي تلك الروحانية
ووصلت إلى غاية ما يذكر عن الروحانيين ، ولن يكون ذلك لو كان الا
كشفاً لشيء من استعداد الأرواح قد يفقد صاحبه ميزان بشريته التي
في جسد وروح ، فما تعلقت ذلك ولا تكلفته ، وما كنت متكلفاً في شيء
من أمري والله الحمد .

ولم أكن أذكر مثل هذه الأحوال لاحد كما هو شأن الصادقين
المسلمين الذي قرره الغزالي وغيره ، ومنه كتمان كل ما هو غير معتاد ،
والمصوفية الصادقون متفقون على هذا ، وعلى أن مبادئ هذه البوارق
والرائح والأذواق مشوقات لمنشطات للسالك ، وان الذي يعتز بها ينقطع
ولا يقل هو حاله . وقد نفعتني ما كنت قرأت في كتاب الغرور من
الأحياء ولا سيما غرور الصوفية قبل ذلك . ثم رأيت شيخنا الامام
عليه السلام كان يقول ان هذه أحوال غير طبيعية لا يجوز التحدث عنها إلا
مع أهلها لانها تكون لغيرهم فتنة وان الشيخ محي الدين قد أفسد التصوف
بإطلاق العنان لقلعه بشرح كل ما يعرض له وانه انقطعت معه سلسلة
البرازن فخلط الحق بالباطل .

وهذا الذي كان يراه شيخنا هو الحق فإن الذين أوغلوا في الروحانيات
قد فتنوا أنفسهم وفتنوا كثيراً من الناس واختل ميزان عقولهم فيما يتصورون
وفيها يصدقون وفيها يقولون وبكثيرون كما تراه في كتب الشعرايين من

الخرافات والخيالات التي لا يميز فيها بين معقول ولا مشروع . وفي مقدمة صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود (رض) « ما أنت بمحدث قومًا حديثًا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة » .

وبما افتن به الجماهير من الناس هؤلاء الروحانيين ظنهم ان كل من يصدر عنه امر خارق للعادة يكون وليًا معصومًا وان ضل وغوى وخرق وهذى ، وان له عند الله ما يشاء في الدنيا . والحق الذي عرفناه بوزن الكشف بميزان الشرع والعقل ، ان الذي تعرض له بعض الزايا الروحانية من عملية أو علمية ، هو كالباحث الذي تكشف له بعض الحقائق الكونية والاختراعات الصناعية كل منهما بشر يخطئ وبصيب في كل علم وحال وعمل وتحكم عليه الشهوات والخرافات والاهواء في غير ما أصابه فيه . وما تسعده من الجاهلين بالقرآن من زعمهم ان قوله تعالى : (لهم ما يشاؤون عند ربهم) يراد به هؤلاء الذين تصدر عنهم بعض الغرائب الروحانية من صحيحة أو وهمية ، فراجع هذه الآية وما في معناها من سور النحل والفرقان والزمر والشورى وق تجدها كلها في أهل الجنة وما لهم فيها من نعيم وهم المؤمنون المنقون . فاغنم هذه الحقيقة العليا فإنك ربما لا تجدها في كتاب واعتبر بما أذكره بعدها .

واما ما قاله شيخنا في الروحاني الكبير الشيخ محيي الدين بن عربي فهو موافق لما نقله لي علي بك شوقي وزير الترك المفوض في مصر عن والده شوقي باشا الذي سبق ذكره قريبًا .

زارني هذا الوزير اثر قدومه الى مصر في هذا العهد لعلمه بما كان بيني وبين والده وجده لأمه أحمد مختار باشا من الصداقة فذكرت له أن

والده كان يحدثني بمناجاته للأرواح وحديثه مع السيدة مريم العذراء عن حملها بالسيد عيسى المسيح عليهما السلام وغير ذلك وأنه كان يكتب ذلك فهل وجدتم في تركته ما كتبه في هذه الشؤون ؟ قال نعم !

وأخبرني أن مما قرأه فيه من مناجاة والده لروح الشيخ محيي الدين ابن عربي أنه سأله عن منزلته في عالم البرزخ فقال له إن منزلته دون مقامه من معرفة الله تعالى وإن سبب ذلك أنه اختلط عليه الأمر في عالم المثال فكتب ما ضل به كثير من الناس فصاروا خصوصاً له عند الله تعالى وكان من عقابه على ذلك أنه حبس عن الارتقاء إلى الميزة التي هي لمن كان له مثل معرفته وأنه هو توسل إلى خصومه ليعفوا عنه فلم يقبلوا وأنه يرجو أن يعفوا عنه في موقف الحساب فيعفو الله عنه اهـ

هذا ما فهمته من السفيّر مما قرأه فيما كتبه والده وسأبدي رأيي فيه وفي أمثاله عند ما أجد فرصة واسعة لكتابة بحث طويل في مسألة الأرواح التي تشغل العالم المدني في هذا العصر ، وأقتصر هنا على كلمة وجيزة انقضت الضرورة :

استحضار أرواح الموتى وتليس الشياطين فيه

لا شك أن قليلاً من الناس يرون بعض الأرواح في حالات مخصوصة واستعداد خاص وإن تربية الإرادة بالرياضة عند الصوفية أقوى وسائل هذه الرؤية وإن منها ما يستعين عليه الإفرنج بما يسمونه الوسيط من أولي الاستعداد الفطري ، وفائدة الرياضة والعمل الكسبي في ذلك صرف الإرادة عن الأشياء الكثيرة المفرقة لقوة ادراك النفس وتوجيهها

الى شيء واحد والراجح عندي أن أكثر هذه الأرواح التي يرونها
أرواح الشياطين من قرناء أولئك الميتين لا الميتين أنفسهم وأن بعض
الصوفية الذين كانوا بغيبون عن حسهم وعقلهم في رياضاتهم كانت تستمعيهم
الشياطين وتوحي اليهم ما يظنون أنه حقائق كوشفوا بها من الله مباشرة
أو من تلقين أرواح شيوخهم المعتقدين ، فكل ما خالف الشريعة من
كشفهم فهو من الشيطان ومنه ما يحكيه الشعراfi عن السيد البدوي أنه
كان يجمع أرواح الميتين من البلاد المختلفة ويسوقهم الى حضور مولده
الذي هو مجمع البدع والفسق والخرافات والاضلال ومنه ما يحكيه الشيخ
محبي الدين بن عربي من كشفه الذي تخيل به أن فروعون موسى كان من
أكابر العارفين بالله وأوليائه المقربين عنده وإذا كان التيجاني من أصحاب
الرياضات والأحوال فكل ما خالف الشريعة من كلامه وهو كثير فهو
من وحي الشيطان وإن لم يكن منه فهو كذب واختلاق لكسب الشهرة
والمال وإن أسندوه الى روح النبي عليه أفضل الصلاة والسلام .

ولا يهولنك أيها المؤمن العاقل المشبع هذا القول فتستبعده على أناس
نقلت عنهم حكم حسنة معقولة وافهام في القرآن مقبولة وأعمال او أحوال
روحية خارقة للعادة فقد قال علماء الكلام إن خوارق الكلام قد تقع
للكفار والفجار وإنما تختلف باختلاف من تقع لهم . وقال بعض كبار الصوفية
الراسخين المهيدين : إذا رأيتم الرجل يظهر في الهواء فلا تغتروا به او لا
تقتدوا به حتى تنظروا حاله عند الامر والنهي وإنما العصمة عند اهل السنة
للانبياء في التبليغ عن الله عز وجل دون امور الدنيا ، وكذا عن معصيته
عز وجل .

(فإن قيل) وهل تشتمل الشياطين بصورة الانبياء عليهم السلام ،
أو كبار الأولياء ؟

(قلنا) ان إغواء الشياطين لمن اختل عقله بشدة الجوع والخلوة
والسهر والتخيل كثير ، وإن إيهام الشيطان لأحدهم انه نبي أو ولي بكله
أو يكشف له الحقائق مع مثله له بصورة نورانية أو بغير تمثل واقع ،
لا يقتضي أن يكون قد تمثل بصورة النبي الحقيقية . وقد نقل عن
تولي الكبير الشهير المنفق عليه الشيخ عبد القادر الجيلاني انه قال :
« رأى لي نور عظيم ملاً الأفق ، وسمعت منه صوتاً يقول لي : يا عبد
القادر انت عهدي وقد أحلت لك المحرمات (قال) فقلت له : أخساً
بالعين . فنحول ذلك النور دخاناً مظلماً وقال لي : قد نجوت مني بعدك
أس ربك وقهرك في أحوال منازلتك ، وقد أضللت بمثل هذه الواقعة
سبعين من أهل الطريق . فقلت : لله الفضل . فقبل له كيف علمت انه
شيطان ؟ قال : بقوله قد أحلت لك المحرمات .

ومن ليس لهم من العلم بالشريعة مثل ما للشيخ عبد القادر يضلون
بهذه الأنوار الشيطانية ، وهو لو لا تلك الكلمة لاعتقد ان ذلك النور
من تجلي الرحمن . وللشيطان مع كبار الصوفية العارفين مناظرات ومجادلات
منها قوله لبعضهم وقد غاب اسمه عني الآن : ألسنت أنا شيئاً ؟ قال الصوفي
لي . قال : وإن الله تعالى يقول : « ورحمتي وسعت كل شيء » فهي
نسعتي . قال : فقلت له اقرأ ما بعدها يا ماعون — يعني (فأسألكم بها
الذين يشقون) الآية — فقال : النقييد صفتك لا صفته .

وقد نقل عن بعضهم انهم قالوا : إن التكاليف خاصة بغير الواصلين

وأما الواصل الذي بلغ مرتبة اليقين ، فإن التكليف يرتفع عنه ويباح له كل شيء ، ويتأولون لهذا قوله تعالى : « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » وإنما اليقين سيف الآبة الموت . وسيد الموقنين وأكملهم صلى الله عليه وسلم قد التزم العبادة إلى أن توفاه الله ورفعته إلى الرفيق الاعلى ومن أولئك المفتونين بوحى الشياطين من ظن أنه تجاوز درجة الانبياء ومنهم ابن سبعين ^(١) الذي قال : لقد تحجر ابن آمنة واسعا بقوله :

(١) اختلف الناس في قضية ابن سبعين هذا كما اختلفوا في قضية محي الدين ابن عربي فكل من هذين خلا الناس فيه بالمدح والقدح ، ومن الغريب ان كلا منهما من مدينة مرسية التي ينسب إليها كثير من فحول العلماء وأكابر الاولياء ومنها أبو العباس أحمد المرسي دفين الاسكندرية ومنها ابن سيده صاحب الاختصار وغيرهما . وقد ترجم صاحب نفع الطيب الفقيه الجليل العارف النبيل الخادق الفصيح البارع - أبا محمد عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر الشهير بابن سبعين الهككي المرسي الاندلسي قال : وبلقب من الألقاب المشرقية بقطب الدين . قال الشيخ المؤرخ ابن عبد الملك : درس العربية والآداب بالاندلس ثم انتقل الى سبته وانتحل التصوف وعكف برهة على مطالعة كتبه والتكلم على معانيها ، ثم رحل إلى المشرق وحج حجة وشاع ذكره وعظم صيته وكثر أشياعه وصنف أوضاعا كثيرة تلقوها منه ونقلوها عنه ، ويرى بأمر الله تعالى أعلم بها وبحقيقتها ، وكان حسن الأخلاق صبورا على الأذى آية في الإبرار اه . وقال غير واحد : إن أغراض الناس فيه متباينة بعيدة عن الاعتدال ، فمنهم الموهق المكفر ومنهم المقلد العظيم الموقر ، وحصل بهذين الطرفين من الشهرة والاعتقاد والنفرة والانتقاد ما لم يقع لغيره والله تعالى أعلم بحقيقة أمره . قال صاحب النفع نقلا عن الشريف الغرناطي ان ابن سبعين -

« لا نبي بعدي » ومثل هذا الكلام هو الذي سَجَرَأَ ميرزا غلام القادرياني على ادعاء النبوة .

— كان بوقع « ابن هـ » يعني الدارة التي هي كالصفر وهي في حساب المغاربة سبعون ولذلك تُشهر بابن داره وخمسة في البيت المشهور : محاسن السيف ما قال ابن دارة أجمعاً ونقل عن صاحب « درة الأسلاك » أنه في سنة ٦٦٩ توسل الشيخ شهاب الدين أبو محمد عبد الحق بن سبعين المرسي ، صوفي متفلسف متزهّد متكشف بشككم على طريق أصحابه ، ويدخل البيت ولكن من غير أبوابه ، شاع اسمه واشتهر ذكره وله تصانيف وأتباع وأقوال يميل إليها بعض القلوب وثمائها بعض الاستماع ، وكانت وفاته بمكة المشرفة عن نحو خمسين سنة تغمده الله برحمته اهـ .

ثم نقل المقرئ عن بعض الاعلام في حق ابن سبعين ما ملخصه : انه كان عزيز النفس قليل التصنع يتولى خدمة الكثير من الفقراء بنفسه ، ويحفون به بسكك ، ولما توفرت دواعي النقد عليه من الفقهاء كثر عليه التأويل ووجهت لألفاظه المعارض وتعاورته الوحشة ، وجرت بينه وبين الكثير من اعلام المشرق والمغرب خطوط بطول شرحها ثم ذكر رسالة لبعض تلاميذ ابن سبعين بظن اسمه يحيى بن محمد بن أحمد بن سليمان ، وامم هذه الرسالة « الوراثة المحمدية والفصول الذاتية » جاء فيها : فإن قيل ما الدليل على ان هذا الرجل الذي هو ابن سبعين هو الوارث المشار إليه ، قلنا عدم النظر واحتياج الوقت اليه وظهور الكلمة المشار إليها عليه ونصيحته لاهل الملة ورحمته المطلقة للعالم المطلق ومحبه لاعدائه وقصد لراحتهم مع كونهم يقصدون اذاه وعفوه عنهم مع قدرته عليهم وجلبهم الى الخير مع كونهم يطلبون هلاكه . وهذه كلها من علامات الوراثة والتهبة المحضة التي لا يمكن أحداً ان يتصف بها إلا بمجد أزلي وتخصيص —

وقد نقل النصارى ما هو أعظم من ذلك عن هو أعظم من أولئك

— إلهي « إلى أن يقول » إنه من أشرف البيوت التي في بلاد المغرب وهو بيت بني
سبعين قرشياً هاشمياً علويًا وابواء وجدوده بشار إليهم ويعول في الرئاسة والحسب
والنعين عليهم ، والثاني كونه من بلاد المغرب والنبي عليه السلام قال : لا يزال
طائفة من أهل المغرب ظاهرين إلى قيام الساعة . وما ظهر من بلاد المغرب رجل
أظهر منه فهو المشار إليه بالحديث (إلى أن يقول) : ثم انظر في بدايته ، وحفظ
الله سبحانه له في صغره وضبطه له من اللهو واللعب وإخراجه من اللذة الطبيعية
التي هي في حياة البشرية وتركه للرئاسة العرضية المعول عليها عند العالم ، مع
كونه وجدها في آياته وهي الآن في اخوته (إلى أن يقول) : ثم انظر في تأييده
وفتحه من الصغر وتأليف كتاب « بدء العارف » وهو ابن خمس عشرة سنة وفي
جلالة هذا الكتاب وكونه يحفوي على جميع الصنائع العلمية والعملية وجميع
الامور السنية والسنية ، تجده خارقاً للعادة وفي نشأته في بلاد الاندلس وظهوره
فيها بالعلوم التي لم تسمع قط نعلم أنه خارق للعادة وفي تواليقه واشتغالها على العلوم
كلها ثم انفرادها وغراقتها وخصوصيتها بالتحقيق الشاذ عن افهام الخلق تعلم أنه
مؤيد بروح القدس ، انتهى ماخصنا نقلاً عن نفع الطيب . وبظهر ان صاحب هذه
الرسالة هو من تلاميذ ابن سبعين بل من أشد تلاميذه إعجاباً به . وروى شهاب
الدين بن أبي حجلة التلمساني الأديب الشهير نقلاً عن الشيخ الصالح أبي الحسن
بن برغوش التلمساني شيخ الجاوريين بحكمة ان ابن سبعين كان اذا قرب من باب
من أبواب مسجد المدينة على ساكنها الصلاة والسلام يهراق منه دم كدم الحيض
والله تعالى أعلم بحقيقة أمره . وقال غيره : نعم زار النبي صلى الله عليه وسلم
مستخفياً على طريق المشاة حدث بذلك اصهاره بحكمة انتهى . وقال لسان الدين
ابن الخطيب : أما شهرة ابن سبعين ومحلّه من الإدراك والآراء والادّعاء —

وهو النبي المعصوم عندنا الذي أعاده الله وأمه من الشيطان في اعتقادنا
قد اتخذوه رباً والآن لهم إذ ذكروا في أنجيلهم أن الشيطان قد جرب
السيد المسيح وهو إمام الروحانيين عليه السلام فقد حملت به أمه بنقطة من
روح الله جبريل عليه السلام وكانت آياته كلها روحانية . ففي الرابع من
أنجيل متى ولوقا أنه صام أربعين يوماً فاجاع فأخذه الشيطان في تلك المدة
وحربه عدة تجارب منها أنه أصدده إلى جبل عال وأراه جميع ممالك
السكونة في لحظة من الزمن وطلب منه أن يسجد له ليعطيه ذلك كله
فجابه يسوع : اذهب يا شيطان إنه مكتوب « للرب الهك تسجد وإياه
وحده تعبد » .

- والاسماء والوقوف على الأقوال والتعقّب في الفاسفة والقيام على مذاهب
الشككيين ثمما يقضى منه بالعجب . وقال الشيخ أبو البركات بن الحاج البلقيني
حدثني بعض أسيادنا من أهل المشرق أن الأمير أبا عبد الله بن هود سأل طائفة
النصارى فكثرت به فاضطره ذلك إلى مخاطبة القس الأعظم برومية (أي البابا)
فوكّل أبا طالب بن سبعين أخا أبي محمد عبد الحق بن سبعين بهذه الرسالة إلى رومية
فقال بلغ أبو طالب بن سبعين رومية ودخل على البابا قال البابا لمن حوله : إن أخا
هذا ليس للمسلمين اليوم أعلم بالله منه انتهى . ومن المشهور أنه قد كان النصارى
ألقوا مسألة على المسلمين والبرى للجواب عليها ابن سبعين فاشتهر بذلك . وروى
ابن خلدون في تاريخه الكبير في ترجمة السلطان أبي عبد الله بن السلطان زكريا
الخصمي أن أهل مكة بايعوا السلطان المذكور وخطبوا له بعرفة وأرسلوا إليه
بعتهم ، وهي من انشاء ابن سبعين وسردها ابن خلدون بحملتها . قال المقرئ وفيها
من البلاغة والتلاعب بأطراف الكلام ما لا مطمع وراءه توفي سنة ٦٦٩ هـ .

الرؤى الصالحة

« شهادة النبي (ص) لي في الرؤيا ورؤية كل منا في صورة الاصر »

إن الرؤى الصالحة التي رأيتموها والتي رآها الناس لي كثيرة في جميع أطوار عمري ومنها ما كان يقع في اليقظة كما رأيته في النوم بعينه وما كان تأويله ظاهراً لا يحتمل المراءى والعباد وأهل الصلاح يهتمون بأمر هذه الرؤى ولا سيما رؤيا النبي (ص) والمشهورين من الصالحين ومنهم الذين ينهون بها غروراً وأحسن ما قيل فيها الحكمة الماثورة ولا أذكر قائلها : الرؤيا تسر ولا تغر ومن أحسن ما سرفني من رؤيا النبي (ص) القديمة أنه سمعته يقول لي : « اثبت علي ما أنت عليه » وقد رأيته في هذا العام وتدمت أن لم أكتب هذه الرؤيا ولا أمثلها لأرويهما بنصها .

وإني أذكر أحدث ما رأيته فيه أو رآه لي بعض الأحياء مع النبي (ص) بنصه منه ما رواه لي ابن عمي السيد عبد الرحمن عاصم عن رجل حدثه في طرابلس الشام أنه رأى النبي (ص) في الرؤيا فشكاه له سوء حال أمته وما فشا فيها من البدع والمعاصي وعدم تصدي أحد من العلماء ولا من غيرهم للانكار على أهلها وإرشادهم قال حتى إن السيد محمد رشيد رضا مقصر أو كلمة بهذا المعنى .

فقال له النبي (ص) : ان محمد رشيد بفعل في كل وقت ما يرى أنه الواجب .

وروي لي في السنة الماضية (سنة ١٣٥٠) عن الفاضل الاديب

فصالح الاستاذ عمر الراجعي أحد أئجال علامة العصر وفقهيه وصوفيه الشيخ
سيد الغني الراجعي (ر.ح) انه رأى في الرؤيا بهيئة جميلة نورانية تمثلت
فيها بصورة النبي (ص) قال للسيد عاصم : رأيت أن الناس سيق
إلى الشام في هرج ومرج ينتظرون حضور السيد « إياي يعني » ليخطب
فيهم خطبة تكون فيصلاً في موقفهم . ثم حضر السيد فسأله هل كتب
الخطبة التي يريد إلقاها ؟ فقال : إني أخطب ارتجالاً وليس من عادتي
كتابة الخطب . قلت : إن هذه خطبة سيقرب عليها عمل عظيم ، فينبغي
كتابتها وألحقت عليه في الرجاء بأن يلي علينا خطبته لنكتبها فاستجاب
لنا ووافق يلي وأنا أكتب فإذا نعت مساعدتي (الخطاب للسيد عاصم)
ولا أتم السيد أملاءه أعجبت بالخطبة جد الإعجاب ، وطفقت أنظر إليه
أنظر الإعجال والإكبار والسيد يزداد في نظري جمالاً ولطافة ونورانية
حتى قلت له : انت السيد رشيد أم النبي (ص) اه . ثم نظمها وارسل
إليها ما نصه :

« عمر الراجعي يقدم لمعالكم واجب التبريك بشهر رمضان المبارك ،
يرجو الله أن يديمكم منار حق وهدى لهذه الأمة ويلهمكم الدعاء له
في خلوة من خلواتكم مع الله ، ثم بقص على سيادتكم رؤياه التي رآها
لكم حديثاً وهي كما يأتي :

أعلام الدنيا لك الله مرشداً	بعلملك أهل الحق في العرب والشرق
تمثلت لي مولاي (رؤيا) كقادم	علينا خطيباً جاء يصدع بالحق
ومازلت تصفو في جمالك مشرقاً	صفاء منار الحق في مفرق الطرق
فأدهشني هذا الجمال الذي أرى	ولم أره والله في سائر الخلق

فقلت بنفسى ذا رشيد مصدقاً أم المصطفى ؟ والله أعلم بالحق

عن طرابلس الشام ٢٥ شعبان سنة ١٣٥١

ولقيت في أواخر شهر ذي القعدة من تلك السنة رجلاً يريد الحج ولم أكن أعرفه بالرؤية ولا بالسمع ، فأخبرني أنه رآني في رؤيا فقصها على العلامة الشريف الاستاذ السيد عبد الرحيم عنبر فقال له : إن هذه رؤيا صادقة ويحتمل أن يكون الذي رأيته هو النبي (ص) فاني ان رأيت النبي (ص) في صورة السيد محمد رشيد رضا الخ . وبعد أشهر زرت الاستاذ السيد عبد الرحيم عنبر وسألته عن هذه الرؤيا فذكرها وقال لي : انني كثيراً ما رأيت النبي (ص) وقد رأيته مرة في صورتك وهي ابهى وأجمل مما انت عليه ولكنها صورتك .

وبعد كتابة ما تقدم يشهر وقبل طبعه قص عليّ الأديب محمود أفندي منصور الاسكندري رؤيا ثم كتبها لي وهي : رأيت فيما يرى النائم رسول الله (ص) جالساً في صدر مجلس وأنت بجانبه فتحدثت الى صديق كان بجانبني عن جماله (ص) قائلاً له : انظر يا أخي هذا هو النبي (ص) ألا ترى أن أصدق من وصف جماله الخلق تلك المرأة القائلة إن جماله لا يطمع الناظر فيه كما أن جلالة لا يفزع الناظر منه ؟ أولا ترى أن النسب له دخل كبير في الشبه ، فهذا السيد رشيد أقرب الناس شيئاً به ؟ (ثم قال) ولقد اولت هذه الرؤيا بصدق دعوتكم وقيامكم بالعمل بمقتضى كتاب الله وسنة رسوله ثم قصصتها على نفر من إخواني فأولها بتأويلي هذا . ١٠ هـ . (١)

(١) ان الرؤى الصالحة تقع لكثير من الناس ومنهم من لا يكون صالحاً .

المكاشفات

عما أثمرته لي العبادة والمراقبة قبل سلوك الطريق وبعده المكاشفات بقسميها:
المعنوي أو الظلاني والتوراني كما يقول الصوفية ، والمراد بالثاني

في نفسه ، ولكنه يرى أمثال هذه الرؤى ويتفاهل بها خيراً ، ويتبرك بها
ويقصها على الناس ويفسرونها له ، وربما تحققت أو ربما تحقق منها شيء ، وهي مع
ذلك لا يبني عليها شيء شرعي ولا يؤخذ بها حجة كما لا ينبغي . ولكن من الرؤى
ما يتحقق بتمامه ، وأعجبها ما يرى الإنسان فيه حوادث حقيقية تقع على بعد في
نفس الوقت الذي يراها فيه ويستيقظ فيعلم خبرها ويعلم أن تلك الحادثة وقعت في
أثناء رؤياه لها ، والحال أنه لم يكن يتوقعها ولا عرف من أسرارها قليلاً ولا كثيراً
ولم يكن من صلب مادي لا اطلاع عليها . والافرنج يقولون لهذا النوع من
الرؤى « Télépathie » ومن الناس من يستدل بذلك على صلة الأرواح
في الغيب بعضها ببعض ، ومنهم من يرى فيه انتقال الخبر بواسطة تموجات
الأنهر كما يتصل التلغراف اللاسلكي والنور والحرارة ، فلا يرى هناك إلا عملاً
مادياً بحتاً .

وقد وقع لخبر هذه السطور من هذه الرؤى التي تحققت بمخافتها بعد اليقظة
شيء كثير وسمع مثلها من غيره . وكذلك رأى النبي (ص) وقد فرغ من
صلاته وجلس يتلو ويدعو محرراً شفتيه ، وكان جلوسه على أرض حراء محروثة
وكان عليه الصلاة والسلام ينظر إلى وهو يتسم ، وجلسته حسب رأيه في المنام
عريض المشكبين موني الخلق قوي جداً . مستدير الوجه ظاهر اللون ، قد بدأ
الشيب في لحيته الشريفة ووجهه الكريم أبيض موزج إلا أنه غلب عليه تأشير
الشمس ، رأيت هذه الرؤيا منذ ثلاثين سنة وقصصتها ناني يوم على العلامة —

المعرفة والحقائق ، وقد سبقت الإشارة اليه في الكلام على الاستعداد
النفسى وتحصيل العلم - وبالأول الشؤون الدنيوية ، وكانت كثيرة جداً
بحيث يتعذر كتابتها كلها ، كنت أكتب ما لا يعلمه الناس وأما ما يقع لي
معهم فقد كنت اسمي بعضه مصادفة وبعضه رأياً أو خاطراً وإن كان
موضوع طويل الأمد كثير الحوادث ومنه ما كنت أرجح أنه كذلك
وأؤكد أنه فيقبله بعض الناس دون بعض .

من هذا انني كنت في دار آل الرافعي بطرابلس في أثناء زيارتي
للبلاد عقب إعلان الدستور العثماني سنة ١٣٢٦ في فصل شتاء سنة ١٩٠٨
فقلت الله اعلم سينزل من السماء ثلج الآن ، فنزل الثلج بعد دقائق
قليلة . ونزل الثلج في بلادنا الساحلية نادر وإنما يكثر نزول البرد
فقال رئيس صيد بحري من القلمون كان حاضراً : من أين علمت ؟
قلت : إنه ليس بعلم ، وإنما هو شعور من برد الهواء أو لدعه . قال :
ايثر شغلنا نحن ؟ يعني ان الملاحين أعلم منا بأحوال الجو والطقس . ثم
انقطع الثلج مدة وأراد هذا الرجل وغيره الانصراف فقلت غير مالك

السيد أبي طالب الحسني الجزائري ابن أخي الأمير عبد القادر ، وكان جاراً
في حي رأس النبع من أحياء بيروت حيث كنت ساكناً وحيث رأيت هذه
الرؤيا ، وكان عنده ساعة قصصتها عليه صدقنا الأستاذ الكبير العلامة الشهير
الشيخ طاهر الجزائري فقالا لي : هذه بشرى . هذه بشرى تكراراً . ثم بعد
ذلك طالعت في كتاب تفسير المنامات للشيخ عبد الغني النابلسي فأحببت أن
أعرف تفسير منام من يرى النبي عليه السلام يصلي فوجدته بقول : ومن رآه (من)
يصلي فإن الله يجمع على بده ما تفرق من أمر المسلمين .

لصافي: الله أعلم ان الثلج سيحود ، فلم يلبث أن عاد . فقال الرئيس وهذه ؟
قلت كذلك . فلمعت الدموع في عينيه .

والحق ان مثل هذا ليس له قيمة المكاشفات التي سببها توجه الارادة
وسكن الرجل كان من المتشبعين بحسن الاعتقاد من قبل هجرتي الى مصر
ويحفظ عني أموراً غريبة عنده منها : انه استشارني في تربية ابنه وتعليمه ،
لذا كرت له ما سيكون من أمره في مستقبله بتفصيل حفظه فوقع كله
وهذا ليس بغريب أنت بقم بصحة الرأي ، ولو لم يكن سامعه يعتقد
صلاح قائله ولا يتدمل كان بعده كرامة له . وقد كان الشيخ يوسف
النبهاني يبحث عن أمثال هذه الاخبار عن اشتهروا بالصلاح ليدونها فيما
يجمع من كرامات أهل عصره وبعمدي أنا والاستاذ الإمام والسيد الافغاني
من أعداء الصالحين لاننا أعداء الخرافات التي هي برهان الولاية في رأيه
الافين^(١) ولا يزال بقم لي مثله كثيراً في الدار ، فنقول أم الأولاد انك
تكشف علينا فأبتسم .

(١) كان الشيخ يوسف النبهاني رحمه الله من الانقياء البررة الذين لا تشوبهم
شائبة ، وكان على جانب من العلم والفضل وكرم النفس وصدق الهمجة ، وكان
من رؤوس الادباء ومن الشعراء المفلحين ، وله القصائد الطنانة التي يحفظ الناس
كثيراً منها . إلا انه كان شديد الوسواس عظيم الاعتقاد بالأولياء والصالحين
فقالاً بخوارق العادات والكرامات الى حد الغلو ، فكان يكره كل من يشك
في شيء منها . وقد بدا له ان السيد جمال الدين الافغاني والشيخ محمد عبيد والسيد
رشيد رضا ، هم ممن يتشككون في هذه الأمور ، فكان يحمل لهم تحت كشحه
يضيقاً شديداً ، ويعتقد ضررهم بالملة الإسلامية . ومرة اجتمع الشيخ محمد -

واذكر عن ولد هذا الرئيس (رحمه الله) وهو حي يرزق انه دخل

عبدہ والشيخ يوسف النبهاني عندي في الجبل ، وكنت مصطافاً في قرية من
عنوب من بلادنا وذلك منذ ٤٨ سنة ، فكان الجدل يطول بينهما ، وكان الشيخ
محمد عبده إذا انجى باللائمة على علماء المسلمين فيها قصرها فيه من إيقاظ هذه الأمة
الموكل اليهم إرشادها والنصح لها ، بأخذ الشيخ يوسف بالانكار عليه وبقوله
له : لماذا سوء الظن بالعلماء ؟ الى غير ذلك مما يعارضه به ، وكنت أعلم شيئاً من
سوء ظن النبهاني بالافغاني وباستاذنا الشيخ محمد عبده وتلميذه السيد رشيد رضا
وبؤسفي هذا الامر إلا أنني لم أكن أظن ان سوء الظن يبلغ بالنبهاني ذلك الحد
البعيد في حقهم حتى خرج به عن الاعتدال خروجاً لا يلقى مثله ، فقد قرأت
قصيدة رائية مطبوعة وباللاسف رماهم فيها بهاجرات ، وقذف بهم قذفاً عظيماً
منكراً ، حملة عليه مجرد سوء الظن ، وتجسم الخيال في نفسه مما يؤاخذ الله عليه
عفا الله عنه . وقد كان هو يلوم الشيخ محمد عبده على سوء الظن في العلماء ، ما
لا يعد كحجة الخردلة في جانب ما ظهر من سوء ظنه هو ، فكيف وقع فيما كان
ينهى عنه ، وقذف مثل هؤلاء العلماء بدون بينة ولا دليل ، وغفل مع نقواء عن
قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم »
وقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً
بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » ، إننا سألتنا الله له المغفرة لما قرأناه له من تلك
القصيدة الشاذة بل الشيعة ولكن من ذا الذي ماساه قط ؟

وكان النبهاني كما تقدم مشهوراً بالشعر وكنت أستحسن كثيراً من شعره
ولاسيما قوله من قصيدة امتدح بها السيد أبا الهدى الصيادي :

ويعت دار الملك احسب انها الى اليوم لم تروح الى المجد سلماً
فألفيتها قد افقرت من كرامها ولم يبق فيها الفضل الا توهمها

علي سرّة في غرفتي فوق في فليبي انه كان بغاؤل امرأة فذكرت له الاثر
المروي عن الخليفة الثالث عثمان بن عفان (رض) وهو انه دخل عليه
رجل فقال له ابدخل احدكم علي واثر الزنا ظاهر علي عينيه ؟ فقال الرجل
أوحى بعد رسول الله (ص) ؟ قال لا ولكنها فراسة المؤمن اه . ذكرته
له بلهجة الانكار ففهم واعترف خجلاً .

وجاءني السيد علي عبد القادر يريد أن يسأل عن شيء فقلت له
قبل السؤال إنك تريد أن تعلم ما ورد فيها بقرأ بعد الفاتحة في راتبة
الفجر . ورد أنه كان (ص) بقرأ فيها سورة الكافرون والإخلاص وورد
يسورة الانشراح والبقيل (ولا يصح) وورد في الركعة الأولى آية

وَأَلْقَيْتُ مِثْلِي أُمَّةً عَرَبِيَّةً يَرَى الْقَوْمُ مِنْهَا أُمَّةً الزَّيْبِ أَكْرَمًا
وَمَا نَقَمُوا مِنَّا فِي الْعَرَبِ خَلَّةً سِوَى أَنْ خَيْرَ الْخَلْقِ لَمْ يَكْ أَعْجَبَا
وله يتائم أقوال سائرة في الآفاق غير هذه فأحببت وأنا اذ ذاك في ريعان
صبائي أن أساجله في الشعر لعلي أظفر منه بشيء يؤثر فنظمت له ابياتاً لم أحفظ
صورتها عندي ولا بقي منها في خاطري الا بيت أو بيتان فأجاني عنهما بهذه الايات :

راقني يا شكيب منك قصيد	بأنفاق هو البليغ الفصيح
قيل در وقيل زهر وبعض	قال سحر والكحل قول صحيح
نظمته أفكارك الغر عقداً	أي عقد لو تم جيد مليح
من نسب كصنوك الماجد اسماً	وسموا فهو النسيب الصريح
ومدبح لو كنت انت مراداً	فيه عنى لقلت جل المدبح
لست أجزيك حق طولك في الشعر وفكري	كما علمت طليح
وسأجزيك عن وداك وداً	انا فيه على كثير شحيح

(قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - إلى - مسلحون) من سورة البقرة وآية (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم - إلى - مسلحون) من آل عمران فقال من أين علمت ؟ وقد يكون لمثل هذا أو بعضه ما يشهر به عند الذين يحاسب نفسه دقيقاً على طريقة الغزالي وإن منه لوفائع لا يمكن أن تخطر بالبال ومنه ما هو نتيجة الشواهد المعروفة عند الصوفية وهاك حادثة منه :

كنت أترك غرفتي في أعلى المسجد مفتوحة وأنا في الدار لعلمي بأنه لا يعقل أن يسرق لي أحد من أهل القلعون شيئاً وكان في الغرفة صندوق صغير أضع فيه بعض الأوراق وما عندي من السبح وهي كثيرة كانت تهدي إلي وأحياناً أضع فيه الدراهم ومع هذا أترك مفتاحه فيه لثلاث أحمل فيسقط مني وأحتاج إلى كسر الصندوق - وقد رأيت الصندوق في صبيحة بعض الأيام مبعثر الورق والكيس الذي فيه السبح مسروقاً . فطلبت من ساعتي أن تشد لي الفرس فشددت فركبتها وذهبت إلى طرابلس ولم أنزل حيث كنت أربطها عادة عند مدخل المدينة بل قطعت الأسواق راكباً إلى أن وصلت إلى دكان عند الجسر الشمالي فنزلت أمامه وقلت لصاحبه : أين السبح التي اشتريتها اليوم ؟ فأخرج لي الكيس فأخذته ودفعت له ما اشتراها به وهو قليل . وكان السارق خادماً لصديقنا الشيخ عبد الفتاح الزعبي الجليلاني الشهير وكان مصطافاً في القلعون كما دونه والخادم وهو من قرية الميناء لا من القلعون ولا من طرابلس وقد علم بأنني عثرت على سرقة فلم يعد إلى خدمة سيده ثم إنني عدت إلى عادي في ترك مفتاح الصندوق فيه ومفتاح الغرفة في بابها ثقةً مني بأهل بلدي .

انتقام في الدنيا من كل من آذانا

تذكرت بهذه الحادثة أنه كان مشهوراً عند أهل بلدنا فوق احترامهم لشخصي أنه لا يعتدي أحد علينا الا وبنتقم الله منه في الدنيا قبل الآخرة : حدث بعضهم عن نفسه أنه ذهب يحتطب مرة من شجر الزيتون فانتهي الى كرم لم والذي الذي سبق ذكره في هذه الترجمة فسمعت شجرة زيتون ليقطع منها (قال) وفلت في نفسي : يقول الناس هؤلاء أولاد جد (أي جدهم ولي) لا يعتدي أحد عليهم الا أصيب . أنا رايح شوف أبش يصير لي « ولم أكد اشرع بقطع فرع من الزيتون الا وسقطت منها على الأرض سقطت مؤلمة فنبت .

وهذه مسألة مما بعدها الكثيرون من كرامات المعتقدين فان كان ما يذكرون في بلدنا من انتقام الله من كل من آذانا من الحكم وغيرهم حقاً فأنا ما اظن انه استقراء تام على أنني لم أعلم ان احداً آذانا ولم يلق جزاءه في الدنيا . وقد آذانا رجل من أهلنا ايذاء مالياً كان جله خاصاً بي ثم كان عاقبته ان اضطر الى السفر الى مصر لطلب الرزق وان صار يطلب مني الإحسان اليه المرة بعد المرة فافعل . ولا زال اعنى بولده واهله بعد موته والله الحمد .

وكان آخر المعتدين علي بالطعن وقول الزور رجل معدود من كبار العلماء المشهورين في مصر فسلط الله عليه من العلماء والكتاب من شهره أنواعاً من التشهير في علمه وأخلاقه وأمانته المالية والعلمية . . . ومع هذا أصرح بأنني لا أغتر فأقول إن لي خصوصية عند الله تعالى وأنه

انتقام لي خاص وإنما هو جار بأسبابه الظاهرة ، وقد يدخل في معنى ما ذكرته في تفسير قوله تعالى في البقرة : « يا أيها الناس إنما بغيتكم على أنفسكم » الآية . ولكن جمهور الناس يعدون مثله من كرامات السيد البدي والميتين ، ويذكر الشعراني وأمثاله من ناشري الخرافات في كرامات السيد البدي وغيره وقوع البلاء والمصائب على المعارضين عليهم أو على موالدهم بحق فذكرته عبرة لطولا ولغيرهم .

استجابة الدعاء

أحمد الله تعالى ولا أحصي ثنائه عليه انه استجاب دعائي له بالامان والإخلاص والتوجه الصادق في امور كثيرة جداً لا أحصيها . منها ما ظهر لي بالتدقيق في السنن والنواميس التي تربط الاسباب بالسيئات ، انه من توفيق الاقدار للاقدار وعلم ما لم اكن أعلم وتسخير ما لا يصل اليه كسبي من الاشياء والاشخاص ، ومنها ما لم تظهر لي فيه الاسباب حتى صح انه بعد من خوارق العادات .

ثم احمد عوداً على بدء ودواماً أسأله الثبات عليه إلى آخر العمر ان يظهر لي فيما لم يستجبه لي بعينه أن استجابه بالمعنى المقصود منه وفيما لم يستجبه بعينه ولا بالمعنى المقصود منه ان كان الخير لي في عدم استجابته كما واذكر منه دعائي وتضرعي اليه عز وجل ان يسخر لي رجال الدولة العثمانية فيما طلبته منهم ومكثت عندهم سنة كاملة اسعى له عنهم وهو إنشاء جمعية ومدرسة للدعوة والإرشاد أو للعلم والإرشاد في عهد ظهور

العصبة الطورانية ونجوم قرون الاتحاد فقد تم إنشاء الجمعية رسمياً وتم صدور
الامر من مجلس الوزراء بتخصيص المال اللازم للمدرسة ولكن لم يتم
تأسيسها بالفعل المقتضي لاقامتي في الاستانة . وكان ظهري لي ان عدت
الى مصر فاستت الجمعية والمدرسة فيها ثم ظهر لي ان عدم السكنى في
الاستانة كان خيراً لي بما كان في أثناء الحرب الكبرى من بني الترك على
العرب وتقتيل زعمائهم^(١) وطلاب ارتقائهم وقد سكنت في مقدمتهم
(١) كان السيد رشيد يريد أن يقول انه لم يفعل كما فعل صديقه السيد عبد
الحيد الزهراوي الذي بعد ان خرج من ميدان الخصام مع الاتراك وبعد ان جاء
الى باريس برأس المؤتمر العربي الذي انعقد فيها سنة ١٩١٢ عاد فالتحقع باقوال
بعضهم وجاء الى الاستانة وظن انهم نسوا له ما فات ودخل عضواً في مجلس
الاعيان وبقي في منصبه هذا سنتين وهو آمن مطمئن الى ان كانت الحرب العامة
تثار جمال باشا مشكلة العرب والترك في سوريا وجنوب انبارتها على العرب وعلى الترك
جناية ان يبرح مكانها من التاريخ فمن جملة من استحضروهم الى المحاكمة في
الدبوان العرفي بعاليه السيد الزهراوي وكان يومئذ من اعضاء مجلس الاعيان
فماطل طلعت بك في تسليحه مدة الا ان جمال لم يزل يفتل سيفه الذروة والغارب
حتى ارسلوه اليه وهناك اراد الزهراوي ان يقنع جمال براءته ويستل مسفيحة
مدونه وذكره بما كان بينها من عهد يوم جاء الزهراوي الى الاستانة وكان
جمال ارغب الناس وقتئذ في اجتذاب الزهراوي الى الدولة وادخله عضواً في مجلس
الاعيان . فاجابه جمال عندما قبض عليه بأنه ليس له مدخل في الامر . انه لن يصيبه
لذي اذا كان الدبوان العرفي يحكم براءته . وحقيقة الحال انه كان من
البداية ينوي البطش به وقد كنت بذلك قل ماني وسعي لاجل إنقاذ زعماء
السوريين الذين ساقهم جمال الى المشقة برأيه الاقرب لاسر يريده الله ونكمت

وحكم علي بالقتل (الاعدام) مرتين أو أكثر . نعم ان الاجل مخنوم والعمر محدود محدود ولكنه مرتبط بالاسباب في نظام القدر المعلوم على ان المقام في تلك البلاد في زمن تلك الحرب كان مخوفاً بالقهر والفقر والخوف والموت

— مع انور عندما زار سورية خفية عن جمال واغضب ذلك جمالاً ولم أبال غضبه وسعيت لدى قنصل المانية في دمشق سعيًا حثيثاً بعد ان استحلقتني على كتمان السر حتى يبرق الى سفارة المانية في الاستانة لعلمنا بتوسط في الامر وتكفي الدولة لتبرير الشقاق بين العرب والترك فيما اذا نفذ حكم القتل بحق الزعماء السوريين وكل هذه المسايع وقف جمال في وجهها وفي وجه مساع أخرى وقعت من رجال الدولة أنفسهم وأبى الا القتل ولا بد من ان تكون الاوراق المحفوظة في سفارة المانية بالاستانة تشتمل على ما أفضيت به الى قنصلهم بدمشق . فلما ساءت احوال الحرب وصرفته الدولة عن سورية الى الاستانة ندم على ما فعل ولات حين مندم واجتهد بواسطة بعض اصحابه ان يتقرب مني وراحت السكره وجاءت الفكرة كما يقال وجرى بيني وبينه محادثة اعدت له فيها جميع ما كنت قلته له في دمشق وذكرته بقولي له حينئذ : اياك والامر الذي لا يقبل التلافي ولفظتها له بالفرنسية *irréparable* فان المجلس والنفي والعزل وجميع انواع التكبات قد بنساها الانسان ويمسحها الدهر ولكن الذي لا يمكن تلافيه هو القتل فاياك ان تأتي بعمل قد تندم عليه فيما بعد وقد يكون الانراك انفسهم اشد الناس تبرؤاً منه محيلين بالتبعة فيدي عليك وحدك . فكل هذا لم يدخل اذ ذاك في عقله بما كان من شدة غروره وبأوه من التفت فخوي مبسماً ابتسام استهزاء قائلاً : كن مستريحاً من جهتي . فلما وقع ما وقع ولم يستبين النصيح الا بعد سنتين من فعله وعاد يحاول في الاستانة استرضاء الذين قد كان أحفظهم واستحق مقتهم أعدت عليه في المجلس الذي ذكرته جميع ما —

ولا سيما مثلي من العرب ودعاة الدين ورجال السياسة وابن منه المقام في مصر التي كانت جديرة بأن يحسدها الملوك والامراء : في كل قطر امان واطمئنان وسعة في الرزق وجميع مراتق الحياة واما حالها بعد الحرب فهو شر على مما كان في زمن الحوب .

شفاء المرضى بالرقية ونحوها

اذكر من امثلة انتفاع المرضى التي لا تحصى حادثة مشهورة في القلعون وعمر ان عمر قدور الصياد رمى شبكته ليلا في البحر فسمع حيث وقعت . كنت نهيته اليه ونهيته عنه في دمشق وكان في الاستانة مطرقاً رأسه ندماً لا يدري بماذا يجيب . وفي ذلك المجلس ضربت لعمري جملة الامثال قضية الزهراوي وقلت له : عندما استدعيتم الزهراوي من باريز وجعلتموه في مجلس الاعيان كنت انتم نقداً سياسيتكم هذه . فاما ان تؤمنوه وتجعلوه في منصب من أعلى مناصب الدولة ثم تعودوا فتغدروا به بعد سنتين من تأمينه واستدناؤه فاي انسان يثق فيكم بعد ذلك ؟ فقال جمال : اننا لو كنا بطشنا به في السنة التي خرج بها علينا لكان حصل من جراء ذلك فتنة ربما جرت احتلالاً اجنبياً لسورية فلذلك اضطررنا ان نسكت وان نكظم الغيظ الى ان جاء الوقت الذي تقدر ان تقتص فيه ولا نخشى احتلالاً اجنبياً . فقلت له : انكم اخطأتم في استرضاء الزهراوي عندما كان يستحق العقاب ولكن كن اجدر بكم ان تستمروا على الخطأ وتحفظوا امانة الدولة من ان تنقضوا عهدكم وتغدروا بالرجل بعد استسلامه اليكم بعامين . ثم هل امنتكم الالف من الاحتلال الاجنبي ؟ لعمرى ان الحال هي العكس !

أما السيد رشيد فكان الاتراك دعوه الى التفاهم معهم وأن يتولى منصباً شرعياً في الاستانة فخاف ان يكون ذلك استدراجاً واني قبول دعوتهم ولم يقم في الخطأ الذي وقع فيه الزهراوي عفا الله عنه .

صوتاً رعب منه فعاد الى بيته مصروعاً واشتد عليه الصرع فكان لا يبي
وبلس جسده كأنه لوح من الخشب ويرى تقرأ من الجن يجتمعون حوله
وقد ضربه واحد منهم ضربة صرخ منها صرخة مزعجة فطلبوني لاراه
وأرقبه فقلت : بل ادعوا له فعادوا اليه فإخ في الطالب وكان من اغرب ما
قاله أن اخبر بالخال الذي كنت عليها في خلوتي ليلاً قال : انه جالس
متكى برأسه على عصا قصيرة شبه الباكورة (يعني الحجين) وانه قال الذي
ضربني : ضربة بضربة فأتز كوه . ثم عادوا الي . ألخوا في حباب الدباب معهم
فذهبت فوجدته مستلقياً جامداً لا يمي فوضعت يدي على رأسه وتلوت
قوله تعالى بعد البسلة (فسيكفيناكم الله وهو السميع العليم) فافاق في
الخال وقام كأنما نشط من عقال .

وقبل لي مرة ان محمد زبدان مصاب بصداغ شديد يصرخ من شدته
باعلى صوته فكشبت له درفة وضعوها على رأسه فشر بان رأسه انشقي
وخرج منه الوجد في الخال ثم كانوا يعيدون ذلك الحجاب لكل مصاب
ويذكرون انه يشفي الى ان خطر في بالهم ان يفتحوه ليروا ما كتب فيه
فأروا فيه حرفاً واحداً من حروف المعجم كتب بعدد مخصوص فاحثقرو
ذلك فلم بعد بنفعهم كما قيل لي بعد ذلك إسنين وكنت اكتب لشرة
للحمى فتشفي باذن الله تعالى .

ومن هذا النوع رقية غريبة فعلمتها من تلقاء نفسي وهي أنني كنت
جائئياً من طرابلس الى القلمون فوجدت بالقرب منها رجلاً من معارفنا
من نصارى أنفة (من لبنان) هو اسكندر الخوري الذي اظن انه لا
يزال حياً او اخوه مالك الخوري - وهو عاصب رأسه من صداغ شديد
فيه فدأله فاخبرني فقلت له : ادن مني . فدنا . فقلت له : ان الانجيل

يروى عن سيدنا المسيح عليه السلام انه قال : وهذه الآيات تنبئ
المؤمنين يضعون أيديهم على المرضى فيبرؤون . ووضعت يدي على رأسه
وسمعت عليه كلمة كنت مجازاً بها . فذهب الوجع في الحال فتعجب
وسار بهز رأسه لاجل ان يحرك الوجع ليعود فلم يعد . وكف فعل هذا غيره
استغراباً من سرعة البرء .

ومن التأثير في غير الآدميين ان الوالدة رحمها الله استكتبتني حجاباً
طلبه منها بعض نساء الأعراب لوضعه على غنمهم لان الموت فشا فيها
وبعد سنة او اكثر جاءني يدوي من مشايخ قبيلة أخرى فشكا اليّ وقوع
الموت في غنمه وطلب مني حجاباً لوضعه على رأس اكبر كبش فيها لمنع
الموت فقلت له ان الحجاب لا يمنع وقوع الموت في الغنم ولا يد ان
تكون غنمكم قد اكلت زهر الدفني وورقها او نباتاً آخر ضاراً فاسأل
عن طبيب يبطري واخبره بما تعلم من حال الغنم فيرشدك الى ما ينفع فيها
قال : بل الحجاب هو الذي ينفع . قلت : انا اعتقد انه لا ينفع قال :
كيف نفع غنم بني عليوه ؟ وانا لم اكن اذكر مشكلة هؤلاء ولكن
الوالدة ذكرتني بها فاعتقدت ان ذلك من قبيل المصادفات التي كبرتها
الاهام ثم تركت هذه الحجب والفشرات للحرضي والمعقودين عن النساء
وكذا الرقي الا نادراً لحديث في صحيح مسلم « من استطاع ان ينفع
الناس فلينفعهم » واجتنبت فتح هذا الباب عليّ بعد هجرتي لمصر لان الفتنة
فيها بهذه الامور اكبر الا لاهل الدار قليلاً .

ولما كنت مسافراً من البصرة الى بغداد في إحدى بواخر الدجلة سنة
١٣٢٠ انتقلت من الدرجة الاولى الى الدرجة الثالثة في مقدمة الباخرة
لأرى حركتها . وكانت هنالك كثير من الفقراء فوجدت بينهم فتاة

مریضة مضطجعة فقيل لي انها يتيمه فقيرة وقد اشتدت عليها الحمى فربيت لها ورقيتها فقامت في الحال كأنها نشطت من عقال وشجكت الجوع فامرت احد الخدم بان يأتيها بصحن حساء من مطبخ الباخرة ويقيد ثمنه في حسابي ففعل فاكلت واشتد عجب الفقراء الذين كانوا معها من نساء ورجال .

ولكن هذه الحمى (وهي الملاريا) كانت أصابني في البصرة ككل من كان بدخاها ثم عادت اليّ في الباخرة ولم ارقب نفسي ولم يرقني احد ورقية الانسان لنفسه مشروعة واما استرقاؤه فينافي كل التوكل وقد حققت الموضوع في النار .

اعتقار الناس بذا الولاية والكرامات

(وحفظ الله لنا من الفتون والافتتان)

تلك خلاصة من ذكرى ما من الله تعالى به علي من النعم والكرامة والتوفيق لو شئت ان اكتبها بالاسلوب الذي اعده في كتابة المناقب والكرامات لكان وقعها وتأثيرها اعظم في نظر اكثر الناس وما كان هذا من شأني في وقت من الاوقات بل أحمد الله تعالى ان حفظني من الغرور والتغريز ومن الفتون والافتتان وإني هي الا أزاره من التاريخ فيها عبرة للعقلاء حدثت لي نية صالحة في تدوينها في هذا الكتاب فأسأله تعالى دوام التوفيق وكال الاخلاص .

من المشهور ان مذهب اهل السنة بنيت الكرامات للاولياء الا من شذ من نظار الاشاعرة كالاسقاذ ابني اسحاق الاسفرايني والحليسي فائهما وافقا المعقولة في انكارها . وقد بينت الحق في هذه المسألة في مقالات

كثيرة في النار بدأت بها في المجلد الثاني من النار سنة ١٣١٦ ثم عدت الى إتمامها في المجلد السادس سنة ١٣٢١ وذكرت خلاصة مفيدة منها في مباحث (الوحي المحمدي) وهي مسئلة فتحت للدجالين باباً واسعاً من ابواب الخرافات واكل اموال الناس بالباطل ونعدي ذلك الى الاعتداء على امراض النساء وقد كان كشفنا لهذه الخرافات والباطل من اسباب طعن الدجالين علينا كالتبها في من السوريين والدجوي من المصيريين .

الا وان الكرامات التي بتناقلها هؤلاء ومن هم فوقهم علماً وصدقاً ودينياً مد من الله تعالى علينا بكثير منها ووفقنا فيها لما وفق له اهل الاخلاص من قبلنا فلم نفتن بها ولم نفتن احداً بل كنا نكتم ما لم يعلمه الناس نتأول لهم ما علموه بأنه من الاتفاق والمصادفة او من الامور المعسادة التي جهلوا اسبابها كما تقدم .

أما عدم افتتاننا بها في نفسنا فالفضل الاول علينا بعد فضل الله الذي هو فوق كل شيء للامام ابي حامد الغزالي فقد كنت قبل عروض هذه الاشياء في قد قرأت فيما قرأت من « احيائه »^(١) كتاب الغرر واصناف المغرورين من الصوفية وغيرهم وكتاب محاسبة النفس وكتاب النية والاخلاص فانتفعت بها في هذه الاحوال . .

واما اجتهادي في منع افتتان الناس في فسببه فضل الله تعالى وحده عليّ بالاخلاص له في عملي لنفسي وفي إرشاد الناس

من المعتاد ان يحسن الناس الظن في دين من يعلمون انه متق الله دائب في عبادته بما هو أكثر من اداء الفرائض وروايتها وترك كبرائر

(١) يعني كتاب احياء علوم الدين أشهر تأليف الامام الغزالي .

الأثم والفواحش . ومن فضل الله تعالى عليّ أن كان أحسنهم اعتقاداً
وظناً بي أقربهم إليّ وأدناهم مني : الوالدان والأخوة والأخوات والأعمام
والعمات والخادمون والخادِمات فاهل قريتنا كافة رجالاً ونساء . وقد تقدم
شيء من ذلك .

أما الوالدة فقدم الله روحها فكانت إلى آخر حياتها تأمرني أن أرقبها
وأدعوها كما شكت شيئاً . وأخي السيد صالح رحمه الله تعالى كان يعلم
أن كبر وتعلم بقول : كنت اعتقد أن أخي الكبير رشيداً نبيّ فلما علمت
أن نبينا محمد (ص) هو خاتم النبيين صرت اعتقد أنه من الأولياء
وتعسرت على شقيقتي الكبرى (السيدة زينب) الولادة مرة فكانت
تقول : اطلبوا أخي رشيداً ليحضر هنا عسى الله أن يفرج عني ويسهل
عليّ بحضوره وكان خادماً بيتنا يحرص على فضل ما أكلت من طعام وغيره
للتبرك به . وكنت إذا مررت بشوارع القرية يخرج من في البيوت من النساء
والأولاد ينظرون إليّ ويذكرون الله ويصلون على نبيه صلوات الله
وسلامه عليه وآله^(١) أليس هذا من دواعي افتتان شاب ناشئ في نفسه
ودينه ؟ بلى . ولكن الله سلم وله الفضل والمنة .

إنها لفتنة ثلثوها فتن كقطع الليل المظلم : شاب جميل الصورة معتقد

(١) إن الذي يعتذر المترجم رحمه الله في نقل هذه الأمور عن نفسه
أنه لم يكن يكذب فيها ولا كان يقول غير ما يعتقد هو في نفسه
فقد كان يروي كل ما يعلمه بدون زيادة ولا نقصان ومما لا جدال فيه أن
الله تعالى عصمه من الشرور والآثام التي يسقط بها الكثيرون ممن نشأوا نظيره
في مجبوحة النعم الدنيوية فكان رشيداً منذ صغره على قدم صلاح منذ حداثته .

الاميرة ، بشتهر بالولاية والتأييد بالكرامة ، قد يخبر الناس ببعض ما
يكشون ويسرون ، ويشرف عليهم بالامر والنهي فيما يعملون ، ويضع
يده على رؤوس المرضى فيشفون ويبرؤون ، وتبورك به الحسان ، ويلثم منه
البيان ، فهو عرضة للغرور بصلاحه في نفسه والافتتان باعتماد الناس وتعظيمهم
له وعرضة أيضاً لما يتسنى له من سلب المال والتعتم بالجمال الذي يفضي
الى شر المال ، وكم قسد به من الرجال .

أما الغرور فقد بينت كيف نجاني الله منه ومن الافتتان باعتماد
الناس ، وأما المال فلم أكن أستحل أخذ شيء من مال من يعتقدون
انهم انتفعوا مني ومن يطلبون الانتفاع ثم قطعت وسائل هذا الانتفاع ،
وأما فتنة النساء فقد اقيتها بالامتناع من السباح لمن يتقبيل اليد أو الخلوة
والانفراد او الرقية لاية امرأة الا أن تتوسل لذلك بسيدتي الوالدة ،
فتأمرني بحضرتها ان ارقبها فحينئذ ارقبها بالعصا او السواك اضعه على رأسها
المشتم . وقد اجتنبت حضور مجالس الادباء والوجهاء من نصارى طرابلس
التي يجتمع فيها النساء مع الرجال واقفلت الباب دونها بحيلة لطيفة .

وأما مسألة الفرار من فتنة النساء الحسان فاذا ذكر منها حادثة واحدة
نظمت قصتها في المقصورة الرشيدية لما فيها من العبرة .
جاءني فتاة بارعة الجمال في مكان خال الا انه مكشوف وقالت :
باسيدي صدري ضيق حط ابدك المباركة عليه .

قلت لها انت اليد التي توضع على صدر اجنبية مثلك بد نجسة لا
مباركة لان هذه معصية اذهبي وانا ادعو الله ان يشرح صدرك ويزيل
ضيقه . واني اذكر بعض الابيات التي نظمت بها الحادثة لما فيها من

الفكاهة والعبارة وهي :

ورب ملء خبيصة الحشا بهنائة ثروا بالمحافظ اللأى
 رقرافة شفت زجاج وجهها عن ذوب ياقوت وراءه جرى
 خاشعة اللحاظ والصوت أنت تلمس الدعاء مني والرفي
 أواد بامولاي صدري ضاق عن قاي وما يفيض عنه من جوى
 فضع عليه يدك التي بها بارك فيها الله تبرئ الضنى
 أنت فتى خاف مقام ربه ما زال ينهى نفسه عن الهوى
 لم يفترق فاحشة قط ولم يعزم ولا هم بها ولا نوى
 ثم قال (١) بعد وصف نفسه ووصف الفتنة :

لكنه استعصم راوياً لها ما أمر الله به وما نهى
 ما كان عزهاة (٢) ولا فؤاده قد من الحديد أو صم الصفا
 ولم يكن يجاهد لما رأى من سحر هاروت العيون وروى
 دُعي إلى حب الجمال طالعاً أو كارهها فانقاد طبعاً وأنى
 ثم إلى انخاضه ربك له فعاذ بالرحمن منه وأبى
 قد وقف الدين به حيث الهوى لحظ وشعر وشعور ومنى
 وظاهر الدين عزيمة له تضاءت من دون عزمها القوى

(١) هو الناظم السيد رشيد نارة يروي عن نفسه بصيغة الغائب وتارة بصيغة المتكلم

(٢) العزهاة بالكسر الذي يرغب عن الله والنساء فلا يصبو اليهن قال الفرزدق :

إذا كنت عزهاة عن الله والصبا فكن سحر آمن يابس الصخر جلعدا

وربما كان التماسها الشفا برقية الصدر هو الداء الدوي^(١)
 بما يشير من رفاد فتنة بين بياض النحر منها والثدا^(٢)
 ترجف اعصابي بكهربائه ان لمس الضمير منه ما اكتفى^(٣)
 فهل اشبهها بانفسى موصل لسالب التقوى بموجب الردى^(٤)
 وهنا وصفت هذا الصدر وما عليه واقتتان الناس بهما وعبادة الجمال ثم
 قلت:

فذاك ما كنت له مستمدا في ريق السن وميعة الصبا^(٥)
 ابيع باسم الدين لي وهو حي فكان ما اباح منه ما حي^(٦)

(١) الدوي كالدوي بالقصر مصدر دوى (كثعب) بوصف به المرض
 والمريض ذكراً أو أنثى منفرداً ومثنى وجمعاً ومعناه الداء الملازم

(٢) الثدا لغة في الثدي

(٣) اكتفى احتجب واستتر

(٤) شبه حرارة الشوق الى لمس ذلك الصدر باشتعال الكهرباء وانما تشتعل
 بائصال الموجب منها بالسالب فهو يقول ان اعصابي ترجف وتضطرب اذا
 تصور ضميري لمس ما استتر فوق ذلك الصدر وهو الثدي تصوراً هو في حرارته
 كالللكهرباء في استعدادها للاشتعال فهل اوقدها بلمسها بيدي الذي هو كالجمع
 بين موجبها وسالبها بما يسلب من التقوى ويوجب من الهلاك بمعصية الله تعالى
 والموصل بين نوعي الكهرباء عند علمائها نوعان: قوي وضعيف فشبه
 اللبس باقواهما

(٥) اي اول سن الشباب وانشطه

(٦) اعني ان لمس صدر تلك العذراء انظرة قد ابيع لي من نالجبها بياعث—

وما يرتي النفس بعد من هوى أمارة بالسوء إلا ما هدى
من لم يزعه الدين عن جهل الصبا فما له من عاصم من الردى
لا تحذعك رغبة الحسان عن زبي أولي العلم وسمت ذي التقى
فكم نوار لم يلبس معطفها لفرهد حذور يحكي الرشا^(١)
بشبهها تورناً^(٢) وزينة إلى غنى له يرقى ما قسا
أسلسها وراضها لنفسه يجاذب الدين وطلسم الرقى
ذو نسك يلبس اخلاق التقى مجرداً من كل اخلاق التقى^(٣)
قد تحوذ النسك له أحولة لصيد تافر الطباء والمها^(٤)
وجعل الدين له تجارة فما اشترى الا الضلال بالهدى

قولي : لا تحذعك الخ هو المقصود من العبرة في هذه الحادثة وهو ان كثيراً من الناس يسمحون لنسائهم بزيارة رجال الدين الذين يظن فيهم الصلاح لظنهم ان النساء لا تميل اليهم ميل شهوة وان صلاحهم هم يزعمهم عن تصديقهم والفتنة بهن وقد يكون اظهارهم الصلاح أحولة لاصطياد الملاح ولهذا شواهد ووقائع معروفة

— الدين لا اعتقادها ان لمسي له بشفيها وان الذي حماي من لسه هو الدين الذي اباحه لا اعتقادي ان لمسه لا يبيحه الدين لي

(١) النوار ذات الحياء والصون والفرهد الغلام الحسن المعلى صفة وشبابا والحزور بالفتح وتشديد الواو الذي اشتد وقوي

(٢) المباغة في التعم

(٣) اخلاق الاولى جمع خلق بفتحين وهو الثوب البالي والثانية جمع خلق

بضمين .

(٤) المراد بالطباء الغلمان وبالمها النساء الحسان

بل أقول أن كثيراً من رجال الدين حتى النساك من جميع الأمم قد
انفتنوا بخضوع الحسان لهم ففسدوا وافسدوا وذلك أن العبادة الصورية لا
يقوى بها الايمان بالله والمراقبة له وانما هي ثقايل بدنية لا تزكي النفس ولا
ترقي الارادة فتحكم على الهوى كما تفعل الرياضة الصوفية الشرعية . وقد
منع الله تعالى علي بها استفدت من « إحياء العلوم » أن كنت احاسب
نفسي واراقب ربي حتى اني لأعتاب نفسي على الغفلة واعاقبها على الخفوة .
كنت قد تعودت قبل ذلك انشاد الشعر في الخلوة واوقات الفسحة
الاستبدلت به ذكر الله تعالى غالباً وقد تغلبني العادة فاتذكر وقد انشدت
نصف البيت فلا أتمه فكانت هذه النشأة في الصبا ذخراً لما بعدها وما
أجري . نفسي من اللعم ولا أقول كما قال بعض الشيوخ الكرام في شأن
صحته في كبره : حفظناها في الصغر فحفظها الله في الكبر . بل أقول :
إن الله تعالى هو الذي حفظها في الصغر والكبر وله الحمد اولا وآخراً .

التعليم والارشاد

(والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) .

انني طلبت العلم بوازع من نفسي لتكاملها بالمعرفة والعمل لا لاجل
الانففاع به في تحصيل مال او جاه وقد عرض علي الدخول في خدمة
الحكومة اكبر اصحاب النفوذ فيها من اصدقاء والدي فأبيت . بدأت
بمطالعة بعض الكتب التي ارأها عندنا وكنت كلما اودت^(١) شيئاً في نفسي
اجد ارجيحاً فيها ان افيدته غيري .

رأيت بعض من عاشرت من طلبة العلم في طرابلس يحب الأثرة فيه

(٢) افاد تأني بمعنى استفاد كما تأني بمقام افاد غيره .

فيه والبخل بما يصيبه من شوائده وأوابده ^(١) ان يجود بها . فعبثت من
خالهم لخالفته لطبيعي ولما كنت قرأته في كتب الدين والادب من مدح
بذل العلم وكونه يزكو على الاتفاق وكون كتابان علم الدين حراماً وبذلك
واجباً وكون ارشاد الناس به افضل القربات عند الله تعالى فكنت اعلم
بما اعلم واعلم من دوني وأذكر من هم في طبقي واطلب المزيد من فوقى .
و كنت بعد قراءة كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في كتاب
الاحياء امر وانهى لا اخاف لومة لائم واذكر في هذا اول حادثة لي في
طرابلس صدعت فيها بالنهي عن المنكر في محفل عام كثير فيها حدثت
الناس ولوم بعضهم وتحييد بعض .

(١) مما اذكره من هذا الباب وهو حب الانفراد بالعلم اني كنت في ريعان
الصبا اطالع احد الكتب الادبية مكتباً عليه و كان لي معرفة باحد كبار الادباء
من بلغ الدرجة العليا من هذا الامر فكان يزورني ويخبرني عما كلفا على هذا
الكتاب فقال لي مرة انه ليس بكتاب ذي طائل وان الأولى لي ان لا اضيق
الوقت في قراءته . فلم اجبه بشيء . لاني لم اقتنع بكلامه ولم ارد ان ادخل معه في
جدال . فجاء مرة ثانية فوجدني مكتباً على هذا الكتاب نفسه لانه عدة مجلدات
ثم جاء مرة ثالثة فوجدني ايضاً على ما كنت عليه من الرغبة في ذلك الكتاب فعندما
صرح بما في نفسه وقال لي : اني ما اردت في تزهيدي اباك بمطالعة هذا السفر
غير امتحانك والحق انه احسن تأليف في الادب . وحقيقة الحال ان ذلك الاديب
الكبير لم تكن اخلاقه على مقدار ادبه وكان من الحسد والبغض لجميع الناس
على جانب عظيم فلما راى في سالك طريق الرشد سعي في ان يضاني فلما راى اني ممن
لا يلتبس عليهم الصحيح من الفاسد عاد فزعم انه انما كان يريد امتحاني .

أول مائدة لي في النظر العلى على أهل الطريق

قيل لي: ألا تنفرج على مقابلة المولوية في تكيتهم التي تشبه جنة
الآخرة في مكانها من ضفة نهر أبي علي؟ قلت نعم فذهبت بعد صلاة الجمعة
مع الداعمين وكان أول افتتاح موسم هذه المقابلات من فصل الربيع
فجلست في ابوان النظارة (المتفرجين) فتمتع البصر برؤية جنات البراقع
والشم بعبير زهرها والسمع بخير ماء النهر من تحتنا حتى اذا ما آن وقت
المقابلة تراءى امامنا دراويش المولوية قد اجتمعوا في مجلسهم تجاه ابوان
النظارة وفي صدره شيخهم الرسمي واذا بفلان منهم مرد حسان الوجوه
يلبسون غلائل بيضا ناصعة كجلابيب العرائس يرقصون بها على نغمات
الناي المشجية بدورون دورانا فنياً مريعاً تنفرج به غلائلهم فتكون
دوائر متقاربة على أبعاد متناسبة لا يبقي بعضها على بعض ويمدون سواعدهم
ويملون اعناقهم ويمرون واحداً بعد آخر امام شيخهم فيركعون له . قلت
ما هذا؟ قيل هذا ذكر طريقة مولانا جلال الدين الرومي صاحب المشنوي
الشريف .

لم أملك نفسي ان وقفت في بهرة النظارة وصحت بأعلى صوفي بما معناه:
أيها الناس أوالمسلمون ! ان هذا منكر لا يجوز النظر اليه ولا السكوت
عليه لانه إقرار له وانه بصدق على مقتضيه قول الله تعالى: (اتخذوا بينهم
هزواً ولعباً) وانني قد أدبت الواجب علي فاعرجوا رحمكم الله وخرجت
من المكان راجعاً أدراجي الى المدينة مسرعاً وفي أثناء المسير التفت
فوجدت ورائي عدداً قليلاً قد رجعوا وبني الاكثرون لم يشكروا علي
ولا على القوم بقول ولا عمل . ثم كانت هذه الحادثة الغريبة حديث

الناس وموضوع مبرم مدة طويلة : فمن عاذل وعاذر .

سبرني مع استاذي العلامة الجسر في الاثر

اتفق في تلك الايام ان دعائي رجل وجيه من معارف والدي ابي
سيران ^(١) في بستانه مع شيخنا الاستاذ الشيخ حسين الجسر والشيخ عبد
الله البركة واثنتين آخرين من العلماء ، وهنالك سألتني شيخنا عن الحادثة
ولم يسألني عنها في المدرسة ، فذكرتها له بالاختصار . قال : ابي أنصح
لك ان تكف عن أهل الطريق . قلت : هل لأهل الطريق أحكام
شرعية غير الأحكام العامة لجميع المسلمين ؟ قال : لا ، ولكن هؤلاء
في سماعهم نية غير نية سائر الناس ووجهة الى الله غير وجهتهم ، وما لك
تخصهم بالانكار عليهم وان من أهل اللهو من يسمعون الأصوات والاقطار
في ملاهيهم بل بلغني ان بعضهم يقامرون ليلا في (قهوة العيوني)

قلت ان أهل الطريق ذنبهم اكبر من أهل اللهو لانهم جعلوا السماع
المذكر ورقص حسان الغلمان عبادة مشروعة ، فشرعوا لانفسهم من الدين
ما لم يأذن به الله . على ابي لم ار منكراً آخر ولم انكره . وأنا غير
مكلف ان اذهب في آخر الليل الى قهوة العيوني فاستفتحها لارى ما فيها
وانكر عليه . فلما أعيبته قال : ان مذهبنا (يعني الخنفي) أشد من
مذهبكم (الشافعي) في تحريم السماع وانكسني أنصح لك ان لا تعترض
على أهل الطريق . وسكت وسكت .

(١) السيران في عرف بلادنا الخروج للتنزه والطعام في البساتين والضواحي اهـ

قلت انا الخنفي على كلام السيد : انه يقال للتنزه في التركية (سيد إسماعيل)

وأظنها منها .

والشيخ رحمه الله تعالى كان خليفة لوالده الشيخ محمد الجسر المشهور
المعتمد في طريقته (الخلوتية) وكان يقيم ذكراً في داره كل ليلة جمعة
وكان يكون في مجلس الذكر عنده انشاد لشيء من أشعار الصوفية أو
أدوار في الألطيات والمدائح النبوية.

ولما جئت مصر ورأيت فيها من بدع أهل الطريق أضعاف ما في بلادنا
وانشأت المقالات الضافية في المنار في منكراتهم في الموالد وغيرها — كان أول
كتاب رجعه اليّ الشيخ عفا الله عنه ضمنه الانكار عليّ بمثل نصيحته في
سنان السيران بطرابلس . وقد افتتح كتابه هذا بقوله : « ظهر المنار بانوار
غريبة الا ان أشعته مؤلفة من خيوط قوية كادت تذهب بالابصار » .
وكانت حجته اني أبين عيوب المسامحين للافرنج وغيرهم .

فكتبته اليه رجع كتابه في ١١ صفحة قلت فيه اني لا ازال أعد
نفسى تلميذاً لك وانت كنت اعطيني شهادة العالمية واجزني بالتدريس
انت تعلم يا مولاي اني من اول طلبي للعلم لم اكن أقبل شيئاً لا أعقله
ولا افتنح به وحجتي على ما كتبت في المنار كذا وكذا . . . فان كتبت
اليّ ما يقنعني بانه خطأ رجعت عنه واعلنت ذلك في المنار . فلم يرجع
اليّ قولاً . وقد نسخ صورة ذلك الكتاب صديقي الشيخ عبد القادر المغربي
ولعلها محفوظة عنده .

ثم أنكر عليّ كتابه في جريدة طرابلس بقلمه وأمكن بدون امضائه
ورددت على كتابته وتحافينا حتى اذا ما زار القاهرة في طريقه الى الحجاز
ونزل ضيقاً في دار الاستاذ الشيخ عبد القادر الرافي الكبير كنت اذوره
كل مساء فاقبل بده واجلس عنده ما جلس للناس . فلما كان يوم سفره

خلونا ساعة وسألته النصيحة فأعاد عليّ أنكاره ذاك ومساءل أخرى أنكرتها علي بعض ما في الكتب المألوفة وقال : انني احب لك ما احب لنفسى . . . فأت : أكن هل الله تعالى يحاسبني يوم القيامة بما أعتقد وأعلم ؟ أم بما تعتقد انت وتعلم ؟ أفنتعني بما تقول بالدليل ليصير عقيدة لي ارجع الي قولك .

قال : انت اهل علم وصاحب حجة وليس عندي لك خير ما قلته . فذكرت في نفسي قول الله عز وجل : (قل كل يعمل على شاككته فربكم أعلم بمن هو أهدى ميلاً) .

فمن عرف سيرتي هذه مع استاذي الاول ، ولا اعرف له في الازهر مثلاً في علمه وعمله وصيرته ، لا يستغرب أنكاري على علماء الازهر بل يعلم ان لي فيه قدم صدق وموقف حق أجري فيه على عرق وأدين الله تعالى به ولا أهاب احداً ولا أخاف لومة لائم .

انظري على رجال الدولة والحكام

والقد كنت أنكر على رجال الحكومة في بلادنا كل ما اراه من منكر ولي في ذلك حوادث ووقائع مشهورة منها : انني أنكرت على والي ولايتنا (بيروت) نصوحى بك الشهير إساءة صلاته في مصلحة سراي الحكومة بطرابلس فقبل كلامي شاكراً ولكن اعدل التعلق والتفاق والاذلاء عابوه عليّ حتى اذا ما رأي في بيروت مرة قال لي ما سمعته من الشيخ النيهاني : انك أنكرت عليّ ترك الطمانينة في صلاتي بطرابلس وانا أنكر عليك الآن تخفيف حيثك فهذا لا يابق باهل العلم . قلت صدقت ولعلكن في شعر وجهي ضعفاً فهو يسقط بادنى تحريك له وقد عرضته على بعض

الاطباء هنا فقال إن سببه كثرة المادة الدهنية فهي تضعف بصيلات الشعر ووصف لي علاجاً ٠٠٠ الخ (وأقول الآن ان شعر وجنتي لا يزال ضعيف النمو ومحتاجاً الى العلاج) .

وقد كان اول خطاب القيتة في طرابلس ماثراً للانكار من أناس والمعجب من آخرين عدوه من الإفراط في الحربة والشجاعة الادبية ، ذلك انه كان بين الاستاذين الشيخ علي رشيد الميقاتي والشيخ السيد عبدالفتاح الزعبي^(١) من اكبر وجهاء العلماء شي من التقاطع فسمى المتصرف التركي وهو الحاكم الاداري العام للصلح بينها وأشار على الاول ان يبدأ به فدعا خصمه الى حفلة تكريم دعا اليها معه سائر العلماء وجميع رؤساء الحكومة وكبار الوجهاء الى العشاء وكفني ان اكثب خطاباً يناسب المقام وألقيه على الملأ ففعلت ولم يكن في الحفل شاب من طلبة العلم غيري إلا أبناء الداعي ومنهم صاحب الفضيلة الاستاذ الشيخ رشيد الميقاتي مفني طرابلس لهذا العهد .

شبهت في ذلك الخطاب الشعب أو الامة بالفرد منها والجماعات العاملة لمصالح العامة فيها ومنهم رجال الحكومة والدولة - باعضاء الفرد من رئيسية كالدماغ والقباب ومشاعر وآلات وقلت انهم يجب ان يكونوا سواء في الحقوق العامة والاحترام وان كانوا يتفاضلون في العرف والاعتبار وشبهت العاطلين الذين لا يعملون لامتهم عملاً نافعا من السراة وأصحاب

(١) كان الشيخ علي رشيد الميقاتي من وجهاء طرابلس وكان فصيح اللهجة وكان الشيخ عبد الفتاح الزعبي تقيب اشراف تلك البلدة وكان محبوباً عند الناس دمث الاخلاق وقد عرفت كلا منهما رحمهما الله .

الثراء الموروث وغيرهم ، ويمتقرون الطبقات الدنيا من العالمين بقولي : « ولا التفات الى سفهاء الاحلام المذمومين بالاولهـام الذين يمتقرون الزواجر والصناع فإلحاً مثل القربين كالأعمى والاعمى ، والسميع والبصير ، بالنسبة بينهما كالنسبة بين الأيدي والأرجل في البنية ، وبين زوائد الاظافر والشعور لو كانوا يعقلون »

ولقد غشي استاذي الجسر عند سماع هذا الخطاب أن يحفظ علي قلب المتصرف وكاشفني بذلك سرّاً في الجلسة لأتلافى الامر بكلمة في فضل الدولة ورجالها ولكن ذلك المتصرف كان من كبار أحرار الترك أو في التربية العالية (وهو حسن باشا ابن سامي باشا شيخ وزراء الدولة في عصره) وقد أعقبني ثناء علي فقال : إني أفخر اليوم بأن أعد نفسي طرابلسياً لهذه الحكمة التي سمعتها من هذا الشاب ، وقال كلمة حكيمة في مقام رجال الدولة . ولما علم بهذا الخطاب ادبأ التصاري عجبوا لجرأتي وأذكر ان الاديب المؤلف الشهير جرجي افندي بني قال لي يومئذ وقد علم بالخطاب : من أين جئت بهذه الخربة المتطرفة في هذه البلاد المستعبدة ؟ وجرجي افندي لا يزال حياً ، يذكر هذا وهو صاحب مجلة المباحث^(١)

وكان هذا المتصرف بعد ذلك يحب المذاكرة معي في شؤون سياسة الدولة والاصلاح ، فاذا زرته في دار الحكومة لا يأذن لاحد ان يدخل

- (١) سامي باشا هو اخو صبحي باشا الذي تولى ولاية الشام في احدى المرات
وإلى هذا البيت ينتسب حمد الله بك صبحي المعدادود اليوم من كبار ادباء الترك .
(٢) جرجي افندي يعني احد وجهاء طرابلس الشام وفضلائها الذين خدموا
العلم طول حياتهم وله باع طویل في التاريخ وتآليف ممتعة .

علينا فيها لأننا نتكلم بغاية الخربة في عيوب الدولة وجعلني بعد ذلك
عضواً تقريباً في لجنة إصلاح المعارف ، ثم لما صار والياً لازمير بعد هجرتي
إلى مصر كنت أرسل إليه المنار بالبريد الأجنبي ، إذ منع المنار من بلاد
الدولة بإرادة السلطان .

وكان بكثير زيارتنا في القلمون قبله متصرف طرابلس مصطفى ذهني
باشا بابان^(١) وكان سبق له اشتغال واسع بعلوم الشرع وهو شافعي المذهب
شأننا صكفومه الأكراد فكان بكثير مذاكرة العلماء في الفقه والتوحيد
وغيرهما وكانت تعجبه اجوبي وأنا طالب مبتدي فبقي عليّ أسئلة كثيرة
منها) انه قال لي سره بدارنا : ان دولتنا مخطئة في إعفاء طلاب العلوم
دينية والعلماء من الخدمة العسكرية فأبهمها خدمة دينية والعلماء أحق الناس
بقيام بها . قلت له على البداهة : إن لهذا الإعفاء أصلاً في كتاب الله
على ، قال متعجباً : في كتاب الله تعالى ! قلت نعم ، وهو قوله : (وما
كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في
دين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) فدهش وأثنى عليّ

(١) مصطفى ذهني باشا من آل بابان قال لي ابنه نعيم بك إنهم وان
كانوا رؤساء الأكراد في السلجانية فندبهم عربي صريح يرجع إلى أبي عبيدة بن
الحرث رضي الله عنه وكان مصطفى ذهني باشا قد تولى أيضاً ولاية الحجاز وقد
عرفته بعد إحالته على التقاعد وذلك في أثناء الحرب العامة وهو والد نعيم بك أحد
أعضاء مجلس الاعيان في الدولة العثمانية وكان من الفضلاء واللد اسماعيل حتى بك
أحد أركان جمعية الاتحاد والترقي وقد مات في حياة والده وكان يتولى نظارة
المعارف .

ودعا لي دعاءً صالحاً من قلبه .

وتحدثنا مرة ونحن على مائدة الطعام بدارنا في شؤون الدولة فقالت :
ان الذي أضعف الدولة هو جهل العلماء بالسياسة وجهل الحكام بالدين .
فظهر على وجهه تهمم الاشياء . وحفظت عينا والذي وحديثي بشظرة ، وقال
المتصرف : وهل رجال الدولة جاهلون بالدين ؟ قلت لو كانوا كلهم لو
أكثرهم مثل سعادتهم لما كنا نقول هذا فسرني عنه . ثم كان لكلامي
هذا دوي عظيم بين الناس .

ثم لما زرت الاستانة سنة (١٣٢٧ هـ ١٩٠٩ م) عقب الدستور زارني
فيها وأدب لي مأدبة فاخرة دعا اليها بعض العلماء والوجهاء وحديثهم بما
علمه من خبر حداثتي وكان والياً لبلدية وانما جاء الاستانة زائراً وكان
أحد انجاله وزيراً للمعارف^(١) فيها وآخر عضواً في مجلس المعارف الاعلى^(٢) .
وزار القلمون مرة رئيس المحكمة العدلية والمدعي العمومي (رئيس النيابة)
وكانا ضيفين عند الوجبة حسين آغا ياسين فطلبنا منه ان بدعوني لسمعة
كلامي . . . فقال لها عليهما اذا ان تخبنا أنواط سعادتكما الذهبية لأنه
لا يسكت عن الإنكار عليهما وكانت قوله صادقاً فقد أنكرت عليهما
ووعظتهما بما يجب عليهما من العدل . . .

(١) يشير الى اسماعيل حقي بك المتقدم الذكر من ابناء مصطفى ذهني باشا
فلانه تولّى نظارة المعارف كما قلنا .

(٢) يعني به نعم بك الذي كان من أعضاء مجلس المعارف وفي الآخر
صار من أعضاء مجلس الاعيان وقد توفي من عهد قريب .

سيرتي في تعليم العوام وعظمتهم

إن سيرتي في نصيحة العوام وتعاليمهم في القامون مشهورة . كنت أقرأ للرجال دروساً في مسجدنا وأذهب إلى مقهى لهم يجلسون فيه لشرب القهوة والتأرجيلة « الشيشة » فأجمعهم وكان فيهم أفراد تاركون للصلاة لم يستقيمهم وألزمهم بما لي من النفوذ الديني والوراثي أن يحافظوا على السلوات . ولما حضرت دروس السنوسية الصغرى في المدرسة واعتقدت أنه يجب على كل مسلم أن يعتقد ما هو مقرر فيها من الصفات العشرين غيرها تعبتُ تعباً شديداً في محاولة إلهام العوام فلسفة السنوسي الأشعرية فتعذر عليّ ذلك حتى كان بعضهم يبكي إذا لم يفهم ما أفردته ويخشى أن يكون كافراً بعدم فهمها ثم من الله عليّ بالعالم بأنه لا يجب على مسلم التقييد بها وأن فيها خطأ فإن الناس مغرورون بها . فكشفت لهم عقيدة سهلة الفهم والعبارة لا يزال يحفظها الكثيرون منهم . وكنت أقرأ لهم في اللغة قسم العبادات من نهاية المحتاج في شرح منهاج النووي للشعس الزملي وكلهم شافعية فصار كثير منهم أفقه من طائفة العلم الرسميين .

ولم اخص الرجال دون النساء بل أرسلت إلى نساء القرية من بدعوهم إلى درس خاص بهن في دارنا القديمة فكنت ألقى اليهن القول في العقائد وأحكام الطهارة والعبادات بعبارة عامية سهلة بدون كتاب وألزمتهن تغيير زينتهن في اللباس بما هو استر وأظهر بحيث تكون المرأة في الشارع كما تكون في حال أداء الصلاة وكان أكثر نساء القامون تاركات للصلاة فصرن يصلين وحسنت حالهن في النظافة وفي معاشرت أزواجهن .

وأما نساء أهل بيتنا (بيت المشايخ) فكان كلهن يصلين ويعرفن أكثر واجبات الدين وسننه وزيمهن في الدار وفي الخروج كزي المحتجيات من أهل المدن على ثنوق في الثدين والادب . وكان فيهن المتعلمات بقدر ما يسمح به ذلك الزمان فقد ادركت عمه والذي نقرأ القرآن وسبق ذكرها وذكر غيرها . ثم كثرن في عهدنا بما لا حاجة إلى بيانه . على أنني كنت أقرأ لمن بعض كتب الادب أو التاريخ أو الوعظ في ليالي الشتاء .

ولا النسي ليلة كنت أقرأ فيها خبر مقتل سيدنا وجدنا الامام الحسين السبط عليه السلام وعلى قاتليه اللعنة ولهم سوء الدار فكنت ابكي وتبكي عمي الكبرى ونقول لي : تجلد فإن القاري لا ينبغي له البكاء . . .

وأما المواعظ التي كنت ألقاها في المسجد فكنت أعتمد فيها على القرآن وقد وفقت لاستحضار الآيات الكثيرة في الموضوع الواحد من ذلك العهد ثم على كتاب الزواجر عن افتراق الكيان للشيخ احمد بن حنبل الميثقي « الفقيه الشافعي » فكتابه هذا خير مكتبته ومنه عرفت بدع البناء على القبور وتشريفها ووضع السرج عليها أنها بدع ضلالة لعن النبي (ص) فاعليها وقد نقل فيها عن بعض الفقهاء وجوب هدم القباب التي تبنى على قبور الصالحين واقرء . وقد كان أهل قريتنا بنبركون بقبور السيد محمد القصيباتي المشهور بالولاية . وهو الذي قال لي شيخنا أبو الحسن القاوقجي عند تلقينه إيانا المسلسل بالاشراف انه من ذريته وان أصلهم منا وهذا مذكور في سلسلة نسبه الذي تراء في مقدمة كتابه « اللؤلؤ المرصوع » وقد كان لقبر القصيباتي المبني في مقبرته مشككتان كان النساء يضعن فيها الشعع ويرقدنه ليلا فتمتحن منه .

وكن يوفدن الشمع أو السرج في عايقة على شاطئ البحر ويربطن
عليها خرقاً من طالبات الاستشفاء أو غير ذلك لأنه اشتهر ان هنالك ولياً
سماه محمد زكناً هو جد أهل بيت يسمى بيت زكناً، فنعت هذا أيضاً .
وكان في أرض القرية على بعد بضع دقائق مجرى ماء للمطر يسمى وادي
الولية وفيه شجرة زيتون كبيرة تسمى زيتونة الولية كان كثير من المارة
يتبرك بها لما اشتهر من أن هناك ولية مدفونة وبجانبها شجرة آس كبرت
ارتفعت ولم يرتفع غيرها من الآس في تلك الأرض على كثرتهم لانهم
يقنعونه دائماً للوقود فامست رجلاً ممن كانوا يحضرون درسي فقلعها ليلاً
ولم يصب بشيء كما كانوا يشوهون .

كل هذا قد كان مني وأنا طالب للعلم ولم اكن رأيت شيئاً من
كتب الامام المجدد شيخ الاسلام ابن تيمية ولا من كتب تلميذه
الحق ابن القيم بل كنت رأيت طعن ابن حجر هذا عليه في كتابه
« الفتاوى الحديثية » وكنت أصدق ما فيها ثم رأيت في طرابلس كتاب
« سجل العيين في محاكمة الاحمد بن » للعلامة خير الدين الألومي البغدادي
ابن الشهاب محمود الألومي المفتي المفسر فعلمت منه ان طبقة ابن تيمية
أعلى من طبقة ابن حجر الهيتمي ومن فوقه من العلماء يراجل . ثم ظهر
لي أن الهيتمي هذا طعن على شيخ الاسلام ولم يكن رأى شيئاً من
كتبه وإنما بلغه عنه مبالغته في الإنكار على تأويلات المتكلمين لايات
الصفات وأحاديثها وطعنه على الشيخ محيي الدين بن عربي وابن الفارض وابن
سبعين والعفيف التلمساني والرومي القائلين بوسعة الوجود . وكان الهيتمي
هذا مفتوناً بالصوفية حتى غلبتهم كحجي الدين (وقد سبق تحقيق القول فيه) .

وكان أشعرياً . مقلداً يدين بتأويلات المتكلمين لآيات الصفات وأحاديثهم بما يخالف مذاهب السلف والمحدثين لأنه كان قليل العلم بالأحاديث وآثار السلف . وقد أنصف الألوسي فيما كتبه من تاريخها فليرجع إليه من شاء .
وأما الوهابية فلم أكن أعرف عنهم شيئاً وإنما كنت أسمع من الناصر أنهم مبتدعة ربطوا خيولهم في مسجد النبي (ص) وأول كلمة حق وقفت عليها في شأنهم لعلماء سوربة كلمة مفتي بيروت العلامة الشيخ عبد الباقى الفاخوري في كتاب « تحفة الأنام مختصر تاريخ الإسلام » وإنما عرفت تاريخهم بالتفصيل في مصر بعد هجرتي إليها .

على أن هذا التاريخ طبع بعد هجرتي أيضاً . وقد كان من جرأة مؤلفه نشر نص دعوة الشيخ محمد عبد الوهاب إلى التوحيد وقوله فيها أنها غير ما دعا إليه الأنبياء والمرسلون وكان ذلك في زمن السلطان عبد الحميد إذ كان بعد الوهابيين أعداء له غير خاضعين لسلطانه .

هذه خلاصة تاريخ نشأتي العلمية والدينية وأكثر ما دوّنته فيه إن لم يكن كله . معروفًا لبعض الأحياء في وطني من أتباعي وعنهم أسنأ . أصغر مني وكان في جملة إعداداً من الله تعالى للمستقبل الذي أقامني فيه بفضلته وكرمه .



الآثار القلمية

من نظم ونثر وتصنيف

نظم الشعر

ذكرت في فصل استعدادي ما كان من اشتغالي بمطالعة بعض كتب
الادب والتصوف من قبل طلب العلم وانه كان يحض الميل الفطري
لللذة العقلية بدون ارشاد ولا تكليف من أحد ولا يقصد مني إلى غاية
لا منفعة مستقبلية وإنما رأيتني بعد تعلم مبادئ القراءة والخط في القرية
غير مطالب بعمل دنيوي في بيت فيه كتب وميل للعب مع الصبيان
قليل فلبس أمانمي شيء إلا هذه الكتب ألتذ بمطالعتها وكان والدي
برجيء ويسوف في وضي في بعض مدارس المدينة (طرابلس) خوفاً على
أخلاقه وآدابه أن تفسد بمعاشره أهل المدن كما تقدم فينتظر ان يرى
من رشدي ما يطمئن به عليّ وكان عمي السيد محمد كامل (والد السيد عبد
الرحمن عاصم) يمكنه أن يقرأ لي شيئاً من النحو والصرف اذ كانت صلاتي
به أقوى من صلاتي بكل أحد ولكنه لم يفعل . وكان الشيخ محمود النصري
زوج عمتي (وهو جد السيد عاصم لأمه) يمكنه ذلك ولكنه عيّن قاضياً
في محكمة الكورة العدلية وعهدني به بقرأ النحو لعلي هذا ولابن عمه
السيد محمد كمال فلما جاء دوري أنا ومن في سني من الامرة شغل بالقضاء .
أول ما ظهر من تأثير كتب الادب وحفظ الشعر في نفسي نظم
الشعر في حالات تعرض لي وكان منها قصيدة في دعوة خادعة إلى أكلة

حلوى وصفت بها الداعي ومساوي داره وقد كتبته خلافا لما كان يعرض لي من مفردات ومقطوعات وظلت عندي في مسودتها إلى أن تعلمت فرائدها صحيحة الوزن والاعراب . ولم أكن أذكر ذلك إلا للتراب من أمثالي . وكان أول من سمع نظمي من أهل العلم الاستاذ الشيخ احمد عبد الجواد القاياتي (والد المرحوم الاستاذ الشيخ مصطفى القاياتي أحد خطباء الوفد المصري) إذ كان هو وشقيقه الاستاذ الشيخ محمد القاياتي من زاروا بالقلمون من أفاضل المصريين الذين تقوا إلى سوريا عقب الثورة العراقية . واتفق أن صار يكلمني ويبحث معي فاسمعت أحيانا كنت نظمها فقال لي : « بدايتك نهاية غيرك » ولا شك انه قصد بهذه الكلمة الترغيب والتشجيع . وانه مع ذلك استكثر ذلك النظم الصحيح المعنى واللفظ المستقيم الوزن عن لم يقرأ شيئا من الصرف ولا من النحو فضلا عن العروض وقروض الشعر .

ذكرت في الكلام على نشأتي العلمية اني كنت أشتهر بالشعر في السنة الأولى من دخولي المدرسة الوطنية (وهي سنة ١٣٩٩) وذلك اني بدأت وانا في المدرسة أن نسينا الاستاذ الشيخ محمود النصري الذي ذكرته آنفا قد توفي فذهبت في المساء الى القلمون وفي اليوم الثاني جاش في صدري ان أرثيه فنظمت مرثية طويلة قرأت بعد ظهر اليوم الثالث في حفلة التآبين بمسجدنا وقد حضرها كبار علماء طرابلس ووجهائها إذ جاؤوا لتعزية والدي وسائر الاسرة . وكانت قارئها حسن الصوت والإلقاء وهو السيد محمد العثني من أشرف القلمون فلما خلوت باستاذنا الشيخ حسين الجسر بعد الحفلة قال لي : هل المرثية التي انشدت في المسجد لاستاذنا

الشيخ عبد الغني الرافعي ؟ قالت : لا . قال : لمن هي اذا ؟ فنجعلت ان
القول انها لي بعد أن ظننت انها بحسن انشادها لاديب العلماء العلامة
الرافعي وقد تقدم ذكره . ففطن بما ظهر علي من الخجل والسكوت انها
لي وقال : أنقول انها لك ؟ اذا أتيتك . ثم طلبها مني مخطوطة وكان
تفروها في كل مجالسه الادبية ويقول انها لفلان الذي دخل المدرسة في
هذه السنة . فشهرني تشهيراً أخجلني من الناس الذين كانوا يذكرون لي
تبحره في . وانني أذكر منها ما يعلم به انها كبيرة علي . في ذلك العهد
صغيرة في نفسها وهو :

هو المنون فقصر دونه الأمل
لا حول للخلاق منه بالخلاص ولا
ولا لغرك الدنيا يزخر فيها
فإنها كخيال عند من عقلا
أو كالفهم إذا ما الداربات أتت
تذروه قد ضرب الرحمن ذا مثلاً
ومنها :

يا نائمًا وصروف الدهر توقظه
إن كنت في غفلة فالله ما غفلا
وأنت يا ذاهلاً عما يراد به
مؤذن الموت نادى الناس : حي علي

فهذا أسلوب وعظما ويشبهه أسلوب مدح الفقيه . وأما معانيها فهي تقليد
الأنوف في الرائي من المبالغة في المدح بما يقصد به حسن اللفظ ومناسبتة
أصناف المدوح ومركبه الاجتماعي دون مطابقتها للأواقم أو عددها .

ثم إنني في أثناء طلب العلم ربيت من توفي من كبار علمائنا وأصدقاء
والذي بل أصدقاء بيتنا بما هو ارقى أسلوباً وأقوى مناسبتة وأصح معنى
وفي مقدمتهم شيخ الشيوخ الشيخ محمود نشابة والاستاذ الأكبر الشيخ
عبد الغني الرافعي والمرشد الأكبر الشيخ أبو الحسن محمد القوافجي وقد

تقدم ذكرهم في هذه الترجمة وكذا العالم المرشد الشيخ عبد الرزاق الرافعي
والشيخ عبد القادر الميقاتي إمام الجامع الكبير في طرابلس ومرثية هذا
نظمت في ساعة وقرئت عقب دفنه وسائر تلك المراتي انشدتها في
حفلات التأبين في الجامع الكبير في اليوم الثالث للوفاة او للعلم بها فان
الشيخ عبد الغني والشيخ الفاوقجي توفيا في الحجاز ودفنا في مكة المكرمة .
ولم أرث من وجهاء الدنيا إلا الأبي أحمد حسانت الابوي^(١) من
مروات الكورة (في جبل لبنان) رثيته بأمر والدي : قال لي عندما جاءه نعيه
سنة ١٣٠٩ : يا بني هذا أكبر وجهاء الكورة وسيحضر حفلة اليوم الثالث
والسابع له كهراء البلاد من المسلمين والنصارى وبؤبنونه وعلاقة أسرته
بأسرته قديمة وقوية فيجب أن ننظم له مرثية نلشد وتكون بها ١٠٠
فنظمت المرثية الدالية التي اشتهرت حتى كادت تذكر مع مرثية المعري
الدالية في فلسفتها ومرثية الشريف الرضي الدالية في تعظيم قدر المرثي
بها . وقد قلت في مطلعها :

ان المنية غابة الميلاد والنعمش مثل المهد للاولاد
والله قد برأ الخلائق للبقا بعد الفنا وزيارة الأحاد
والموت باب النشأة الاخرى لنا وبها كمال الخلق والايجاد

ثم قلت بعد أبيات في وجوب السرور بالموت واستنكار الحزن والحداد
ومضارهما وقبح عادتهما :

أطبيعة ذا الحزن ليس يشذعن ناموسه فرد من الافراد

(١) الامراء بنو الابوي في الكورة من جبل لبنان على مقربة من طرابلس
متواتر أنهم من ذرية صلاح الدين الابوي رحمه الله .

أم ذاك كما أوجبه شرائع الأ - ديان من هدي لنا ورشاد؟
 أم ذلك العقل السليم قضى على كل الشعوب بهذه الأصفاد
 كلا فليس الأمر ضرباً لازب لكنه ضرب من المعتاد
 فاخلع سراويل العوائد إن تكن لبست بنهج العقل ذات سداد
 ونقلد الحزم الشريف كصارم كما تنافح جيشها بجهاد
 فانظر لموت الناس بالمعين التي تنو بها لولادة الأولاد^(١)
 هاتيك مبدؤنا وهذا تمدنا طرفات مستويان للنقاد
 بل آخر الطرفين خيرهما نخذ بالاعتبار به والاستعداد
 ومنها في وصف الأمير ووصف جنازته :

قد جاء هذا الحمام فلم يكن إلا كبعض الضيف والقصاد^(٢)
 لم يرض إلا نفسه منه قرى فسخاها فاعجب لذي الإرقاد

(١) ما قرأت هذا الشعر إلا تذكرت النكتة التي رواها ابن خلدون في مقدمته وهو أنه أنشد أبو القاسم بن رضوان مرة هذا البيت لابن النحوي أمام أبي العباس ابن شعيب وهو :

لم أدر حين وقفت بالاطلال ما الفرق بين جديدها والبالى
 فقال ابن شعيب هذا شعر فقيه . فقيل له : ومن أين عرفت ذلك ؟ قال من
 قوله : ما الفرق . فان هذا من أساليب الفقهاء لا من أساليب الشعراء . وأنا أقول
 من قرأ هذه المراثية علم أنها شعر حكيم منصف وهي من نمط شعر المعري كما قال
 ناظمها .

(٢) كان في دار ضيافة الأمير أحمد حسانت في عهد عنزه مائة فراش ومائة
 لحاف و ١٠٠ أو ٢٠٠ مخدة (هذه الحاشية في الأصل) .

وقضى الأمير وما قضى إحسانه بل ظل كالأطواق في الأجياد
حفت به زمر ومار كشأنه بمواكب الأعراس والأعياد
دلغا على الاعتناق لأعدائهم كما قد كان أذيعوا منوت جياذ
وسريره المرفوع أفصح من شدا (أعلمت من حملوا على الأعواد)
ما ذاك إلا البدر أسى آفلاً (أرأيت كيف خباضياء النادي)

و كنت أكره المدائح والتهاني الشعرية ولكنني لاشتغاري بالشعر كنت مضطراً إلى إرضاء بعض خواص الأصدقاء بشيء منها: فمنها الموشع الذي هنأت به صديقنا عبد الحميد بك الرافعي أشعر شعراء طرابلس بزفافه وكان ذلك في حياة والده الأستاذ الأكبر الشيخ عبد الغني الرافعي ونشرت نموذجاً منها في المجلد ٣٠ من المنار في الكلام على العيد الذهبي لعبد الحميد المهنا^(١).

(١) السيد عبد الحميد الرافعي كان كما قال الأستاذ أشعر شعراء طرابلس الشام ومن أشعر شعراء العرب في هذا العصر وقد احتفلت طرابلس بعيد الحسيني وذلك من ثلثي سنوات ودُعيت إلى إرسال شيء إلى تلك الحفلة فقلت:

إياك في الشرق أن تعدو طرابلساً إن كنت تبغي كرام الناس والأنسا
وحج منها لقصد الهدى حرمها أمناً وجاور لأرباب النعي قدسها
مدينة جادها البارء برحمته من الخصائص ما عن غيرها حبسها
لم يكفها بحرها العجاج بل جمعت من أهلها أبحراً في شطه جلدسها
أكارم بهم يانت طرابلس مصرأ بقصر عنها كل ما يباسها
إشارة إلى قول المتنبي:

(أكارم حد الأرض السماء بهم وقصرت كل مصر عن طرابلس)

ثم انني بعد الاطلاع على شؤون الاجتماع وسياسة العصر بتأثير بحال
المرحوم الوالد مع أصدقائه وقراءة الجرائد التي كانت تأتيه (وعنده
وجدت بعض أعداد جريدة العروة الوثقى) ثم بتأثير صحبة استاذنا العلامة
الشيخ حسين الجسر ومطالعة المجلات العلمية كانتطف والطبيب مالت

ثم أقول :

من المآثر ما يستنطق الخرسا	ناهيك بالرافعيين الذين طم
والخافضين من الاعداء مارأسا	الرافعين من الاعلام أرفعها
وجددوا من دروس العلم ما درسا	لقدرعوا تلمعات المجد اجمعها
ثمارة ومن العلياء ما فعلا	وأثروا من أيادي الفضل ما قربت
ولن يضل الذي من نوره اقتبسا	ساروا على اثر الفاروق جدم
صفاء اقيمت لشرع المصطفى حرما	مثل السيوف المواضي في خرائنها
عبد الحميد بروم الاذن ملتصبا	وكل ذي أدب يبغى الكمال فمن
تعارض المعارض الخطأ مالاتبجسا	الشاعر الفذ لو جاءت قريحته
وطالما امتنعت عن غيره شمسا	تغدو عذارى المعاني قيد خاطره
من تلمك النفس تلقى ذلك النفسا	من معدن كله صاف ولا عجب
لو جاء في عصره الكندي ما تبعا	إني أقول وخير القول بمجمله
تختال في حلال من عيده وكسا	هذي طرابلس الفجاء حافله
في خدمة اللغة الفصحى صباح مسا	عيد للمحسنين حولا قد تنجزها
وان أشاهد فيه ذلك الغرسا	وقد أمنت غربي أني أرى وطني

وقد ارسل الي السيد عبد الحميد الرافي رحمه الله كتاب شكر أطلال فيه من
اجل هذه الأبيات وتوفي بعد عيده المذكور بسنتين او ثلاث رحمه الله تعالى
وهو من أبحال الشيخ العلامة الاستاذ عبد الغني الرافي الذي سبق ذكره .

نفسه لادخال المعاني المصرية في الشعر فكان مما نظمته في ذلك القصيدة التي سميت (قصيدة الجاذبية) وقد نشرت ألياناً منها في المجلد الاول من المنار والقصيدة الجمالية التي خاطبت بها السيد جمال الدين الأفغاني في السنة التي جاء بها الامتانة ثم نشرتها في المجلد الثاني من المنار والقصيدة الشرقية التي عاتبت بها الشرق على تأخره عن الغرب .

وكان آخر ما نظمته من الشعر (المقصورة الرشيدية) التي عارضت بها مقصورة ابن دريد وكان سبب نظمها اقتراح صنوي وزميل لي في طلب العلم ومذاكرات الادب الشيخ عبد القادر المغربي أن أنظم مقصورة اهتد فيها بزفافه فنظمت مائة بيت ونيفاً^(١) ثم بدا لي أن أتمها في معارضة الدريدية بإيداعها معاني كثيرة من فلسفة هذا العصر وفنون الادب والاجتماع المناسبة له ولا سيما الإصلاح الاسلامي الذي وقفت كل حياتي على السعي له ثم هاجرت الى مصر لاجله فزادت على اربعمائة بيت ، وقد ذكرت شواهد منها في حواشي اسرار البلاغة في طبعته الاولى سنة ١٣١٢ فلما قرأها محمود سامي باشا البارودي كبير شعراء العصر أعجب بها

(١) كتب إلي الاخ العلامة الاستاذ الشيخ عبد القادر المغربي الذي أصل نظم هذه المقصورة كان في موضوع نهنته بزفافه يقول : إني أرسل اليك صورتها عن النسخة التي عندي بخط السيد رحمه الله وعي ١٢٩ بيتاً قرأها بنفسه ليلة الزفاف في طرابلس الشام في ملا من الناس فيهم شيخنا العلامة حسين الجسر وذلك سنة ١٣١٥ في شهر ربيع الاول وسافر هو الى مصر في شهر رجب من تلك السنة وقد وصف حكاية نظمه لتلك المقصورة في كتابه « المنار والازهر »

وسألني عنها فأشددته بهضمها ففضاها على الدريدية وطالبي بطبعها أو نسخها
له . ثم ذكرت شواهد أخرى منها في طبعته الثانية ونشرت في الجزء الاول
من تاريخ الاستاذ الامام ما زدت فيها بعد وفاته من خطته الاصلاحية
في الازهر وما تم له منه (وهو في ص ٥٦٧ و ٥٦٨) ثم نشرت في ص ٩٧٨
الى ٩٨٢ ما قلته في دعوة السيد جمال الى الاصلاح ووصف اعماله في
مصر . ونقدم في الفصل الذي قبل هذا بعض القصة الغرامية التي فيها .

وقد أشدت محمد حافظ بك ابراهيم هذه القصة كلها وأيضاً أخرى
قال : ان القافية تساعدك على هذا التطويل مع المثانة ولو انك تظهر
ينظم الشعر لما كان لنا الا أن نعكف على كتب الفقه نشتغل بها . وعسى
ان أجد فرصة أشرح فيها غريب هذه المقصورة واطبعها . ولا أحب ان
يؤثر عني من الشعر غيرها إلا أن أجد مسودة القصيدة الشرقية وانقصها
والقصيدة المبيحة التي مدحت بها السيد جمال الدين الافغاني في حياته وهي
لا تستغني عن التقيح وإن كانت منشورة في المجلد الثاني من المنار وكذلك
صانعي العلماء رحمهم الله تعالى على انها كلها باكورة تليها لا مقصودات
خديزة .

وأذكر من صفة ذوقي للشعر أنني كنت أكره منه المتكلف والمجون وما
يترب منه من وصف الشهوات وما هو صريح في التذكير بها حتى أنني
نشرت في المنار قصيدة الاستاذ الكبير الشيخ محمد محمود الشنقيطي البائية
فاستبدلت منها بكلمة (المخلخل) كلمة (الروادف) فعاتبني عتاباً شديداً ولم يقبل
عذري بذوقي ووجداني ولكن . الاستاذ الامام عذرتني في هذا وكان أكثر

ما في خزانة الادب لاین حجة الحموي من الشواهد على أنواع البديع مما
يمجّه ذوقی خلافاً لادباء بلدنا کلهم^(١).

(١) الاستاذ المترجم مصیب الى الغاية في استهجانہ التصريح بالسوءات والالفاظ
التي تنبو عنها الأسماع وما إلى ذلك من التخيلات الشعرية المخالفة للأدب الاجتماعی
وهو مذهب شریف لم نجد ذا ذوق سليم وعقل قويم يتنازع فيه وإنما حاد عنه كثير
من ادباء العرب وشعرائهم وأورثوا الادب العربي موضع ضعف وبحال انتقاد بحق
بمحيث اننا نقرأ كثيراً في كتب الاجانب من ثقیب هذا الاسلوب المعجوج الذي
يكثر في كتب العرب ولا نقدر إلا ان نوافق على هذا. ومن غريب الامور ان
الافرنج والعرب في هذا الموضوع على طرفي تقبض فالافرنج يتعاشون القول
ويجيزون العمل والعرب يتعاشون العمل ويجيزون القول ولقد سبق لي كتابة
في جريدة الشورى في هذا الموضوع ذكرت فيها ان الافرنجي مثلاً لا يمكنه ان
يذكر في مجلس او يكتب في كتاب أو جريدة لفظة بارزة عن فحل الادب حتى
انهم في المجالس التي تكون فيها السيدات يتعاشون ذكر أسبى شيء من اعضاء
البدن المستورة فضلاً عن السوءات والعورات ولكنهم بمقابلة ذلك يستخفون
بعقد المآزر في الحمامات ولا يتستر الكافي عند الاغتسال وهذا بخلاف
العرب الذين يتشامخ كل انسان منهم اشد الاحتياط في ستر ما يجب ستره من بدنه
ولو كان منفرداً فكأنه يخجل من نفسه إن لم يكن غريباً يخجل منهم ولكنه من
جهة ثانية قد تجده يتلفظ بالاسماء والافعال التي إذا احتاج الأوروبي الى التلطف
بها لاذ فيها بالمعارض وعدل إلى التورية وهو مذهب يجب ان يكون عاماً وقد
سمعت اسمع استاذنا الشيخ محمد عبده ينتقد بشدة استخفاف بعض الناس
بالادب اللغوي في مجالسهم وكتاباتهم والسيد المترجم هو سيف هذا على مشرب
استاذہ.

قسم المنشور من الخطب والمفاووت والرسائل الشخصية

انني لم أكتب شيئاً بقصد المرون على الصكثابة وتكلف الإنشاء ولم يتكلفنا استاذنا الجسر في المدرسة الرجبية شيئاً من ذلك إلا مرة واحدة كتب كل واحد من المصلين خطبة في الموضوع الذي اختاره فأنشأت خطبة وعظيمة مسجعة لم أحفظ صورتها لأنني تكلمت فيها السجع وهو مما يكرهه ذوي^(١).

وكنيت أنلق خطب الجمعة المدونة ولما عرض لي أن أخطب في مسجدنا أنشأت عدة خطب مسجعت الأولى منها الخطبة الحديبية وأذكر انني بدأتها بعد الحمدلة والشهادتين والصلاة على الرسول (ص) وآله بما حاصله : اننا نعوذ المسلمين نفتخر دائماً باننا امة محمد خاتم النبيين (ص) فأما امة دعوته هم جميع البشر وانما يحق الفخر لامة الاجابة منهم . ثم طفقت اقول : هل ندعي اجابة دعوته يا تارك الصلاة وقد لعن قاركها صراراً وقال « من ترك الصلاة فقد كفر جهاراً » . هل ندعي اجابة دعوته يا مانع الزكاة وقد قال كيت وكيت ؟ هل ندعي اجابة دعوته يا تارك كذا من الواجبات ويا فاعل كذا من المعاصي الخ ؟ .

ولما أنشئت جريدة طرابلس برأي شيخنا الجسر ونظره وكان هو رئيس تحريرها غير الرسمي رغبنا بأن ننشي مقالات ينشرها لنا فيها نضمن بها على الإنشاء العصري وخصني بالذكر فكتبته مقالاً في فلسفة الأخلاق نشره في اعداد متفرقة ولقبني عند ذكر اسمي في عنوانه « بالاديب

(١) كان السيد المترجم يكره تكلف السجع ولكنه كثيراً ما يستعمل السجع إذا جاء عفواً بدون تكلف .

الأريب» ولكن كان من تأثير المقال أن فضله الناس على كل ما ينشر في الجريدة لغة وموضوعاً والنقدوا عليه لفريق المقال وعدم إعطائي لقب (عالم) على كونه كان يشهد لي هو وغيره وقتئذٍ بأنني صرت عالماً حتى أنه ذكر لي هذا الانتقاد عليه وأنه اجاب عنه بأنه خشي أن بعد هذا منه غمراً وتبعاً بأولاده!! وكان أغرب ما سمعت بأذني في شأن هذا المقال أن كنا في (منتزه التل) مع جماعة من العلماء والادباء فذكروا من الانتقاد على الأستاذ أنه فرقه في اعداد غير متصلة على ما كان من استحسن الناس له والرغبة في قراءته متصلاً . فقال الأستاذ الشيخ صالح الراجحي وهو تلميذ استاذنا الشيخ حسين الجسر وابن اخته معتزلاً عنه : ان رشيد افندي كتب هذه المقالة بقلم أعلى من قلم الجريدة والشيخ (يعني خاله) يتعمى في مقالاته العبارة البسيطة القريبة من أفهام العوام ففرق المقالة حتى لا يظهر علو قلمها على قلم الجريدة . فعجبت وعجب الحاضرون من جواب الشيخ صالح وحريته الغربية فيه وهو الذي قال فيه استاذي واستاذاه المذكور : انه لم يأخذ احد من أولادي افكاري السياسية الا صالح ورشيد . وقد نشرت هذا المقال في العدد الرابع من سنة المنار الاولى فليقرأ من شاء .

وكتبت قبله مقالة موضوعها « الشرف » لم أشرها واتفق ان اجتمعت في طرابلس بالخواجه اسكندر بك كاستفليس زعيم التصاري ووجههم فيها . وكان قنصلاً لدولتي روسية والمانيه معاً . فاتفق أن ذكر معنى في الشرف عده عالماً او طريفاً وكان مما تضمنته مقالتي فذكرت له ذلك وأخرجت المقالة من جيبى وقراءتها له لثلاثا بتهمني فأحب ان يسمع المقالة كلها

فقرأتها له . فقال لي : كيف تكتب مثل هذا وتحفيه ؟ أعطني هذه المقالة
لأرسلها الى بيروت وأنشرها لك في جريدة ناسن الحال . فاعتذرت له
لأنها تحتاج الى تنقيح فقال : اننا لما كنا في سنك كنا نضي أنفسنا
لأجل الشهرة والظهور فيها هو دون هذا .

وأما امتنعت لأن موضوع المقالة كان في بيان آراء الناس في الشرف
وغلط كل فريق منهم والحكم بعد ذلك بأن الشرف الصحيح أو الرفيع
هو ما يثبه الدين من التقوى والفضيلة . ذكرت هذا مجملًا ورأيت ان
الكلام لا يكون ناقضًا لتلك الأغلاط التي حكمت بها على اللائذين
بالشرف الوهمي إلا إذا كان مفصلًا بعض التفصيل ببيان كليات الشرف
الرفيع فأخبرته لأدرس هذه الكليات ولم يتج لي ذلك في تلك الايام
كما كنت أريد .

وأما المكتوبات^(١) الشخصية فلا أذكر انني حفظت صورة مما كتبته

(١) كان الأستاذ المترجم يجمع مكتوباتي على مكتوبات بجمعة ان مفعولاً
لا يجمع على مفاعيل إلا في الفاظ معدودة . ولقد خالف هذه القاعدة كثيرون
من كتاب العرب وتسامحوا في هذا الجمع ولا تزال المسئلة تحت البحث وقد
سألت بعض من أثنى بعلمهم في العربية عن آرائهم في هذه المسألة فأجابني منهم
السيد ثني الدين الهلالي المغربي بما يلي : الوصف المضامي لمكتوب في الوزن ان
كان لعاقل وجب جمعه على مفعولين قال تعالى : (انهم لهم المنصورون) وقال
تعالى : (اننا لمرءودون) وهو في القرآن كثير . فأتى كان لما لا يعقل جمع
بالالف والتاء كقوله تعالى : (وأذكروا الله في أيام معدودات) . وقال تعالى :
(الحج أشهر معلومات) وعلى هذا يتبين ان الصواب ما قاله السيد رشيد من جمع

منها قبل هجرتي إلى مصر وهو قليل الا كتابي التاريخي الذي ارسلته من طرابلس الى حكيمنا السيد جمال الدين الافغاني في أثر مجيئه الى الامتانة وما زالت صورة مسودته معي الى ان نشرتها في المزار ثم في ترجمة السيد جمال الدين وعلافتي به من تاريخ الاستاذ الايما (راجع الجزء الاول منه

— المكتوب على مکتوبات وأصاب الشنقيطي في اعتراضه علي من جمع مشهوراً على مشاهير . ولكن العرب قد جمعت مشؤوماً على مشائيم ووردت ألية أظ أخرى مثله وذلك نادر لا يقاس عليه .

وأما السيد مصطفى جواد العراقي فأجاب بما يأتي : جمع مفعول على مفاعيل لا يعقل جائز مطلقاً — كما ذكرتم حفظكم الله — وبجائز عندى للكل من غير استثناء . وما انتحلله المانعون له لا اصل له ولا علة فان كان صورة الجمع هي المانع فلماذا قالوا للامسان : « مساميح ومحاويع ومذاييع ومساخير ومساكير » ؟ واذكر ان بعضهم كان اذا احتج لمذهبه ذكر كلام الشيخ ابراهيم اليازجي في مجاليه من ان « مفاعيل » جمع تكسير وجمع التكسير لا يعمل بل العمل لجمع التصحيح . وهذا من أوهام الشيخ فان جمع التكسير يعمل كالجمع الصحيح ابدأ ومنه قول الجاهلي :

وقوفاً بها صحبي علي مطيهم يقولون لا تهلك أمي وتحملي

فان « وقوفاً » جمع « واقف » اسم فاعل من « وقفه يقفه » و « مطي » مفعول به له . وقد نصر على إعمال جمع التكسير الزمخشري في المنهل والشواهد على ذلك كثيرة . ولم يتصد احد لليازجي وبأخذ عليه هذه الغلطة الكبيرة — فيما أعلم — حتى بقي النقاد حتى يومنا هذا بعيدون كلامه تمزقاً به . وكل انسان يخطأ . وعلى هذا يكون جمع مكتوب على مكاتيب جائزاً .

صفحة ٨٤) وفيه ذكر ما كانت له من الوقع الحسن عنده وكتاباً آخر أرسلته من طرابلس إلى الشيخ سعيد أياض في يهودت عقب تلاقينا فيها ذكرت فيه وصف الصديق ومن يستحق هذا اللقب وشكوت إليه فيه سر الشكوى من افتتان المسلمين بالالقب الرسمية أو العرفية الخادعة والفخخة الباطلة واعراضهم عن الكمال الحقيقي بخدمة الامة . وأذكر انني نشرته أو ذكرته في المنار .

شهادتي بأبو مارة في الكتابة

على انني على قلة ما اطلع عليه الناس من آثارني القلمية قد اشتهرت في وطني بانني كاتب مجيد . ولما زار الاستاذ الامام طرابلس سنة ١٣١٢ على ما أرجح قال الاستاذ الشيخ خير الدين الميقاتي لرفيقه احمد فتحي زغلول إن السيد رشيد أفندي . أبلغ كاتب عندنا ولا يعدله استاذاً في الانشاء ولا فضيلة الاستاذ الشيخ محمد عبده أفندي . فقال له فتحي : كذلك الكتاب المجيدون عندنا في مصر يعترفون بأنه لا استاذ لهم في الانشاء الا الاستاذ أو السيد جمال الدين (راجع ص ٩٩٦ من تاريخ الاستاذ الامام) وقد أخذ الشيخ خير الدين قوله هذا من كثرة تنويعي بالاستاذ الامام وبلاستاده السيد جمال الدين الافغاني حكيم الاسلام ولكني لم أكن أفكر في أنني كاتب مجيد ولا في ان لي استاذاً في الانشاء .

والحق ان الروح الذي نفخته العروة الوثقى في نفسي كان له أقوى تأثير في اسلوب كتابتي في موضوعات العروة وغيرها . ولم يكن لمقامات الحربى أدنى تأثير في ذلك وان كان استاذنا الجسر كلفنا حفظها وكان

بقرؤها درساً لنا لاجل ذلك وقد حفظت خمساً منها وأذكر انني كتبت
مرة في ذلك بل ناقشته فيه^(١) :

قلت له ان أسلوب المقامات ليس أسلوباً عربياً في التعبير عن المقاصد
وإنما هو أسلوب مصنوع جل فائدته حفظ الكثير من مفردات اللغة فمثلاً
كثرت من بني داراً فيجعل فوق بابها نقشاً جميلاً يعجب الناظرين بدانة
صناعته في نقشه وألوانه ولا يمكن ولا يليق أن يجعل جميع حجرات الدار
ومرافقها بهذه الصفة وانه ظير لنا أن نقرأ لنسا في مكان المقامات الجزء
الثالث من إحياء العلوم فأسلوبه يلبس في النثر المرسل ، ومباحثه العلمية
والدبئية أهم وأنفع من مباحث مقامات الحريري ، فلم يقبل رأيي هذا ، فقلت
له : وانني أرى مقامات البديع^(٢) أنفع لنا في الاستعانة على ملكة الإنشاء

(١) لسا على رأي الاستاذ المترجم في هذه المسئلة بل نحن فيها على رأي استاذنا
الشيخ الجسر فان حفظ النثر كحفظ الشعر ضروري لمن يعاني صناعة الادب وانه
لا يعرف الطالب مفردات اللغة الا من يحفظه وكلما حفظ عن ظهر القلب من
النظم والنثر اتسعت لغته وانفسحت طرق التعبير أمامه وقد يتردد الاديب في صحة
لفظة فيريد أن يراجع مكتب اللغة ليجت منها فإذا تذكرها في ما يحفظه من
كلام الثقات استغنى عن المراجعة . ومقامات الحريري هي من المنشور الذي حفظه
يساعد الاديب كثيراً على حفظ مفردات اللغة .

(٢) لاجدال في ان البديع المحذاني أعلى درجة في الإنشاء من الحريري على
فحولة هذا وكونه من أئمة النثر العربي . ومزية بديع الزمان على الحريري هي عدم
التكلف وان الفرق بين الاثنين هو كالفرق بين الكحل والتكحل . وانني ارى
مفيداً جداً تحفيظ طلبية الادب من مقامات البديع ورسائله ، وقد كنت من عهد

الحريري من مقامات الحريري لانه اسلوب عربي لا تكلف فيه فلم يقبل هذا . في أيضا . ثم انني في أثناء المذاكرة مع الاستاذ الامام في الادب والكتابة بمصر ذكرت له ما دار بيني وبين استاذي الشيخ محمد الجسر وسأله عن رأيه فيه فقال : « انك أنت المصيب وان رأيي في الحريري انه من الرجل الذي أنقن التكلف » .

وجملة القول انني كنت بعد التقدم في طلب العلم أعلم ان جودة المقروء والمحفوظ تفيد في طبع الحكمة الانشاء اذ طالعت في تلك الاثناء اكثر خدمة ابن خلدون والكنني لم أقرأ شيئاً ولم أكتب شيئاً بقصد ان اكون كاتباً كما انني لم أقرأ شيئاً من الشعر لاجل أن اكون شاعراً ولا شيئاً من العلم لاجل ان اسمي عالماً وإنما قرأت كلما قرأت بالهام الله تعالى وما ملوني عليه من حب الادب والعلم لذاتها أو لما فيها من الجمال المعنوي فالكمال النفسي والعقلي فالاستعداد للقائه تعالى ومشوخته في الدار الآخرة وهذا هو الذي غلب علي بعد قراءة الاحياء حتى انني لم أكن أحفظ مع الطلبة ما يحفظونه عند الاستعداد للامتحان السنوي الرسمي لانني كنت أعده من طلب العلم لغير الله تعالى كما قلت من قبل وإنما هذه وسوسة لا ينبغي لأحد أن يتبعني فيها . وأما استعدادي لتحرير المنار فيعلم مما يلي :

كتاب الحكمة الشرعية

(في حكمة القادرية والرفاعية)

عرض لي في أثناء طلبي للعلم باعث قوي وحافز وجداني لتأليف كتاب حدائثي كثير المطالعة لرسائل بديع الزمان المحدثاني وأبي بكر الخوارزمي أنتم تلك الرسائل المرة بعد المرة الى أن استظهرت كثيراً منها .

كثير في كثير من المباحث الدينية والاجتماعية ذات الشأن العظيم في
الاصلاح الاسلامي فكتبته في اوقات الفراغ بسرعة غريبة فكان هو
التعريف القلمي الوحيد الذي أعدني للاضطلاع بانشاء المنار من حيث لم
أقصد به التعرّن ولا الاستعداد لشيء بل بيان ما أعتقد انه الحق الذي
يجب ان يعلم .

ذلك أن الشيخ محمداً أبا الهدى افندي الصيادي المشهور طبع كتباً
كثيرة في الاستانة ومصر وبيروت بث فيها دعابة واسعة النطاق لنفسه
وأهل بيته وللشيخ احمد الرفاعي الصوفي الشهير والمنتمين اليه نسباً وطريقة
تضمن تفضيله على الشيخ عبد القادر الجيلاني وغيره من الاولياء لمباراة
كيلانية بغداد وحماه في الجاه . اذ قالوا بالانتساب الى الشيخ عبد القادر
مقاماً رفيعاً وجاهاً عريضاً في العالم الاسلامي كله .

وقد رأيت في هذه الكتب كثيراً من الاباطيل في الدين والتصوف
والتاريخ فكتبته في الرد عليها مصنفاً كبيراً اسميته بما ذكرت في العنوان
واستطردت فيه الى تحقيق مسائل كثيرة من الاصلاح .

(منها) أصل التصوف وأطواره وما انتهى اليه عند اهل الطرائق التي
تدعيه في هذا العصر وثقاليدهم وعاداتهم وأزيائهم وما يخالف الشرع منها .
(ومنها) مسألة الزني في الاسلام ما يحل منه وما يحرم وما يكره وما
يباح وما يفضل غيره بمنافعه أو زينه وما ينبغي للمسلمين في الاجتماع
والسياسة من كونهم قدوة مشوعين لا مقادير تابعين .

(ومنها) مسألة تشبه المسلمين بغير المسلمين في الامور الدينية وغيرها
من العادات والماعون والاثاث وآلات الحرب وسلاحه ما فيه من مضار ومنافع .

(ومنها) مسألة المهدي المنتظر وما حدث بسبب اعتقاده من الفتن والحروب وما كان ينبغي للمصلحين ان يتوسلوا به الى الاصلاح والقوة بدلاً من الاتكال على ما ينتظرونه منه .

(ومنها) مسألة الخطابة التي شرعت في الاسلام للاصلاح العام في السياسة والاخلاق والآداب وما يختلف منها باختلاف الاحوال والاحداث والاطوار فجعلها الخطباء الرسميون تقليداً صورياً كالعادات حتى فقدت مآكثها واكتفى أهلها بأداء الواجب في الجمعة بخطب مدونة يحفظونها حفظاً أو يقرأونها في القراطين قراءة غير مؤثرة ولا تكاد تتجاوز موضوعاتها مدح الشهور والمواسم الشرعية والبدعية والتذكير بالموت والنزهيد في الدنيا بدعوة انها منافية للدين أو مضادة له ، ويئلت ما ينبغي من الاستعداد للخطابة الارتجالية وجعل الخطب بحسب الحاجة الى اصلاح الامور العامة كلها في الامة والدولة .

(ومنها) مسألة الكرامات الحقيقية والخرافات والافان والفتن وقد استغرق هذا البحث عدة كراريس كانت مادنا فيما نشرناه في مجلدات المنار من مباحثها وتأويلها .

فهذا الكتاب الذي يزيد على مجلد كبير من مجلدات المنار كان خير استعداد غير مقصود لتوجه الفكر بعده الى انشاء صحيفة للاصلاح الديني وقد نشرت بعض مباحثه في المنار منذ السنة الاولى ومنها مقدمة التي وصف الاستاذ الامام رحمه الله انشاءها لما قرأها بقوله « اسلوب رفيع » على ما علم من عاداته في التعبير عما يستحسنه من مقالات الجرائد بكلمته

العرفية المصرية «موش بطال» وكانت هذه الكلمة منه تغيط الكتاب
البليغ ابراهيم بك المويلحي عندما يطلقها على بعض مقالاته الاثيقة ولكنه
كان اذا بلغ منه الاوجاب مبلغه الأقصى من مفالة قال فيها «طيبة» .
وأذكر انني قرأت هذه المقدمة في بيروت قبل هجري الى مصر للعالم
الذي الحر الشيخ مرتضى الجزائري^(١) فبالغ في إطرائها والدعاء لي وقال
ان هذا ليس في استطاعتك وإنما استعملك الله بقدرته (أو إلهامه)
واستشهد بحديث : «اذا أحب الله عبداً استعمله» .

ومسودة هذا الكتاب محفوظة عندي وفلما يوجد فيها ترميج (شطب)
في منشور أو منظوم لأنني اعتدت من أول أمري أن لا اخط الجملة
أو البيت من الشعر الا بعد تمام التصور الذي أراه صحيح اللفظ والمعنى . ولما
اطلع قراء المنار على مقدمته وغيرها مما نشرته منه كبحث الازياء
والسكرامات اقترح علي كثير منهم طبعه وعرضوا علي الاشتراك فيه
فامتنعت لان فيه كثيراً من المسائل الجدلية في الرد على الرفاعية وعبارات
الكتب التي نشرها الشيخ ابو الهدي افندي مما لا نوازي فائدته الدائمة
إضاعة الوقت بتنقيحه ونشره . وقد رجعت عن رأيي في بعض مسائله

(١) السيد مرتضى الحسيني الجزائري هو ابن اخي الامير عبد القادر الجزائري
كان عالماً مترسلاً كاتباً لثمة في بيروت وكانت جريدة «بيروت» لعبد القادر
افندي الدنا تنشر من مقالاته وكان صاحبها مناصواً قانعاً محباً للعزلة وكنت ازوره
في الأحايين وحادث انه سكن في بيت يقال له بيت الغول ثم اراد تغيير مكانه
منتقلاً الى رأس بيروت ليشاهد دائماً البحر فوجدوا له بيتاً مرعياً فضحكوا واشد
ما زلت في بيروت أنقل غربي ما بين منزل غولها والمرعب

على انني كنت اطلع بعض ثقات العلماء في طرابلس عليها فتلاقي من ثنائهم
واعجابهم ما تلاقي ، الا أن شيخنا الجسر قال لي في بعضها إنها خلافة
فالعية بوشك أن يوجد عند الخصم من تمكنه قوة القلم من الرد عليها بمثلها .
وقد كنت صديقنا الشيخ السيد عبد الفتاح الزعبي أخبر الزعبيين
الكبيرين من آله ^(١) السيد سلمان الكيلاني نقيب بغداد وإخاه السيد
عبد الرحمن المحض - خبر هذا الكتاب قبل هجرتي إلى مصر فطلبه الثاني
لطبعه في الهند فلم أسمع بإرساله اليه لطبع حيث لا أصححه رحمهم الله
نعمالي . اهـ .

هجرة إلى مصر

تلك خلاصة ترجمتي وما انتهيت اليه في وطني من تربية صوفية وتعليم

(١) الشيخ السيد عبد الفتاح الزعبي نقيب أشراف طرابلس الشام في وقته هو
من فروع الشجرة الكيلانية التي فروعها كثيرة في القطر الشامي ومنها بنو الزعبي
الكيلاني في طرابلس الشام وبنو الزعبي الكيلاني في حوران وهم هناك عشيرة
كبيرة تبلغ بضعة عشر الف نسمة ومن الكيلانية جماعة في نابلس كان منهم
السيد وجيه الكيلاني الذي أرسلته الدولة العثمانية بناء على طلب حكومة اميركا
مرشداً لمسلمي جزائر الفلبين ثم أصابته علة توفى بها بعد رجوعه من تلك الديار
وكان صديقاً لي رحمه الله وطالما حدثني عن مسلمي الفلبين وعمائم فيه من الجهل
والافتقار إلى الارشاد . وأما السادة الكيلانية في حماه فإن بيتهم الكريم
أشهر من أن يذكر ولا يزال فيهم رؤساء زردان بهم مدينة حماه من قديم الزمان
وواسطة عقدهم اليوم هو السيد عبد القادر حسني الكيلاني صديقي ورفيقي في
مجلس النواب العثماني ومن امثال الرجال المعدودين في سورية كلها .

استقلالي وآثار فاعية وشهرة علمية وأدبية أشعرتني بأنني مستعد لاستزادة من العلم والاختيار لا أجدهما في وطني وأنني قادر على خدمة ديني وأمتي بما لا يتيح سياسة الحكومة في بلادتي فعزمت على الاتصال بالسيد جمال الدين لتكميل نفسي بالحكمة والجهاد في خدمة الأمة كما صرحت به في الكتاب الذي أرسلته إليه وهو في الاستئانة فلما توفاه الله تعالى إليه واشتهر أن السياسة الحميدية هي التي قضت عليه ^(١) ضاقت علي المملكة العثمانية بما رحبت وعزمت على الهجرة إلى مصر لما فيها من حرية العمل واللسان والقلم ومن مناهل العلم العذبة الموارد ومن طرق النشر الكثيرة المصادر وكان أعظم ما أرجوه من الاستفادة في مصر الوقوف على ما استفادته الشيخ محمد عبده من الحكمة والخبرة وخطة الإصلاح التي استفادها من صحبة السيد جمال الدين وأن أعمل معه وبارشاده في هذا الجو الحر .

ولما يسر الله لي أسباب السفر ورضي لي به الوالدان رحمهما الله تعالى ورضي عنهما كتبت الخبير حتى لا يبلغ رجال الحكومة في طرابلس فأعطيت كل ما أريد حمداً من منافع لفرح أفندي انطون الأديب المشهور في طرابلس للاتفاق على أن نسافر معاً في باخرة واحدة ومنه شهادات

(١) قد ترجمنا السيد جمال الدين الحسيني الأفغاني ترجمة واقية في حاضرم العالم الاسلامي وفيها كيفية مرضه وموته رحمه الله وعولنا في خبره على أوثق المصادر وعلى ترجمته بقلم كبير تلاميذه الشيخ محمد عبده وعلى ما عرفناه نحن منه شخصياً . فمن شاء فليراجع تلك الترجمة في حاضرم العالم الاسلامي أو فليراجع ترجمة الشيخ محمد عبده للأفغاني المصدرة بها رسالة السيد جمال الدين في الرد على الدهريين .

الماء لي بالعالمية والإذن بالتدريس التي تعيني من الخدمة العسكرية مع شهادات الامتحانات الرسمية . وذهبت الى بيروت منفرداً فأخذت منها جواز السفر إذ كان (ناظر النفوس) فيها صديق الاستاذ الشيخ صالح الرافعي وهو رئيس هذه المصلحة ولم أكتشف بهذا السفر في بيروت غيره الا الامير مكيب أرسلان وعبد القادر أفندي القباني الشهير صاحب جريدة ثمرات الفنون أقدم الجرائد الاسلامية في سورية وكان صديق الاستاذ الامام . إذ كان متقياً في بيروت وكانت جريدته ثمرات الفنون هي التي تنشر آراءه وافكاره ومقالاته كما بدت في الجزء الاول والثاني من (تاريخ الاستاذ الامام) . وقد اتفق الثلاثة على ان والي بيروت اذا علم بانني أريد السفر الى مصر فإنه يمنعني منه فأوصاني كل واحد منهم أن اكتم الخبر .

وعرض عليّ عبد القادر أفندي القباني أن أقيم في بيروت واتولى رئاسة التحرير لجريدته إذ أخبرته بعزمي على انشاء صحيفة اصلاحية في مصر فقلت له إن الحرية التي في بيروت لا تسعني فقال : أوتريد ان تنقذ جلالة السلطان عبد الحميد أو تخوض في سياسته ؟ قلت إنما أريد إصلاح الأخلاق والاجتماع والتربية والتعليم . قال : ان لك أوسع الحرية في هذا . قلت : إذا أردت أن اكتب في فضيلة الصدق ومضار الكذب ومفاسده فابين ان أكبر أسباب فشو الكذب في الامم الحكم الاستبدادي أنفشر لي ذلك جريدتكم ؟ فقال : لا لا . عجل بالذهاب الى مصر ولا تنهر أحداً . وهذا الرجل لا يزال حياً . وكان هذا في أوائل رجب سنة ١٣١٥ الموافق سنة ١٨٩٧ م .

ولما حضرت الباخرة التي نزل فيها رفيقي فرح أفندي من ميناء طرابلس الى بيروت نزلت اليها في زورق مع الاستاذ الشيخ صالح الرازي ناظر النفوس وليس شيء معنا يدل على إرادتي السفر . وقد تساءل رجال الشحنة (البوليس) الذين يفتشون المسافرين عني فقبل لهم هذا ضيف طرابلسي عند ناظر النفوس . ولما استقرت قدمي في الباخرة تنفست الصعداء وحمدت الله تعالى أن من علي بالخروج من تلك البلاد وأنجاني من ذلك الوباء . وقد اتصلت بالاستاذ الامام من أول يوم طلعت علي فيه شمس القاهرة وكان من أمرنا في التعاون على إصلاح الأزهر ما أجمعه في مقدمة هذا الكتاب وفصلته في تاريخه تفصيلاً .

فعلم مما تقدم انني جئت مصر مستعداً لهذا الإصلاح كأنني خلقت وتعلمت وربيت لاجله وكان أول ما علق بذهني من تقصير علماء الدين وحاجتهم الى الإصلاح ما قرأته في كتاب الاحياء للغزالي من التفرقة بين علماء الدنيا والدين يلقبهم بعلماء سوء وعلماء الآخرة . وشرم الذين يتقربون الى الملوك والاسراء . وبين العلوم المحمودة والعلوم المذمومة . ثم ما استفدته من شيخنا الجسر من حاجة علماء الدين الى معرفة علوم العصر وعدم إمكان الدفاع عن عقائد الاسلام وشريعته بدون ذلك . ثم ما استفدته من جريدة العروة الوثقى من توقف نهضة الاسلام ودفع دول الاستعمار عن ملكه واستعادة ما سلبوه منه . على نهضة علماء المسلمين بالدعوة الى ذلك ثم ما استفدته من كتب التاريخ القديم والحديث ولا سيما الحكيم ابن خلدون وتاريخ جودت باشا الوزير التركي الشهير واستفدت اختباراً كثيراً وعلماً بحالة هذا العصر من مذاكراتي لأدباء التصاري الاحرار ولقاءة الدين (المبشرين) التابعين لجمعية الولايات المتحدة الاميركية والاطلاع

على كتبهم وجرائدهم ومن مطالعة مجاتي المقتطف والطبيب منذ طلب العلم
ولا أزال أطلع المقتطف ما وجدت له فراغاً .
ثم كانت ما استفدته بعد ذلك من الاستاذ الامام وغيره ومن معرفة
الأزهر بنفسى مادة عظيمة لما أقصده من إنشاء المنار ولا أزال أزداد
شأناً واختياراً في كل يوم أستعين بها على خدمتي للأزهر وسعيي لاصلاحه
في كل وقت بما يناسبه وإني لأراه في هذا العهد أشد حاجة الى الاصلاح
منه في كل وقت .

الحاجة الى هذه الترجمة

هذه خلاصة ترجمتي في نشأتي وتربيتي وتعليمي وتصوفي التي أعديني الله
تعالى بها لإنشاء المنار والتصدي للاصلاح الاسلامي العام حكيت بمض
ما تذكرته منها حكاية تاريخية ساذجة ولم يكن يخطر ببالي أن أكتب
شيئاً منها قبل الشروع فيها للسبب العارض الذي ذكرته ولا أن أطيل
فيها عشر هذه الاطالة . ثم تذكرت انها من مادة تاريخ الاصلاح الاسلامي
في هذا العصر لانني بفضل الله قد صرت من رجاله الذين لهم فيهم اثر
قد يذكره مؤرخوه ويبحثون في أسبابه من جميع نواحيها فلا يجدون في
قربة القالحون حيث ولدت ونشأت ولا في طرابلس حيث تعلمت احداً يزويها
لم فقد كاد ينقرض الجيل الذي يعرفها فيهما وأعلم الاحياء بها عمي السيد
محمد كامل العابد الزاهد القدوة وهو من شهداء الله على خلقه ولم يكسب
من تاريخ بيتنا شيئاً ولا يطوف بنفسه طائف الشعوب بالحاجة الى هذه
الكتابة . ولو وجد داعيتها قبل شيخوخته لكان قادراً عليها وقد ذكرت
في سبقي أشهر أسماء من بقي من العارفين بها ومن فائتي ذكره منهم

صديقي العلامة الفقيه الشاعر الاديب الشيخ اسماعيل الخافظ وقد كان صديقي السيد عبد الحميد الزهراوي نادرة الزمان كتب مقالاً في وصف نشأتي ونشروا في بعض الصحف لا أدري أيها: الجريدة أم المؤيد أم الحضارة ؟ وكان من زهدي المغيب في نفسي أنني لم أحفظ نسخة منها . وأما سيرتي الشخصية والاجتماعية في مصر فيعرفها بمجمل أو متفرقة كثير من أصدقائي وتلاميذي وانت أعلمهم بها وسيرتي السياسية الإسلامية والعربية والمنزلية ابن عمي السيد عبد الرحمن عاصم لأنه يعيش معي من زهاء ربع قرن . على أنني كنت وما زلت أكتب أكثر أعمالي التي يمكن كتابتها وقد كتبت قليلاً من المذكرات فضاع بعضها وبكتني كتابة سفر كبير من أعمالي السياسية وحدها .

ولكن المذكرات والوثائق الخاصة بجماعة الدعوة والإرشاد ومدرستها محفوظة كلها ما كان منها في الاستانة وما كان في مصر وفي كل منها عبر للمسلمين في وراثتهم وأسرانهم وغيرهم . وفي مجلدات المنار وقاربخ الأستاذ الامام مادة غزيرة لهذه الترجمة .

وقد طلبت مني إحدى الجمعيات العلمية في شيكاغو ترجمة حياتي غير مرة فلم أكتبها لها زاهداً في الشهرة . وألف أحد علماء الاميركان المستشرقين اللاهوتيين^(١) كتاباً باللغة الانكليزية موضوعه « الاسلام وروح العصر بمصر » (Islam and modernism in Egypt) جعل فصوله الاولى في ترجمة حكيمنا الامامين المصلحين السيد جمال الدين الافغاني والشيخ

(١) هو المستر تشارلس ادمس الدكتور سيف الفلاسفة واللاهوت بالارسالية

الاميركانية بالقاهرة . (هذه الحاشية في الاصل)

محمد عبده المصري اقتبس أكثر مادتها من مجموعة مجلدات المنار بإيها فـضـلان
في ترجمة صاحب المنار وفي خطة المنار نفسه ترجم لي بعضها بالعربية قرأته
يتحرى فيه الصدق في التاريخ وهو قد قدمه إلى مدرسته التي تخرج فيها
فقال به شهادة علم اللاهوت الذي صار به داعية للصرانية على مذهبه
البروتستانتى وقلما عرفت أحداً من هؤلاء المبشرين يتحرى الصدق .

أهـم ما فى هذه الرجمة منه العبر

إننى أذكر قارى هذه الخلاصة من طلاب العلوم الدينية والمبشرين إلى
الإصلاح الإسلامى بمائل بحلة منها عسى أن ينفع بها المستعد لها ولهذا
أقتصر على الكسب منها دون الوراثة والوحي وإن كان بعض ما يكتب عادة
بارشاد الربى والمعلم أو بفهم المتعلم قد كان عندي أشبه بالوحي الإلهامى
وإذ لم يكن والدي ولا غيره من أساتذتي بتوجيهي إلى وجهة معينة في العلم
ولا في العمل ولا الاستعداد للمستقبل . وقد تذكرت في هذه الدفينة كلمة
لمستر منشل إنس الذي كان وكيلاً للمالية بمصر وكان هو الرجل الوحيد
الذي عاشرتة وكثير اجتماعي به ومذاكرتي له من الإنكليز في مصر . وكان
الاستاذ الامام هو الذي عقد صلة التعارف بيننا لأسباب ظهرت لي بعد
وبينت بعضها في تاريخ الاستاذ الامام . وكان هذا الرجل من أشد
الانكليز بل الناس استقلالاً في فكره وحريته في رأيه ، وهو لا يزال
حيّاً في بلاده ، وقد قال كلمته هذه بعد طول الخبرة والبحث معي في
المسائل السياسية والدينية ورأى مني ما لم يعهده في مصر من الحرية
والاستقلال والشجاعة وعزة النفس وهي : يظهر أن والدك قد عني عناية
خاصة بتربيتك وتعليمك فوق ما هو معروف ومعروف في الشرق . . . وقد

نقلت عنه في المنار انه صار حني ثلاث مرات بانه اذا كان الاسلام ما
أمثله انا والشيخ محمد عبده فهو مسلم .
والحق أنني لا اعرف شيئاً من عناية والدي الخاصة بي الا ما ذكرت
من كرامته لافانتي في طرابلس لطلب العلم قبل بلوغي سن الرشد وثقتني
النامة من ديانتني وأخلاقي خشية ان نعبث في معاشره اهل المزل والمجون
في المدبنة (البندر) وليست هذه المنة بقليلة فرحمه الله تعالى رحمة واسعة .
وهذا ما اريد الاعتبار به بما ذكرته في هذه الترجمة تحذيراً بالنعمة
ونذكيراً بمواضع العبرة :

اهم الفوائد والعبر

لطلاب العلم الديني من هذه الترجمة

١ - طول الملكة في المدارس صار

كتب لي استاذنا العلامة الشيخ حسين الجسر في شهادة العالمية
أو (اجازة التدريس) اني طلبت العلم عنده ثماني سنين تلقيت فيها المنقول
والمعقول الخ (وكنت في هذه المدة اتلقى عن غيره ايضاً) والعبرة في هذا ان
طول مدة التلقي والأخذ عن المعلمين لعلوم وفنون قليلة كالعربية والشرعية
تضعف في الطالب ملكة الحكم والاستقلال في العلم وتحصّر علماً فيما
يسمع ويقرأ حتى لا يكاد يجد غيره فيما يقرر أو يبلي أو يصنف أو يفكر
ومن كان هذا كل علمه فلا علم له وإنما هو ينقل ما عند غيره : علماً كان
أو ظناً ، حقاً أو باطلاً ، خطأ أو صواباً .

وقد قال لي الاستاذ الامام عند ما عرضت عليه أن يكون الشيخ عبد

العزیز جاویش من اخواننا خواص مریدیہ بعد عودتہ من اوریہ : اُسے العلوم حصل فی انکثرة ؟ قلت لما أَسأَلُهُ عن ذلك لقرب العهد بعودتہ ولکنہ ذکی فصیح ذو ہمة وغیرہ قال : سلہ عن مدۃ إقامتہ فی الازھر قبل دخول مدرستہ دار العلوم فإن كانت طویلة تزيد علی بضع سنین فاعلم انہ قد فقد قوة الاستعداد للعلم وانہ لم یحصل شیئاً یعتمد بہ .

٢ - النبۃ وصحة القصد وتوجہ الارادة

قال نبی الرحمة ومعلم الکتاب والحکمة : « إنما الأعمال بالنیات وإنما لکل امرئ اُسْرِي ما نوى » وان لصحة القصد وتوجہ الارادة الى الامر أعظم التأثير فی النجاح والفوز ولا شیء أُنفع لطالب العلوم الدینیة من الاخلاص لله تعالى فیہا وفصد تزکیة نفسه وتنقیفها بمعرفته الصحیحة وعبادته المشروعة ثم تعلیم الناس وهدایتهم وأن یكون قدوة لهم فی الحق والخیر وتدریما علمنا الله تعالى من دعائہ بقوله : (ربنا هب لنا من أزواجنا وذریاتنا قرة أعین واجعلنا للمتقین اماما) . وقوله : (ربنا لا تجعلنا فتنة للذین کفروا) . وان بین هذه الفتنة بتنفیر الکفار عن الاسلام والامامة للمتقین فیہ - لدرجات بعيدة فی الايمان والصلاح ودرکات فی الکفر والضلال .

لما اشتغلت بطلب العلم فی طرابلس وعرفت الاستاذ العلامة الشیخ محمد ابراهیم الحسینی وكان عائداً من الازھر وصحبته بالتبع لصحبة صديقنا المرحوم الشیخ محمد کامل الرافعی - كما تقدم فی الترجمة - قال لی مرة : إننی بعد أن أتم مطالعة أعلى کتب الاصول والکلام والبلاغة سأذهب إلى الاستانة وأقرأ درساً فی جامع السلطان أحمد . وذكر ما یشوق لهذا الدرس من حسن التأثير والشهرة وما یعقبه من الفوائد . فقلت له مامعناه :

انه خير لك أن تنوي بقراءة هذه الكتب التقرب الى الله تعالى والاستعداد
لخدمة دينه ورفع عباده وان منافع العلم بالجهاد والمال قد تأتي تابعة لذلك
ولا يصح أن تكون منبوعة له ولا مقصودة لذاتها . ثم رجع الاستاذ عن
ذلك الرأي بعد أطوار سرت عليه كما تمر على أمثاله من كبار الاذكياء .
ان الذين اشتغلوا بعلوم الدين بقصد إصلاح أنفسهم وإصلاح غيرهم
في كل جيل كانت الدنيا أشد انقياداً لهم ممن طلبوها بالدين وعلومه
ولكن أكثر أولئك قد زهدوا فيها وآثروا ما عند الله تعالى على جاهها
ومالها . ولقد قال لي شيخنا الاستاذ الامام اني لو لا قصد النوسل بدخول
الحكومة المصرية الى التمكن من اصلاح الازهر لأبیت قبول أية
وظيفة فيها . وقال لي : لو كنت أريد أن اكون غنياً لكنت من اكبر
الاغنياء . فليعتبر طلاب العلم في الازهر وغيره ممن يقصدون الجاه أو الثروة
بتاريخ الاستاذ الامام وعاقبة امره وما رفع الله من ذكره وبغيره ممن لا
غرض لهم من علم الدين إلا غرض هذا الادنى ليهوا كيف كان قدوة
صالحة في حياته وبعد مماته وانهم سيرون وسوف يروون من سوء خيرة
تجار الدين ان بعض الفقر خير من الثراء وان من الخمول والخفاء ما هو
اشرف من الشهرة والجاه وان العافية للمتقين والخزي والسوء على المنافقين
(ولتعلن نبأه بعد حين) .

٣ - الاستقلال والتفكير في طلب العلم

أنصح لكل طالب علم ان يتوخى الاستقلال بفهم ما يلقيه من مسائل العلم
ثم الاقتناع بما يفهمه وان لا يكتفي بفهم استاذة للعبارة دون فهمه هو
ولا باقتناع استاذة بان ما فهمه هو الحق في نفسه اذا لم يقنع هو بذلك

فالعلم بعبارة المعلم أو المؤلف غير العلم بمعناها والعلم بصحة المعنى مرتبة فوق مرتبة فهمه معنى العبارة وفوقها مرتبة العبارة الباعثة على العمل بالعلم والإخلاص فيها . ولن تكون عالماً بالشئ نفسه إلا إذا كنت مقتنعاً واثقاً به ولا يحصل هذا في غير البديهيات إلا بالاستدلال وقد يقع التقليد بالدلائل كما يقع بأصل المطلب فأحذر هذا .

واعلم أيها الطالب المسلم ان ما يسمى بالاجتهاد في جميع ابواب الفقه هو مرتبة عالية من مراتب العلم الاستقلالي بالاحكام الشرعية سواء أريد به الاجتهاد المطلق أو الاجتهاد في مذهب واحد . وما أنصح لك به من الاستقلال في فهم كل ما تلقنه والاعتناء بصحته دون ذلك هو أدنى مراتب العلم ، هو ما لا تكون ذا علم صحيح في أي علم من العلوم أو فن من الفنون بدونه ، هو ما لا تولي عن دركة الجهل المطلق أو الجهل التقليدي مع فقدته . فانت محتاج الى الاستقلال في كل علم تطلبه وكل مرتبة من مراتبه فلا تقلد من قالوا ان بعض العلوم قد احاط به العلماء الأولون علماً فليس على من بعدهم الا أن يقلدوا في كل ما دونوه فيه بغير بحث ولا محاولة تمحيص ولا تحقيق .

إنما الاحاطة بالعلم من صفات الله الخاصة به وقد أمر الله رسوله خاتم النبيين بطلب المزيد من العلم بقوله (وقل رب زدني علماً) فكل ما كتبه البشر وكل ما يكتبونه ما كان ولن يكون إلا ناقصاً قابلاً للسكال ولا أستثني من ذلك علوم الحديث في الجرح والتعديل ونقد الرجال وأجهل الجهل بالشئ ما كان قابلاً للاحتال .

٤ - آية العلم الصحيح النافع

العلم الصحيح ما كان صفة للنفس ، والعلم النافع ما كان باعثاً على العمل الصالح ، والعمل الصالح ما صلحت به نفس العامل وكانت قدوة حسنة لكفى من عرفها ، وآية ذلك كله شعورها بجهلها ونقصها وبحاجتها الى الاستفادة من العلم والاستفادة من كل شيء ، والى المزيد من الادب وتثقيف العقل وتركيب النفس ولا أحفظ عن أثمتنا في هذا المعنى أبليغ من يبتغي للإمام الشافعي (رض) هما أدل على علمه وفضله من مجلد يؤلف في مناقبه وما عين الحق فلا تحسب أنه قالها من باب التواضع قال :

كلما أدبني الدهر أراني نقص عقلي
وإذا ما ازددت علماً زادني علماً بجهلي

٥ - آيات تركية النفس الروحانية

قال الله تعالى : (وفي الارض آيات للموقنين * وفي أنفسكم أفلاك تبصرون) . وقال عز وجل : (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) الآية . وقال تبارك اسمه : (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) الآية . فمن لم ير في نفسه شيئاً من آيات ربه ومن لم يتألق في قلبه شعاع من نور ربه فاسلامه صوري ورائي وإيمانه تسليم ظني أو جدلي . وهاتان الثمرتان للدين لا تؤتيهما شجرة الايمان الطيبة الثابتة الاصل الباسقة الفرع الا بمجاهدة النفس (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) مع كثرة الذكر بالقلب واللسان له . وأجمعه تدبر كتابه (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه

بكثرة وأصيلاً) . (هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من
الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيماً) .

ولكن الذين يدعون هذه الآيات في أنفسهم كثيرون ونراهم في
ظلمات لا يبصرون يضلون الجاهلين بخرافاتهم وبأكلون أموالهم بالبساطل
ولا يستفيد احد منهم علماً نافعاً ولا هدى رافعاً وانما الاسلام علم وهدى
فلا تغتر بدعوى حيي ولا ميت ولا بشهرته ولا بخوارق العادات الصورية
ولا المعنوية له واعتبر بما أفضيته لك على خلاف عاداتي من تجاري واختباري
في بدائتي ومنه ان بعض الامور الروحانية التي تشرها رياضة التصوف
قد تكون فتنة تعقب صاحبها ضلالة وان بعض الانوار التي تترأى
لبعض خيالات شيطانية وانت المكاشفات التي تحصل لهم كلها خواص
نفسية هي كثيرها مما يكشفه العلم من السن المادية والانوار الكهربائية
فمن لم يزد بها علماً وعرفاناً ، وهدى وإيماناً ، كانت ضلالاً له وطفيلاناً .
وأعني بالايان اليقين بعالم الغيب وبالهدى الاعتصام بعروة الشرع فمن لم
يأت نصيباً من ذلك كان عرصة : إما للشك المادي وإما للتقليد الخرافي
فلا تنكر الخواص الروحانية اليوم خاضعاً للانكار المادية الافرنجية - وهي
من مفاسدهم بشهادة أعلم فلاسفتهم - ثم تعود غداً فتقلدهم باثباتها إذا
انصر المؤمنون بها على جاحديها فانهم قد شرعوا في البحث عنها بوسائل
العلم المصري وقد آمن الالوف منهم بمبادئها ولما وصلوا الى غايات صوفيتنا
فيها ولو طلبوها من طريقهم لوصلوا الى ما انتهوا اليه أو لسبقوهم فيه
وسيساكون كل طريق له فانهم ما شرعوا في شيء وتركوه وأبعد
الفروق بين الفريقين ان هؤلاء شاكون محزون وأن أولئك مؤمنون

يطلبون أعلى مقام في العرفان وهو معرفة الخالق بآياته في الانفس والآفاق
وتجلى انواره فيها له من الاسماء والصفات .

إني لیسوءني أن يزورني بعض علمائهم من الشعوب المختلفة ليذاكروني
فيما وصل اليه علمي واختباري منها وأنت يجماني بعض جماعتهم عضو
شرف^(١) فيها ثم لا أجد أحداً من المسلمين يسألني عن شيء من هذا
حتى الذين يرجعون إليّ في التفسير والحديث والعقائد وحكم الشريعة والادب
كان هذا من أسباب ما كتبت في المسئلة . وأهم منه التعميد لما أورد
كتابته في مسئلة استحضار الارواح . وانتقل بعد هذه المقدمات الى تلخيص
الشواهد على خدمتي للأزهر وما كان لها من التأثير :

أثارة من نار بنج دعوة المنار

(الى إصلاح الأزهر)

كان المنار هو الصحيفة الدورية الوحيدة التي عثت بالدعوة الى اصلاح
الأزهر وتجديد العلم وهداية الدين فيه وما يحتاج اليه في هذا العصر من
العلوم والفنون التي نهض بها الاستاذ الأمام قولاً وفعلاً وأيدناه بها كتابة وحجة
وكان جمهور علمائه ينهزم بهذه الدعوة لعجزهم عن القيام بها لا لعدم
حاجة الأزهر اليها حتى إذا ما اضطروا الى العمل بكل ما دعوناهم اليه في
هذا العهد اضطراً وأكروها على الاستعانة بخريجى المدارس الأميرية على
ذلك إكراهاً كانت ذلك اعترافاً عملياً بعجزهم ولو أجابوا الدعوة وقبلوا

(١) هي جمعية العلوم الروحانية والابحاث النفسية بمملكة رومانية العظمى كما

جاء في خطابها اليّ في اول يناير سنة ١٩٣٣ . (حاشية في الاصل) .

النصيحة أولاً لتخرج فيه بعد البدء بها كثير منهم ولتسنى لهم أن يقوموا بتعليم الكليات الجامعي بأنفسهم ولكن ذلك خيراً لهم وللأزهر والاسلام من هذا التفرنج الخطر الذي نخشاه الان ولما كان جزاء المنار على إرشادهم أن سبّوه وشتموه في أول صحيفة رسمية أُنشئت للأزهر بل لحدوه وشكروا له سعيه ولكن كانت هذه العقوبة للمنار أمنية لأشد خريجي الأزهر مقتناً لدعوته الإصلاحية في الباطن ومدحاً لها في أول عهد ما سبّ في الظاهر حتى اذا تولى تنفيذ الدعوة على غير وجهها شرع في عقوبة الداعي اليها فحذله الله عز وجل ونصر المنار عليه نصراً مبيناً كما فصلناه في القسم الاول من هذا الكتاب تفصيلاً.

تأثير المنار في العالم الإسلامي

لقد شهد أهل البصرة من الأفرنج كما شهد خواص المسلمين بما كان للمنار من التأثير الإصلاحي والانقلاب العظيم في العالم الإسلامي ودونوها في بعض صحفهم وتضائفهم ونشير الى ذلك بعد مقدمة وجيزة فنقول :
لرجال الانقلاب العام وسيلتان : اما الثورة التي تصخ بصيحتها المسامع وتهيج الساكن الوادع فتكون كالريح الصرصر العاتية لا تحفى من امر داعيتها خافية وهي خطة حكيمنا الاول السيد جمال الدين وإما الدعوة الهادئة بالحجج الناعضة وهي أوج في المسامع وأجول في المجامع ولكنها بطيئة السير خفية التأثير في أول الامر وهي خطة حكيمنا الثاني الشيخ محمد عبده التي جربنا عليها في المنار وقد شرحت كلا منها في مسيرة الحكيمين من « تاريخ الاستاذ الامام » والامة لا تأخذ من الخطئين الا بقدر استعدادها الخافي والعقلي والاجتماعي وقد جمع القرآن الحكيم والرسول

الكريم بينهما بما أعد الله به الامة العربية لثورة وسائر الامم لقبول
الدعوة كما فصلت ذلك في كتاب (الوحي المحمدي) .

الثورة أسرع تأثيراً وأظهر وقد يكون إثمها العاجل اكبر من نفعها
الآجل إذا كانت الامة غير مستعدة للبناء عقب الهدم . والدعوة اللينة اسلم
عاقبة وقد يخفى امر دعائها وتأثيرها حتى على الذين ينتفعون بدعوتهم
ويعملون بها ولا سيما الذين يتلقونها عن تلاميذهم الذين لا يروونها عنهم
وعمن أشربتها قلوبهم بانتشارها واشتهارها والافتتاح بها مع عدم الشعور
بصدرها .

قد استفاد من دروس حكيمينا المصلحين وبجالها خلق كثير
واقتبسوا من حكمتها ما يزينون به خطبهم وكتيبهم ويقل منهم من
يروي ذلك عنهما أو يعزو معناه اليها كدأب كثير من المصنفين مع من
قبلها . واما صاحب المنار فانه يروي كل ما سمعه بلفظه أو بمعناه وكذا
ما فهمه واستنبطه منه ولذلك يقول الكثيرون وكتب بعضهم في الصحف
انه لولا صاحب المنار لضاع أكثر عالم الشيخ محمد عبده وحكمته وجهل
إصلاحه وتاريخه .

ووقع لنا مثل هذا بعينه مع الذين استفادوا من المنار وتفسيره
ما انفرد به من رواية ورأي وما حققه من حكمة وحكم . ومنهم كثيرون من
علماء الازهر الذين يعتمدون على تفسيره في دروسهم ومحاضراتهم ورسائلهم
ومقالاتهم في المجلات بل منهم من ينقل منه المباحث الطويلة بلفظها ولا
يعزوها اليه . وقد اعتذر عن بعض فضلائهم من يخسئون الظن بهم بأنهم
يخافون انتقام الشيخ الظواهري رئيسهم إذا عرفوا عنده بذلك .

بيد ان ما يخفى على دماء الشعوب لا يخفى على زعمائها وما يسكت عنه الوطني قد ينطق به الاجنبي فقد علمت من بعض رجال هولندة من تأثير المنار في جزائر الهند الشرقية الخاضعة لدولته ما لم اسمعه من أحد من مسلمي تلك البلاد الاندونيسيين ولا العرب المستوطنين لها وقد رأينا عدة كتب للافرنج في ذلك .

وقرأت في هذه الايام في كتاب (وجهة الاسلام) الذي كتبه جماعة من مستشرقى الدول المستعمرة شهادات لهم في تأثير كثير من رجال الاسلام في أمتهم تأثيراً مختلفاً في النفع والضرر كحكيمينا وغيرهم (وسنقرظه في المنار) ومن ذلك تأثير المنار في العالم الاسلامي كله وفي بلاد شمالي افريقية الفرنسية واندونيسية منها قول كاتب هولندي ما نص ترجمته العربية :

شهادة مستشرق هولندي بتأثير المنار

« ولم يشرق (منار) القاهرة على المصريين وحدهم ولكنه أشرق على العرب في بلادهم وفي خارجها وعلى مسلمي ارجيل الملايو الذين درسوا في الجامعة الازهرية أو في مكة وعلى الاندونيسي المنعزل الذي ظل محافظاً على علاقاته بقلب العالم الاسلامي بعد عودته لبلاده النائية على حدود دار الاسلام : هؤلاء جميعاً رأوا الاسلام على نور جديد لم يروا فيه مثلاً للثدد والجود ورأوه لا يزال الدين المختار بين الاديان وحامل المثل العليا لكل زمان مضى والمثل الجديدة لكل زمان آت وهو شاب متجدد الشباب حامل لواء كل تقدم ، شديد في تسامح ورفق وأصبح الذين اقتبسوا من نور (المنار) في مصر (منارات) صغرى في اندونيسية بعد ان عادوا اليها » اهـ . من الترجمة العربية للاستاذ محمد عبد الهادي ابوريادة .

تاريخ عراقي مع السيد رشيد رحمه الله

الذي أنذكره أنه في سنة ١٣١٣ هـ وفق سنة ١٨٩٥ م قيل لي في بيروت ان شاباً ادبياً من طرابلس الشام يسأل عنك ويهجم الاجتماع بك فلم أعلم من ذلك الشاب الاديب وما مضت ايام حتى جاءني وكنت نازلاً في فندق بيروت يقال له «كوكب الشرق» فرأيت شاباً مربكاً ظاهرة عليه سيما النجاسة والاصالة وخي الطلعة وفور المجلس غالباً عليه الادب وحب العلم. علمت منه انه قصد ملاقاتي من قبل ولم يوفق وأنه كان مولماً بقراءة ديواني المسمى «بالهاكورة» الذي نشرته عندما كنت في السابعة عشرة من عمري وذلك سنة ١٨٨٧ المسيحية ورأيت هذا الشاب يحفظ كثيراً من أبيات ديواني هذا ولكن ظهر لي ان اعجابه بديواني مع افتقانه به لم يكن شيئاً بالقياس الى اعجابه باتصالي بالشيخ محمد عبده والسيد جمال الدين الافغاني اللذين كان يقصد لقائي لاجل أن أحدثه عنهما وأروي له من اخبارهما . وكنت أنظر الى وجهه عندما أبدأ بالكلام عنهما فأراه يشرق نوراً ويطفئ سروراً وكأنه يصير كله آذاناً واعية واسماعاً صاغية يريد أن يحفظ عنهما حتى الحرف والحركة ويفضي اليهما في نفسه من حب التعرف اليهما وبالجملة فكنت أقرأ على وجه هذا الشاب سورة النور وانقرس فيه منتهى الخير وأعتقد انه سيكون في يوم من الايام عظيماً وكنت أرى المثل الاعلى في نظره كلاً من الشيخ محمد عبده والسيد جمال الدين الافغاني وقد علمت أن اسمه هو «محمد رشيد

رضا» من أقربة القلمون من عمل طرابلس الشام وأنه من بيت مجد
وفضل وثقوى وانهم هم مشايخ تلك القرية .

ثم اتنا تلاقينا مرة ثانية ثم مرة ثالثة وهي التي جاءني فيها فاصدا
السفر الى مصر وذلك كما قال في أوائل رجب سنة ١٣١٥ الموافقة سنة
١٨٩٧ وفي هذه المرة ايضا كنت نازلا في فندق كوكب الشرق
فتناول السيد رشيد طعام الغداء عندي ودعوت له الاستاذ الشيخ سعيد
شورتوفي صاحب «أقرب الموارد» وكان من أعز أصدقائي ومن أخلص
المخلصين لي ولعائلتي آل رسلان وجلسنا نتحدث ثلاثا أو أربع ساعات من
لك النهار وقرأت لها إحدى مقالاتي في جريدة الاهرام عن سياحة لي
في صرود لبنان . وبعد أن انصرف شورتوفي امرت إلى الشيخ رشيد
بضية سفره الى مصر وأوصاني بكتان الخبر لانه يجوز ان الحكومة في
حال معرفتها بالخبر أن تمنع الشيخ رشيدا من السفر فقد كنا في عصر
السلطان عبد الحميد لا نقدر على السياحة إلى الخارج الا باذن وكانت
هذا الاذن متعذرا كثيرا . ولما أقيم معرض باريس سنة ١٩٠٠ حاولت السفر
اليه فلم أستطع ذلك فكان للسيد رشيد حق وقد اجمع الرحلة إلى مصر
أن يستر حركته هذه الى أن يكون قد دخل في الحدود المصرية .
وأظن أن الشيخ رشيد أخبرني وقتئذ بما دار من الحديث بينه وبين السيد
عبد القادر القباني صاحب جريدة «ثمرات الفنون» وهذا الرجل توفاه الله
بعد أن ذرف على التسعين . وقد سمعت انه بقي حتى حين وفاته حائظا
فواه العقلية متمتعا بصحة نادرة فيمن بلغ هذا السن وقد عرفته منذ
كنت في العاشرة من العمر . ولما أكملت تحصيلي للعلم وكنت قد

بلغت السابعة عشرة كنت أسمر في بيت المرحوم الحاج محيي الدين حماده في بيروت فيكون هناك الشيخ محمد عبده والسيد عبد القادر القباي وجماعة لا يتخلفون عن السمر في ذلك البيت المشهور بكرم الوفادة وكنت حريصاً على سماع أحاديث الاستاذ الامام وهكذا عرفت السيد القباي منذ خمسين سنة تامة وعرفت فيه العقل والنبالة وعلو الهمة والحزم وأصالة الرأي والحجة الاسلامية وأول جريدة اسلامية في سورية هي جريدته « ثمرات الفنون » التي كان هو المؤسس لها وكان يكتبها بمساعدة العلامة الشهير الشيخ ابراهيم الاحدب .

وبعد أن وصل الشيخ رشيد الى مصر أصدر مجلته المنار وبعث بها إلي ومنشر في مكان آخر أول مقالة له في مجلة المنار بعلم منها القراء كيف بدأ الشيخ رشيد جهاده فيكون عمر المنار نحواً من سبع وثلاثين سنة وكان السيد رشيد يكتب الي من مصر من وقت الى آخر ويرى في أحياناً وفيما حقيقاً مشاركاً له في مبادئه وأفكاره ولو لم يكن بيننا من رابطة سوى كوننا نحن الاثنين من مرابدي الاستاذ الامام لكان ذلك كافياً . ولا أحفظ المراسلات التي كانت تدور بيننا في هذا الدور الاول من صداقتنا بما سطا على أوراقنا من الضياع وإنما أحفظ المراسلات الكثيرة التي دارت بيننا بعد أن أقمت باوربة وسياقي الأكثر منها في محله . ثم انه لم يمحض على المنار إلا مدة وجيزة حتى اشعر واستجلب النظر وأخذت مقالاته تترن في الآفاق وصار مرجعاً في الفتيا ولا سيما في تطبيق النوازل العصرية والاحداث الجديدة على الشريعة الاسلامية . وكان المنار منذ ظهوره لسان حال المصلح الاكبر الشيخ محمد عبده . وكان الاستاذ الامام بكثرة شواغله

للمتعددة والمتنوعة لا يقدر أن يتولى بنفسه إبراز جميع افكاره الى القراء فكان السيد رشيد هو الترجمان الاول لافكاره لا يسمع منه نغمة الا يودعها مناره ببيان أنيق وأسلوب رشيق . فكان السيد رشيد كان مشعراً للشيخ محمد عبده بكل ذاك ما فات هذا وكأنها روح واحدة . وقد حدثني السيد رشيد ان الامتاذ الشيخ عبد الكريم سليمان الذي كان من الشيخ محمد عبده كالأخوين نفّس على السيد رشيد مكانه من الشيخ محمد فصار يتقرب الفرصة للوقعة به وإقصائه عن الشيخ فغضب الشيخ محمد عبده وبعث الى الشيخ عبد الكريم يقول له : اني لا أقبل منك ان تشتاق الشيخ رشيد رضا وانك ان لم تكف عنه هجرتك ولو بعد صداقة أربعين سنة . ومن هنا يعلم الانسان مقدار حرمة الشيخ الامام لتلميذه السيد رشيد واعتقاده بفائدته لهذه الامة .

هذا ولما أعلن الدستور العثماني سنة ١٩٠٨ وجاء عهد الحرية جاء السيد رشيد لزيارة وطنه ورأبته في بيروت واجتمعت معه طويلاً في نادي الاتحاد والترقي بذلك البلدة وكذلك جاء مرة أو مرتين فسر عند عمي الامير مصطفى ارسلان فكنيت هناك فجرت بيننا أحاديث ذكر بعضها في القار وذهب من بعدها الى دمشق وهناك التي درساً في الجامع الاموي يتعلق بالعقيدة ذهب الشيخ صالح الشريف التونسي . وكان حاضراً ذلك الدرس . الى ان فيه تعرضاً للأولياء والله شيء من الوهاية ! وتكلم الشيخ صالح بحجة فقال الجمهور ممن يقال لهم الحشوية الى كلام الشيخ صالح كما أن اصحاب الفرقة الجديدة والدمتوربين مالوا الى كلام الشيخ رشيد وحصلت ضجة عظيمة في الجامع واتصلت بالحكومة فاستدعت الشيخ

صالح الى دائرة البوليس واستنطقته بحجة انه اعتد على الشيخ رشيد
وانه كفره فشاع في دمشق تلك الليلة أن الشيخ صالح التونسي اعتقل
وأوجب ذلك هياج العامة فاجتمعوا الوفاً وجاؤوا لتخليص الشيخ صالح من
السجن والحقيقة انه لم يكن سجين وإنما استنطقوه بحجة انه هو الذي
تعرض للشيخ رشيد فلما رأى الوالي هذه الحالة وخاف المخرج والمرج ركب
العربة وأجلس الشيخ صالح بجانبه حتى سكن هيجان الجمهور ولم احضر
أنا تلك الواقعة ولكنني سمعت خبرها . ثم علمت أن السيد رشيد رضا
ذهب بعد إعلان الدستور بمدة الى الامتانة وسعى لدى رجال الاتحاد
والترقي في تأسيس مدرسة باسم دار الدعوة والارشاد وهو المشروع الذي
قام به في مصر بعد أن أخفق فيه بالامتانة فيظهر ان الاتحاديين بذلوا
المواعيد في البداية ولكن ماطلوه في إنجازها حتى قضى في الامتانة سنة
تامة ولم يفر بشيء فضجر وخرج من الامتانة عائداً الى مصر معتقداً انه
لا يرجى شيء من الخير للعرب من جمعية الاتحاد والترقي وصار عدواً لما
ينتقد سياستها في كل فرصة .

ولما ذهبت الى طرابلس الغرب مجاهداً سنة ١٩١١ سررت بمصر وكنت
أجتمع بالسيد رشيد كثيراً وأزوره في بيته وحادثت عنده ضيقاً كثيراً
هو الشريف علي بن عمر ابن عم الشريف حسين أمير مكة . ومن ذلك
الموقت جرت صداقة بيني وبين الشريف المشار اليه . وكان السيد رشيد
لعمد الاستاذ الامام قد شمله غضب الخديوي عباس حلمي لاجل غضب
الخديوي على الشيخ محمد عبده فلما مضى الشيخ الى ربه عاد الخديوي
فرضي على السيد رشيد وعندما سررت انا بمصر كان السيد رشيد رضا

من المقربين عند الخديوي كما كان من المقربين أيضاً عنده الشيخ علي يوسف صاحب جريدة المؤيد . فبدأ للخديوي وفتنثله ان يزهدني في الذهاب الى الجهاد في طرابلس لانه كان عنده مشروعات اخرى سياسية يظن انه يقدر أن يدخلني فيها فاعتذرت له عن قبول أمره وقلت له اني قاصد الى الجهاد في طرابلس وما خرجت من بيتي في جبل لبنان إلا بهذه النية فلا بد لي من إتمامها بالعمل فتكلم الخديوي مع كل من السيد رشيد والشيخ علي يوسف لهما بما يتمكنان من تحويلي عن تلك الفكرة فتكلما معي فوجدوا أن لا سبيل الى ذلك فعندها قطع الخديوي أمره من استبقائي في مصر واستدعاني قبل السفر حيث جلس اليّ ساعة من الزمن وتكلم فحاول إعطائي مبلغاً من المال بحجة اني ذاهب الى جهاد يحتاج فيه مثلي الى الاتفاق فاعتذرت لسوءه عن قبول أي شيء منه قائلاً له على سبيل الاعتذار : انني لست في حاجة الى شيء وانني متى رأيت الحاجة ماسة فاني لا أتردد طرفة عين عن استمداد سموه وأبدي وأعاد كثيراً فبقيت مصراً على الاعتذار وذلك أمام احمد بك العريس البيروقي ومحمد بك عثمان المصري من حاشية الجناب العالي . ثم ذهبت الى بركة وأقيمت زهاء ثمانية أشهر في معسكر عين منصور فوق درنة ثم في معسكر بني غازي ولما كنت في عين منصور تلاقيت مع الشيخ صالح التونسي رحمه الله وكنت أقضي أكثر ساعات يومي في مجالسته وكنت أراء بمقت آراء السيد رشيد في الدين وأجتهد في تمديد أفكاره من جهته فكان مصراً علي سوء ظنه به وباستاذة الشيخ محمد عبده . وعلمت منه انه لما مر الشيخ محمد بتونس حصل بينها جدال شديد . ومن غريب ما سمعت من الشيخ صالح مما يدل على شدة نفوره من الشيخ رشيد انني مرة كنت أقرا في

بجلة النار فظهر الغضب على وجهه وقال لي إن فيها كثيراً من الضلالات وأحياناً من الكفر والعباذ بالله ! ثم قال انه نسي عدداً من النار في خيمته فكان أن طلعت عليه الشمس ذلك اليوم قبل أن صلى صلاة الفجر وإنما كان ذلك من شؤم النار . فجاءني الضحك الشديد عند سماعي هذا الكلام وقلت : سبحان الله لا أرى عداوة أشد من عداوة العلماء وقطعت الامل من تعديل أفكار الشيخ صالح بحق الشيخ رشيد . ولما رجعت الى مصر رأيت الشيخ رشيد يعلم اني كنت كثير المجالسة في معسكر عين منصور للشيخ صالح التونسي وكأنه يعاتبني من أجل هذه الملازمة . فأجيبته باننا كنا في برية لا يوجد فيها من أجالسه أحسن من الشيخ صالح واني كنت دائماً أدافع عن مبادئه وأفكاره أمام خصمه . ولما اجتمعت مع الشيخ رشيد في جنيف حيث انا الآن وذلك سنة ١٩٢١ أي منذ ست عشرة سنة سألتني رحمه الله عن كيفية وفاة الشيخ صالح فروبت له الخبر وكيف مرض في داثوس حيث كان يعلم العربية والعقيدة أنجال الأمير عمر طوسون . وداثوس بلدة عالية ارتفاعها عن البحر ١٦٠٠ متر . وكانت مع الشيخ صالح مرض في القلب لا يلائمه هذا الارتفاع فاشتدت به العلة وأشار عليه الاطباء بالتزول من داثوس الى سواحل بحيرة ليمان فاخترنا له بلدة موترو وكان فيها فؤاد باشا سليم الحجازي حفظه الله وحسين بك شيرين رحمه الله فكانا بتعهدانه كل يوم ثم جئت انا الثالث من (برن) ولزامته مدة شهر ونصف إلى أن فاضت روحه نغمده الله برحمته . فلما كنت أقص ذلك على المرحوم السيد رشيد اغرورقت عيناه بالدموع وقال لي : نعم جاءنا نعيه ونحن في الشام وتأثرنا والله كثيراً لفقده . لا شك ان الموت يذهب بالاحقاد كلها .

ثم انني برحت برفقة سنة ١٩١٢ قاصداً الى الاستانة خوفاً من ان
الحرب البلقانية التي كانت آذنت بالقشوب تصرف نظر الدولة عن مساعدة
الطرابلسيين ولو مرراً فنشبت حرب البلقان وانا في الاستانة وكلفتني جمعية
جلال الاحمر المصري أن أكون مفتشاً على مشائخها لدى الدولة فبقيت
عدة أشهر قائماً بهذه المهمة مع الرحومين محمد باشا الشريعي وكامل باشا
جلال ثم استدعاني الخديوي الى مصر فلما وصلت اليها أرسل اليّ بواسطة
سيد رشيد أن آتي اليه في سراي القبة فبحث السيد عني فوجدني عند
مدحت بك سامي الذي كان رفيقي في برفقة فجئت وقابلت الخديوي وأشار
بقائي في مصر بقوله إنه ربما تجد حوادث خطيرة توجب وجودي مع
الخواني الشيخ رشيد رضا والشيخ علي يوسف . الا أنني أنا لم أكن موافقاً
في تلك الازمة الشديدة على مناوأة الاتحاديين الذين كان في أيديهم زمام
الدولة وحصلت بيني وبين فريد باشا الارناؤوطي الصدر الاعظم السابق
في سراي عابدين مشادة شديدة من أجل الاتحاديين ووجوب الحملة عليهم
في أثناء الحرب البلقانية وعدمه : إذ كنت ممن لا يميز المضي في الاختلافات
الداخلية الى ذلك الحد الاقصى حينما يكون البلقانيون على ابواب الاستانة
عاصمة الاسلام . وكنت أرى وجوب الهدنة بين الاحزاب في داخل السلطنة
العثمانية ريثما يتعقد الصلح ويؤول الخطر عن الدولة . وقد كان الجدل
بين فريد باشا امام جمال الدين أفندي شيخ الاسلام السابق الذي
كان يهدي روح كل منا . وبلغ الخديوي خبر هذا الجدل العنيف من
أجل الاتحاديين فأغضبه عليّ لأنه كان يترقب بهم الدوائر . ولم يهمني
هذا الامر لأنني ما تعودت أن أراعي كبيراً ولا صغيراً عندما أكون

مقتنماً بقضية من القضايا . وكان السيد رشيد هو أيضاً في ذلك الوقت من أعداء الاتحاديين وقد جرّد قلمه في النار وغيره لتعقب سقطاتهم وإظهار مساوئهم . وكانت هذه الحالة معروفة عندي ولم أكن أنقاضي السيد الرجوع عن رأيه في قضية الاتحاديين لانه كان مقتنماً مثلي بصحة مذهبه السياسي . وكانت المودة التي بيننا غالبية على ما بيننا من اختلاف النظر في هذه المسألة . وعلى كل حال لم نصل الى الوحشة . إلا انه في أثناء الازمة البلقانية شاع أن تركية وقد بلغ بها الجهد مبلغه أرادت ان تقترض من أسواق لندرة مبلغاً من المال لتتمكن به من متابعة الحرب حونا لشرفها الذي انظم بالتهزأها أمام ممالك كانت الى عهد قريب من جملة ولاياتها . فانتبهت هذه الفرصة بعض السوريين المقيمين بمصر المناهضين لتركية وللإتحاديين معاً فابرقوا إلى لندرة يقطعون الطريق على القرض الذي كانت الدولة العثمانية تريد عقده . فلما بلغني الخبر أنكرت هذا الامر وأكبرته وألقيت سؤالاً عن هذا الموضوع أقول فيه : ان العرب الذين يحاولون قطع مادة الرزق عن الدولة حينها تكون مضطرة إلى ميرة عساكرها ينبغي أن يعلموا أن في الجيش العثماني عشرات الوف من الجنود العرب فإن لم تأخذهم رافة بالترك ولا تركيا حال كونها دولة الخلافة الاسلامية فلنأخذهم بالأقل رافة بابناء جلدتهم . نشرت هذا السؤال في جريدة (الشعب) بمصر وتركته 'غفلاً' من التوقيع حتى لا أكون اتهمت تلك الفئة بغير ثبوت . فانبرى رفيق بك العظم رئيس تلك الفئة للجواب على هذا السؤال . وما اكنفى بإنكار الخبر حتى شفعه بقوله إنه سؤال يقصد به صاحبه الذي هو من النفعيين التذلف الى الاتراك بحق أو يياطل .

فعد ذلك صرحت عن ذات نفسي وأجبت رفيق بلذ العظم الذي
 كنت صديقي من قبل وكنت أجمع به وبالسيد رشيد لمذاكرات لا
 يكون فيها أحد غيرنا نحن الثلاثة فقلت له : اني لا أتزلف الى احد
 وانه سيثبت المستقبل حقيقة الامر ويعلم الناس من هو المتزلف الى الترك
 بحق أو - يباطل - ومن هم أولئك الذين يريدون توطئة مناكب البلاد
 للاحتلال الاجنبي . فهذا الجواب غاظ تلك الفئة وجعلها تنظر إليّ نظر
 لناوي لمبادئها حينما كانت نظن أن الدولة الانكليزية متعصدا في مشروع
 تأسيس دولة عربية ! . وكان المرحوم المترجم يومئذ متحيزاً إلى الفئة
 التي نحن في صددتها ولكنه لم يكن كفيرة ممن يسرسل الى مواعيد
 الانكليز ويرى أن انقياد العرب لانكليزة هو عين المصلحة كينها آل الامر
 بهم . وليث بعد هذه الحادثة أجمع معه وأبادله الافكار لكن المودة
 بيننا كادت تتزعزع بسبب وجود كل منا في غير صف الآخر . وصادف
 أني يوم تناقشت مع فريد باشا في سراي عابدين أتيت الى ادارة المؤيد
 فوجدت الشيخ علي يوسف وعنده السيد رشيد رضا والسيد عبد الحميد
 الزهراوي وحضرتي بك ناجي فبينما نحن نتحدث إذ وردت برقية معناها ان
 المانية خصصت ثلاثة مليارات لاجل النفقات الحربية فقال الشيخ علي
 يوسف : اني أشم رائحة الحرب . وخرجنا من هذا البحث إلى قضية
 الجهة التي ينبغي أن تكون فيها الدولة فيما إذا نشبت الحرب فقلت انا :
 ان الدول التي غلبت على العالم الاسلامي وأخذت على استقلال أكثره
 من الدول المعاديات لالمانية . فقال الزهراوي : إذا يجب ان تكون تحت
 حكم المانية . . . فساءتني هذه الكلمة التي فيها تعريض بأنني سائر على

مشرب الاتحاديين الذين كانت سياستهم اتباع المانية . فقلت له : بل يجب أن نكون تحت حكم انكثرة اشارة الى ان ذلك الحزب من العرب جعلوا هذا قاعدة سياستهم . فوقع حينئذ الجدل ووصل الى أن الزهراوي عفا الله عنه قال : أين هي الدولة ؟ فقد ذهبت . فقلت له : إنما لم تذهب وأحد رجال انكثرة نفسها صرح مؤخراً بأن أمامنا مستقبلاً عظيماً ولكنكم أنتم لا تزالون ترجفون بها وتفتألون بسقوطها وتقولون هذا امام الاجانب والحال انكم تعلمون انه ليس لنا مائة دولة وإنما إذا سقطت لا نجد من يسد مسدها . فقال الزهراوي : هبنا كنعنا هذا القول عن الاجانب أفلا يعرف هؤلاء الحقيقة ؟ ثم أخذت الحدة السيد رشيداً وكان رحمه الله مربع البادرة فقال لي : أنت دائماً تقول إننا ترجف بالدولة وتفترى علينا . وأراد ان يكمل فرددت تلك الكلمة عليه وقبل أن أكمل الجملة دخل الشيخ علي يوسف وحني بك ناجي بيننا وسكرتنا كلاً من الفريقين . وهذه هي أول مرة اختلفت فيها مع المترجم . وقد تعددت ذكر هذه الحادثة مع ما تقدمها من أسباب تلك الوحشة وذلك حتى لا يقول لي قائل : إنك تشكلم عن إخوان اربعين سنة مع السيد رشيد رضا والحال ان هذا الإخاء كان قد طرأ عليه ما طرأ فأحببت أن أذكر كل شيء على مذهب السيد رشيد نفسه الذي كان لا يغادر صغيرة ولا كبيرة حتى يسجلها في رواياته . وقد فعلت مثل هذا يوم تأييني للحاكم فيصل ابن الحسين رحمه الله فأني بعد أن مررت في سلسلة مقالات كيفية مرضه ووفاته في مدينة برن ونحن حول له وذكر ما كان بيني وبينه من المودة وما كان يرجع فيه إلى رأيي في المسائل العربية وفي قضية الاتفاق

بينه وبين الملك ابن سعود وغيره ونشرت كثيراً من منافيه لم أغفل عن ذكر ما فصل بيننا في أثناء الحرب العامة وكيف كان كل منا في واد . واني مع ذلك كنت أعتقد إخلاصه في مذهبه السياسي وكان هو أيضاً يعتقد إخلاصي في مذهبي السياسي وطالما دافع عني في هذا الموضوع ورد كلام أعدائي الذين كانوا يتهموني بأنني قاومت الحركة العربية تحيزاً الى الاتراك !! ولما وضعت الحرب أوزارها وتبين الرشد من الغي وعرف العرب ان الانكليز غدروا بهم لزداد الملك فيصل اعتقاداً بي وعرف أني من أول الامر لم أعارض تلك الحركة الا خوفاً على العرب أنفسهم وحرصاً على الجامعة الاسلامية .

وكذلك السيد رشيد بالرغم مما وقع بيننا كان اعتقادي متيناً بإخلاصه وانه لا يمكن أن يواطىء على الاسلام في كثير ولا قليل ولا في المنام وانه مع كراهيته للاتراك في آخر الامر كان يفضلهم على الانكليز من جهة كونهم مسلمين . على ان هذا المجلس الذي وقع بيننا عند الشيخ علي يوسف سنة ١٩١٢ فرّق بيننا مدة تسع سنوات وان كان كل منا في ذات صدره بقي حريصاً على أخيه محباً ان يسمع عنه الاخبار السارة . وفي أثناء الحرب انقطعت العلاقات بين البلاد العثمانية ومصر كما لا يخفى الا انه كان يترامى الينا من وقت الى آخر اخبار عن مصر وما يعمل الانكليز فيها . فجاءنا في احدى المرات ان السيد رشيد هو من المغضوب عليهم عند الانكليز لانهم رغبوا اليه في بث الدعاية الانكليزية ببلاد العرب فلم يستطع أن يجيبهم علناً وأظهر شيئاً من الموافقة لهم على مقاصدهم على صورة أن يبث الدعوة لفصل العرب عن الترك . فوافقوه على ذلك الا

انهم فيما بعد قبضوا على كتب منه تتضمن التحذير من الانكليز أنفسهم في خبر طويل لا يسهه هذا المقام ٠٠٠ فقبضوا عليه وفكروا في نفيه الى مالطة في جملة من نفوهم وكادوا يفعلون الا انهم عادوا ففكروا ان نفي مثل الشيخ رشيد قد يقربه من الاتراك ويزيد الضرر بسياستهم فتركوه في مصر لكن تحت المراقبة الشديدة وسمعتنا أيضاً خبر مجلس تداعي اليه بعض المشتغلين بالسياسة من السوريين المقيمين بالقاهرة من مسلمين ونصارى فتكلموا في برنامج يجب أن يوضع للعلاقات التي ينبغي ان تكون بين العرب والانكليز فينبأهم في الاخذ والرد اذ بدرت من بعض الحاضرين كلمة فظيعة بحق الخلافة الاسلامية فنفر الشيخ رشيد بمجرد سماعها وخرج مغاضباً كما روى لي هو وغيره من حضور ذلك المجلس مما لا تريد الان الخوض في خبره ٠٠٠ والخلاصة ان السيد رشيداً لبث الى نهاية الحرب تحت مراقبة الانكليز ولم يكن كغيره من أعداء الاتراك محلاً لثقة الحكومة الانكليزية ولا ممن كانوا آلات في أيدي الانكليز يجر كونهم كيف شاؤوا ٠٠٠

ولما انتهت الحرب العامة جاء السيد رشيد الى طرابلس الشام وزار بلدته القلمون ومنها جاء الى بيروت وذهب الى دمشق وفي أثناء تأسيس الحكومة السورية العربية التي كان اميرها الملك فيصل بن الحسين انتخب السيد رشيد رئيساً للمؤتمر السوري الذي كان هو مجلس الامة السورية وهذا دليل من أدلة كثيرة على مكانته العظيمة في نظر أهل بلاده كما انه كان من جملة أعضاء المؤتمر الاسلامي الذي انعقد في مكة المكرمة منذ ثلاث عشرة سنة ثم انتخب من جملة أعضاء اللجنة التنفيذية بأعظم

مؤتمر اسلامي انعقد الى الآن وهو مؤتمر القدس الذي التأم منذ ست سنوات .

ولما دخل الجيش الافرنسي الى دمشق وقضى على الحكومة العربية السورية بعد اتفاق انعقد بين فرنسا وانكثرة تقضت فيه انكثراعهدها مع العرب نقضاً جديداً وأباحت لفرنسا الاستيلاء على سوريا الداخلية بمقابلة ترك فرنسة دعواها على ولاية الموصل ، رجع الشيخ رشيد من الشام الى مصر وكان ذلك في سنة ١٩٢٠ المسيحية . ثم اتنا فكرفا نحن السوريين والفلسطينيين في عقد مؤتمر باوربه لأجل الاحتجاج على احتلال الفرنسيين لسورية والانكسار لفلسطين وتبادلنا الافكار في هذا الموضوع الى ان قرر رأينا على عقد هذا المؤتمر في مدينة جنيف وكان للوجيه ميشال بك لطف الله في هذه القضية خدمة وطنية عظيمة لا تنكر ومأثرة عمرية لا تحجد في هذا المشروع . فجاء الى جنيف ومعه عدة اشخاص من رجالات العرب من مسلمين ومسيحيين وكان السيد رشيد في مقدمتهم ووافيناهم بومئذ من برلين حيث كنا مقيمين فاجتمعنا في جنيف بضعة عشر شخصاً بهم نألف المؤتمر السوري الفلسطيني فانتمخبنا بمشال بك لطف الله رئيساً والسيد رشيد نائباً أول للرئاسة والحاج توفيق حماد من اعيان فلسطين نائباً ثانياً وانتخب هذا الفقير ناموساً أول للمؤتمر والاستاذ توفيق اليازجي ناموساً ثانياً . واما بقية الاعضاء فكانوا من سورية احسان بك الجابري ورياض بك الصالح ونحيب بك شقير وسليمان بك كنعان . ومن فلسطين وهي أفندي العيسى وشيلي أفندي الجمل وأمين بك التميمي ولحق بنا في الآخر قادمًا من أمهركا الجنوبية طعان بك العماد فانعقد المؤتمر

السوري الفلسطيني في شهر أغسطس سنة ١٩٢١ ووضع نداء للدول والجمعية
الامم بعد المذكرات المستمرة والبحث والتدقيق . فكان هذا النداء هو حجر
الزاوية في استقلال سوريا الذي عاد فتمحقق بعد ست عشرة سنة من
ذلك التاريخ . وسيكون أيضاً هو حجر الزاوية في تحرير فلسطين الذي لا
بد أن تظفر به العروبة ظفراً تاماً . هما قام في وجهه من العقبات الاجنبية
وقبيل انقضاء المؤتمر السوري الفلسطيني الذي اجتمع مدة شهرين انتخب
هذا العاجز واحسان بك الجابري وسليمان بك كنعان وفداً يمثله في اورد
ولدى جمعية الامم . فاقمنا من ذلك اليوم في سويسرة لنكون على مقربة من
هذه العصبة وبقينا ستة عشر عاماً نجاهد في سبيل تحرير اوطاننا لدى
عصبة الامم وفي جميع العواصم الاوروبية وبعد ثلاث سنوات من عمل
الوفد السوري الفلسطيني رجع سليمان بك كنعان الى وطنه لبنان فجهز
رياض الصلح منضماً اليها وبقي نضواً من ثلاث سنوات معنا في الجهاد . ثم
رجع ايضاً الى سوريا وبقيت انا واحسان بك الجابري قائمين بهذه الخدمة
الى هذه الساعة . وعندما انعقد الاتفاق الاخير في السنة المنصرمة بيننا وبين
فرنسة وتألقت الحكومة الوطنية في دمشق أردنا جمع ما تقدم منا في الست
عشرة سنة المذكورة من النداءات والمذكرات والاحتجاجات الى جمعية
الامم وما وجهناه من المخاطبات الى رجال الدول فوجدنا ذلك يقع في
خمس عشرة الى عشرين مجلداً مما نعتذر النفقة اللازمة لاجل طبعه . فقررنا
إهداء هذه الوثائق كلها الى نظارة الخارجية السورية .

ثم أعود الى سيرة السيد رشيد وعلافاقي الشخصية معه فأقول : انه
لا ظهر ما ظهر من نكث الانكليز بالعهود التي قطعوها للعرب في ايام الحرب

وعلم هؤلاء أن الذين كانوا يحذرونهم من مكابذ الانكليز وينذرونهم
ببوء المصير اذا استمعوا لهم ، وفي مقدمة هؤلاء كاتب هذه السطور لم
يكونوا خائفين للقضية العربية ولا كان مقصدهم بمالأة الاثراك على قومهم
كما كان يزعم بعض مماسرة الاجانب . فأخذ كثيرون يتذكرون كلامي
الذي كنت اناذي به بكثرة واصيلاً فائلاً للعرب : انكم ستندمون على
مخالفة من وثقتم به . . . وسيطاع الفجر على كل ذي عينين . وصارت ترد
إليّ الرسائل من اناس كثيرين من العرب الذين كانوا يسيئون الظن بي
ويستجوبون على سياسي وقد أذعنوا فيها بأنني كنت على صراط مستقيم وأنني
كنت الوحيد الذي تكهن بحقيقة المصير وحققت الايام كلامه . وكنت
اذا بعد الحرب مقالات في الصحف في هذا الموضوع كانت توقعي فيها
« عربي صميم لم يتخدع من القديم » وكان كثير من العرب الذين احترقت
أكيادهم من نكت الانكليز بما عاهدوا عليه العرب وظهرت لهم كالشمس
في رائعة النهار سياسة انكثرة الصهيونية بقولون : إي والله ما اتخدع هذا
الرجل من القديم وكأنه كان يقرأ في ظهر الغيب . وجاءني مرة كتاب
من أحد اخواني في دمشق يشير الى هذا المعنى وكان يخشى المراقبة على
البريد فلم يزد على أن قال : الجميع يتذكرونكم وينشدون فولكم : سيعلم
لومي الخ . وهذه الجملة لها حكاية .

تفقد كان صديقي هذا يشير الى بيت من الشعر قلته من قصيدة في
صلاح الدين الايوبي وكنت تلوت هذه القصيدة في الاستانة بين يدي
تمثيل رواية صلاح الدين التي قام بتحميلها شبان المنتدى العربي فبعد ان
ذكرت زحف الغرب على الشرق وقيام الشرق في وجه الغرب ويفت ان

هذا الاعتداء من الغرب على الشرق دأب قديم وإن الحاضر ليس بمحدث
جديد . وإنما هو راجع الى اصله ، ونأزع الى عمق . قلت الايات التالية :

فيا وطني لا تترك الحزم لحظة	بعضر أحببت بالزحام منازلها
وكن يقظاً لا تستنم الكبد	ولا لكلام يشبه الحق باطله
تذكر قديم الامر تعلم حديثه	فكل أخير قد تمته أوائله
وكيد على الاتراك قبل مصوب	ولكن لصيد الامتين حباله
إذا غالت الجملى أخاك فانه	لقد غالك الامر الذي هو غائله
فليست بغير الانحساد وسيلة	لمن عافى ان تغشى عليه منازلها
وليس لنا غير الهلال مظلة	بنال لديها العز من هو آمله
ولو لم يفدنا عبرة خطب غيرنا	لحان ولكن عندنا من نسايله
سيعلم قومي أنني لا أغشهم	ومهما استطال الليل فالصبح واصله

وقد كان السيد رشيد في طليعة من تذكرني وبدأ وهو في الشام
بتكليف بعض من يرأسني بأهدائي سلامه فأجبت بالمثل فعاد وكتب إلي
رسالة يقول لي ما معناه : إنه مضى الذي مضى وصار علينا أن نجتمع
وننتق لأجل معالجة الحال الحاضرة . وقد كان هذا دأب كثير من المخلصين
الذين قاوموا سياسي قبل الحرب وفي أثنائها وكانت مقاومتهم عن عقيدة
واقتناع . فلما انجلى الغبار ، وانكشف الامر ، وعرفوا أني ما تكلمت إلا
بما وقع عادوا فوضعوا أيديهم في يدي وعولوا علي . ومن هؤلاء الملك فيصل
رحمه الله : فإنه ما سقط عن عرشه في دمشق حتى أرسل إلي بمكاتفي من
برلين رسالة تدل على منتهى الثقة ومزيد الاعتقاد بإخلاصي للقضية
العربية . وأنصني إلي بأمرار لا يفضي بها إلى أعز الناس عليه . وبعد

ذلك بسنوات جاءني منه كتاب هو عندي بقول لي فيه : أشهد بانك
 أول من تكلم معي من العرب في قضية الوحدة العربية .
 فلما إذا كان هذا مبلغ ثقة فيصل بي بالرغم مما شجر بيني وبينه في
 أثناء الحرب فما ظنك بالسيد رشيد الذي كنت أمت اليه وكان يمت
 إلي بأواصر روحية لا توجد بيني وبين شخص آخر من العرب . فقد
 كان رجوعنا الى الاخاء القديم أسراً طبيعياً واستؤنفت بيننا المكاثبة . وكان
 أصل الفكرة بعقد المؤتمر السوري الفلسطيني في اوردية هو مني ومنه ووافق
 ذلك آراء أخواننا الآخرين وما لبثوا أن أقبلوا على جنيف ووافيتهم انا
 من برلين . وقد ذكرت في مقالات التأبين التي نشرتها عند فقد السيد
 رشيد قصة سياحته في سويسرة والمالية وأنا معه مما لا حاجة الى إعادته .
 ثم انني بعد إيايه الى مصر أرسلت اليه بمذكراتي عن ايام الحرب وماقت
 به في سورية من خدمة أبناء وطني وتلطيف وبلاتهم في تلك الايام
 العسيرة . وكنت قد رويت للشيخ رشيد جميع ذلك مشافهة وأخبرته بخبر
 جمال باشا ومقاومتي له ومحاولتي ردعه عما أتاه من الأعمال التي أغضبت
 العرب وأضررت أبلغ الضرر بالدولة العثمانية . فأشار الشيخ بنشر ذلك في
 المنار بقوله إن هناك أعداء يقولون العكس . فبعثت اليه بسلسلة رسائل
 نشرها كلها في المنار وجعل لها مقدمة أفضى فيها بكل ما كان عنده من
 حسن الظن بي . وقد كانت هذه المذكرات أول ما كتبته بعد الحرب في
 هذا الموضوع ثم اقترح علي أناس في أميركة سنة ١٩٢٧ وأنا يومئذ هناك
 نشر ما أعرفه من ذلك الموضوع بحجة أنهم لم يطلعوا على المنار . فأملت
 سلسلة مقالات نشرتها جريدة (سارة الغرب) في نيويورك وكانت أوفى

وأتم تفصيلاً مما نُشر في المنار . ثم كتبت هذا التاريخ مرة ثالثة في ضمن
ترجمة نفسي واستودعته مكتب المؤتمر الاسلامي في القدس بعد الاحتياط
له بالتصديق والتسجيل وذلك حتى ينشر بعد وفاتي .

هذا ومن سنة ١٩٢١ الى السنة الفائتة نشرت في المنار مقالات كثيرة
لا يسع هذا الكتاب ايرادها كلها ويحوز أن أنقل بعضها مما هو بسبيل
من كتابنا هذا كما انني سأُنشر أكثر رسائله الخاصة إليّ ، وقد كنت
أدعوه كل سنة تقريباً أن يأتي الى سويسرة ويصطاف عندي تبديلاً للهوا
وطلباً للاستجمام فكان يمتذر بكثرة شواغله . ولم أكن أرى في عصرنا
هذا أصبر على الكتابة وأجلد على الشغل وأسبل قلاماً وأسرع خاطراً من
الشيخ رشيد : فلو وزعنا ما كتبه بقلمه وبخط بنانه في حياته على خمسين
كاتباً لأصاب كل منهم قسط يجدر بأن يجعله في صف المؤلفين العاملين .
وقائل هذا القول الآن ليس ممن يأخذ العجب في هذا الموضوع لأدنى
شيء بل هو معروف بأنه لا يضيع دقيقة واحدة من وقته وأنه يتلقى
أكثر من التي مكتوب في دور السنة فيجيب عليها كلها ويكتب زيادة
عليها مائتين الى مائتين وخمسين مقالة في دور السنة وينشر من التأليف
بضعة آلاف من الصفحات المطبوعة تأليفاً فلست إذاً لأغبط أحداً من
الخلق على شأو بعيد في الجد ولا على محصول غزير من ثمرات الافلام .
ولكني لا أدعي مباراة السيد رشيد في هذا الشأو فقد كانت يكتب
جميع ما يكتبه بخط أنامله ولم أعلم أنه استعمل كاتباً يجلي عليه إلا في ما
ندر . والحال انني انا أصغر منه بضع سنوات واني منذ عشر سنوات
تقريباً أستعين بكتاب أملي عليهم سواء الرسائل الاخوانية أو المقالات

السياسية أو العلمية . وما أدهشني ان كتابه الاخير الي كان قبل وفاته
بأيام قلائل وكان يشكو الي فيه المرض وهو أيضاً بخطه .

وفي سنة ١٣٤٧ هـ حججت بيت الله الحرام وكنت أرجو أن أمر بمصر
القاهرة فنعتني السلطة من الدخول الى مصر لاسباب ليس هنا محل ذكرها
وكانوا يريدون أيضاً أن يمنعوني من النزول في بورت سعيد حتى انت
شركة (هائز) الالمانية عرضت علي أن أركب احدى بواخرها على ان
يسير بي من بورت سعيد الى جدة ولولم يكن من عادة بواخر هذه
الشركة المرور بجدة ، إلا أن الحكومة المصرية في آخر الامر
سعي السيد رشيد وأحمد زكي باشا وغيرهما من الاخوات رضيت
ان أبيت ليلة في بورت سعيد ومنها أذهب الى السويس ثاني يوم حيث
أركب البحر الى جدة فلما أذنوا لي في النزول ببورت سعيد أقبل
علينا الاخوان الجماء الغفير وفي مقدمتهم الاستاذ المترجم وبعد أن جلسوا عندنا
عدة ساعات أرادوا الانصراف ومنهم من كانت تشدعي أشغاله سرعة
الاياب الى القاهرة فلما تحرك الاستاذ للانصراف قلت له : لا . من
البحر الايض الى البحر الاحمر لا يفارق أحداً الآخر . فبقي معي الى أن ركبت
البحر في السويس وكتب عن حجتني هذه فصلاً في المزار ثم اني في أوتي من
الحجاز حصلت على رخصة بالمرور بالسويس لأشاهد سيدتي الوالدة التي أنت
من سورية لمشاهدتي معها ابن عمي الامير أمين مصطفى ارسلان فأقبل أيضاً جم من
اخواتنا الى السويس ومنهم من اقام يوماً ومنهم من اقام يومين ولكن
السيد رشيداً بقي ملازماً لي منذ وطئت ميناء السويس الى أن ركبت
الباحرة من بورت سعيد . فأكون شاهدته مرتين بعد أن رجع من

أوربة إلى مصر وشاهدته أيضاً مرة ثالثة وهذه سنة ١٩٣٤ عندما قررت
لجنة المؤتمر الاسلامي في القدس إرسال وفد مؤلف من الحاج أمين الحسيني
وحاشم بك الاتامي ومحمد علي باشا علوبة و كاتب هذه السطور الى جزيرة
العرب للإصلاح بين جلالة الملك ابن سعود وجلالة الامام يحيى وقد امكن
الشيخ رشيد في هذه التوبة أن الحكومة المصرية تأذنت لي في المرور
بمصر وشرع في تهيئة دائرة خاصة بي في منزله بشارع الانشاء ، فغاب
هذا الامل هذه المرة أيضاً . وعندما جئت بالطيارة من برنديزي إلى
الاسكندرية وجدت في استقبالي ماجوراً انكليزياً ومعه جماعة من الضباط
وعلمت أنه لن يؤذن لأحد بمكالمتي ولا بمواجهتي إلى أن أكون ركبت
البخرة من بور سعيد فسرنا من الاسكندرية بالقطار الحديدي الى
السويس وفي أثناء الطريق لا أعلم بآية محطة وجدت السيد رشيد قد
صعد إلى القطار وأقبل علي في العربة التي أنا جالس فيها . وكان الماجور
الانكليزي يمنع كل إنسان من الاتصال بي وكاد يدخل في صراع مع
السيد محمد علي الطاهر صاحب جريدة الشورى الذي حاول مصافحتي بالرغم
منه . فلما رأيت السيد رشيد امام باب العربة نهضت مسرعاً وقلت للماجور
الانكليزي : لا بد لي من مصافحة هذا الامام الكبير ولك أن تفعل ما
تشاء . فصافحته ورجعت الى مكاني ولكن لم يقع بيننا كلام وركب
السيد في عربة أخرى من القطار . ثم اتنا سيف الاسماعيلية قدم علينا
اخواننا الحاج أمين الحسيني ومحمد علي باشا علوبة وحاشم بك الاتامي
وأرادوا أن يتصلوا بي فأبلغهم الماجور ان ذلك ممنوع بأمر الحكومة فقالوا
له : نحن رفاق هذا الرجل في السفر إلى الحجاز ولا نقاس بغيرنا . فاجابهم

انه مأمور بجمعهم هم أيضا من الاجتماع بي في أرض مصر إلى أن نكون صرنا في
البحر فقصى الناس العجب من هذه الفلسفة . . . وكنت خرجت من القطار
لأجل إرسال برقية من محطة في الطريق فلما وقع عليّ بصر الشيخ رشيد
قال لي هذه الكلمة بصوت عالٍ : لا عجب . وهذه آخر كلمة سمعتها من
فم قدس الله روحه . وحاول في السويس أن يقابلني فلم يسمحوا له
وإنما اجتمع برفاقي المشار اليهم وما زدت في السويس على أن شاهدته
عن بعد وكانت هي النظرة الاخيرة وتفارقتا الفراق الذي لا لقاء بعده
بالجسم وإن كان مستعرا بالروح . ولم أكن أقطع الأمل من مشاهدته
في يوم من الأيام ولكن الآجال طالما فضت على الآمال وليس في مكاره
هذه الحياة أشد على المرء من مفارقة الاحباب لا سيما إذا كانت فراقاً
أبدياً . فبما لحول ما لقيت عندما جاءني نبي السيد رشيد إذ أنا في جنيف
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .



علاقة السيد رشيد بالشيخ محمد عبده

ملخصاً عن الجزء الأول من تاريخ الأستاذ الوسام

قال : لم يكن أحد يجهل في عهد الأستاذ الامام انني كنت معه في سني جهاده الاخير كما كان هو مع السيد جمال الدين في مصر وباريس وكنت معه كما قال هو للأستاذ الشيخ محمد شاكر « ترجمان أفكاره » وكنت مستودع أسرار له والداعية له والمدافع عنه في كل معركة من معارك جهاده أكتب بشأنها في المنار ما يليق بعلاقتي به وسبب الجرائد اليومية ما يكتبه من لا يعنيه إلا إظهار الحق والمصلحة وفوق ذلك اتنا كنا على اتفاق في العقيدة والرأي في جميع ما ينشره المنار الامسائل الدولة العثمانية وسلطانها فإنها من السباسة التي كان يهفها^(١) وقد مرت الشواهد على ذلك في عدة مواضع : من أهمها سعي سمو الخديو للتفريق بيننا ومن قول الأستاذ أبي شادي بك : اتنا رجل واحد . فوجب ان أبسط في هذا التاريخ بدء هذه العلاقة وما انتهت اليه ووضعها هنا لان عملي في الإصلاح والتجديد منعم لعمله كما كان عمله متمماً لعمل السيد

(١) كان الشيخ محمد عبده مع معرفته بما كانت من الخلل في ادارة الدولة العثمانية لا يكره هذه الدولة بل كان يحب بقاها ويهتم بإصلاحها والشيخ رشيد نفسه نقل عنه انه قال له عن الدولة العثمانية انها سياج في الجملة . وقد سمعته انا مرة يقول : يصحني بعضهم بانني ضد الدولة العثمانية وكيف يعقل أن أكون ضدها وأنا أعلم انها اذا زالت في هذا الوقت يبقى المسلمون كالأيتام .

جمال الدين من الوجهة الدينية والمدنية وكان محل سعد باشا زغلول في
جمع كلمة الشعب المصري متمماً لعملها من بعض نواحيها السياسية .
ولقد قال له صديقه القديم محمود سامي باشا البارودي في أول تلاقعها
بعد عودة الباشا من منفاه في جزيرة سيلان الهندية : ان السيد جمال الدين
قد تركك لنا فقمنا بالاصلاح بعده خير قيام واني لخائف ان تنقطع
السلسلة بعدك فبشرني هل عندك أحد ترجوان يتصل به سير الاصلاح ؟
قال نعم عندي شاب سوري يقوم بذلك وسأرسله اليك لتعارفا . أخبرني
الاستاذ الامام نفسه بهذا وأرسلني الى الباشا لتتعارف فتعارفنا وتآلفنا وكان
رحمه الله أشد الناس عشقاً للمعار حتى كان يطلب ما طبع من كل جزء
منه قبل ان يتم طبعه .

ذكرت في ترجمة السيد جمال الدين من هذا الكتاب (ص ٨٤) خبر
عشقي له وكتابي اليه بالرغبة في صحبته لتلقي الحكمة منه وان سبب
عشقه وعشقي الاستاذ الامام هو قراءة جريدتهما (العروة الوثقى) وان ذلك
كان سنة ١٣١٠ هـ اذ كنت أطلب العلم في طرابلس الشام ثم بينت ما
كان من تأثير « العروة » في نفسي في فصل عقده للكلام على تأثيرها في
العالم الاسلامي (ص ٣٠٣) ثم ذكرت لقائي للاستاذ أول مرة في طرابلس
الشام بعد عودته من اوروبة وما كان من إكباري له وإعجابي بكلامه
(ص ٣٩٠) وما كان ذلك الساعة أو سبعة من الزمان .

وقد لقيناه مرة ثانية في طرابلس إذ كان جاء سورية مصطافاً وكان
يصحبه أحمد فتحي بك زغلول من خواص مرابطيه (وكان رئيس نيابة
الاسكندرية) فدعاه كبير عشائري لواء طرابلس محمد باشا المحمد الموعبي

الشهير الى ضيافته في مزارعه الواسعة في عكار فأجاب ورأى من سخاوة هذا الأمير ما لم يره في مكان : من ذلك ان الاستاذ الامام كان في بعلبك على ما اذكر ولم يعين الطريق التي يسلكها الى بلد الباشا التي ينتظره فيها من عكار فأرسل الباشا الى كل طريق من الطرق الموصلة الى بلده (برقابل) كوكبة من الفرسان ممتطية جيادها العربية مشرعة رماحها الخطية فصادفته إحداها فجاءت في خدمته . ثم كانت الاخرى تعود تترى كلما وصلت واحدة منها قالت : يا سماعة الباشا ما وجدنا للضيف أثراً . وكان الاستاذ الامام في مدة وجوده في عكار متنقلاً بين مزارع الباشا وفراه يركب معه ومع آله وعشيرته فرساً من هذه الجياد العربية لتوفل به الجبال وتهبط الاودية وتسبح في السهول وقد دعا الباشا لاجله أشهر علماء طرابلس ليأنس بهم .

وكنيت في طرابلس أنفسم أخبار عودته كل يوم فوصل اليها ليلاً ونزل في دار صديقه الاستاذ عبد العزيز أفندي سلطان^(١) الذي كان مدرساً للقانون في المدرسة السلطانية ببيروت أيام كان الاستاذ مدرساً فيها ذهبت في الصباح لزيارته فقيل لي انه ذهب لحمام عز الدين فبحثت الحمام وانتظرت في محل الجلوس الخارجي ريثما يخرج وكنت في انتظاره بعض العلماء فخرج قبله أحمد فتحي بك زغالول فعرفته في الاستاذ الشيخ خير الدين المبقاني وذكر له حبي للاستاذ والسيد جمال الدين وتشيعي لها وكان

(١) كان المرحوم عبد العزيز أفندي سلطان من أعز إخواني وكان من أمثل أدياء سورية وأشدهم ذكاءً ولكن لم يكن حظّه بقدر عقله وتوفي في دمشق وهو رئيس لمحكمة التجارة فيها .

بما قاله إنه أبلغ كاتب عندنا ولا يعدله استاذاً في الانشاء الا الشيخ محمد عبده وهو لم يلقه فقال له فتحي بك : كذلك عندنا الكتاب المحيدون في سر كلهم يعترفون بانه لا استاذ لهم في الانشاء الا الاستاذ أو السيد جمال الدين . ثم خرج الاستاذ فسلمت عليه وقد تذكر تلاقيشا تلك السويعة منذ بضع سنين وكنت لازمه مدة وجوده في طرابلس من أول النهار الى وقت النوم وكان في مجالس التنزه في حديقة النبل وفي السر لا يلاً لا تلاقاه الا مسؤولاً فكان سبعة اعشار الحديث له أو أكثر .

ولكن محمد باشا المحمد اضطره الى سؤاله والسماع لحديثه في أيام ضيافته له إذ ذكرت أنساب العرب فكان الباشا يذكر اتصال قبائل هذا النصر بالقبائل المدونة في الكتب كتاريخ ابن خلدون وغيره وكان للباشا باع طويل في ذلك ^(١) فكان الاستاذ يسأله التفصيل ويعجب بأجوبته .

وقد أظري في بعض مجالسه الشيخ أحمد فارس الشدياق في اللغة والانشاء قلت له : أين هو من أسلوب العروة الوثقى الرفيع ووضعكم لفرائد اللغة الطريفة في مواضعها منها ؟ قال تلك ألفاظ تديرها أما الشيخ أحمد فارس فهو إمام في اللغة . وأما أسلوبه في الكتابة فغريب فلما فطن له الادباء :

(١) كان محمد باشا المحمد المرعي بقية من بقي من امراء سورية الكبار على ما كانوا عليه من علو الهمة والنبالة والكرم وحسن الضيافة وقد عوفته في بيروت إذ جاءها مرة وذلك اذ كنت في ربحان شباي وكان له ميل الى التاريخ وعلمت ان اقرأ كتابي « آخر بني سراج وخلاصة تاريخ الاندلس » مرتين وكانت وفاته في الحجاز حاجاً وقد تجاوز سن الثمانين . هذا وبين عائلتنا والعائلة المرعية صداقة قديمة يتذكرها كل فريق من العائلتين وكان محمد باشا المحمد يتحدثني عنها .

ذلك انه خدم الدولة الانكليزية في الاستانة عشرين سنة بما كان يعتقد جميع قراء جريدته « الجوائب » انه خدمة للدولة فقط إذ أقنع مسلمي الهند بل العالم الاسلامي كله ان هذه الدولة صديقة للسلطان ودولة ونصيرة لها . وقد عجبنا من تفضيله لاحمد فارس على نفسه في الانشاء . واه
أبلغ منه .

وكان مما سأله عنه إسلام مسلمي ليغربول من بلاد الانكليز : أهو إسلام صحيح أم ميامي ؟ قال السياسة لا تأتي من العامة وهؤلاء من العامة . وقد تمارفنا في هذه المرة وكان كلما كتب الى عبد العزيز سلطان يسلم علي .

وكان مما أعجبني من كلامه وكلمه حكم كالدرر انه لما أراد السفر من طرابلس الى مصر طفق العلماء والوجهاء بالحنون عليه راجين أن يطيل إقامته عندهم اسبوعاً على الأقل فقال إذا تصل بعد انتهاء الاجازة بأيام . قالت له : وهل في هذا تبعه أو مسؤولية ؟ قال نعم نحتاج إلى الاعتذار الى ناظر الحقاينة فنذكرت حديث : « إياك وكل أمر يعتذر منه » . زواه الضياء المقدمي في أحاديثه المختارة عن انس مرفوعاً الى النبي (ص) .

ولما قضى السيد جمال الدين نخبه بالاستانة في شوال سنة ١٣١٤ هـ (مارس ١٨٩٦ م) أجمعت الرأي على الهجرة الى مصر للاتصال بوارث علمه وحكمته الاستاذ الامام ثلثي الحكمة منه والوقوف على رأيه ونتائج اختياره في الاصلاح الاسلامي . وكنت قد نلت من شيوخه شهادة التدريس (العالمية) فطفقت أمهد الدبيل لارضاء والدي بهذا السفر حتى رضي . وأما

والدة فكانت توافقي على كل ما أقول لها انت فيه فائدة لي (رضي الله عنها) .

(الى ان قال) : وسافرت من طنطا يوم السبت ٢٣ رجب الى القاهرة قبل الظهر . وفي ضحوة يوم الاحد ذهبت الى زيارة الاستاذ الامام بداره في الناصرية ومعى صديقي الاستاذ الشيخ اسماعيل الحافظ ورفيقي الشيخ النحوي القاوتجي فلما بلغناها أرسلت اليه بطاقة الزيارة فما لبث أن نزل في يده وطلق بعد السلام يسألني عن أصحابه في طرابلس : الاستاذ الشيخ حسين الجسر ودروسه وجريدة طرابلس التي ينشر فيها مقالاته والشيخ عبدالله البركة والشيخ عبدالله المسقاوي وعبد العزيز أفندي سلطان ومحمد باشا المحمد .

ثم قلت له ان غرضي الاول من الهجرة الى مصر تالفي الحكمة عنه وإني أعتقد انه بقية رجاء المسلمين وانه موجه غايته لاصلاح الازهر . فتكلم في مسألة الازهر ومسألة الزام الخديو توفيق باشا ان يكون ناضيا في المحاكم الاهلية بما نشرته في اول الكلام على عمله في اصلاح الازهر . ثم تكلم في مشكلة السياسة بما نقلته عنه في موضوع رأيه في السياسة . ثم قال ان المسلمين في بأس من كل خير ونجاح الا إياي فان لي املا كاملا ويوجد رجل آخر في مصر له نصف أمل . وقد علمت بعد ذلك ان هذا الرجل هو صديقه الشيخ عبد الكريم سلمان .

(الى ان قال) : قلت له انني صدرت بطنطا فرأيت في مسجد السيد البدوي ما لم اتر مثله من الطواف بقفص القبر وطلب الخواص منه . . . فذكر لي ان احد وجهاء المصريين كان عنده في اثناء مولد السيدة

زيتب من هذا الشهر (رجب) مع جماعة آخرين فقام الوجيه وفسال انه
ذاهب لزيارة السيدة (قال) فقلت له : لم خصصت الزيارة بهذا اليوم ؟ قال
لأنه يوم المولد - وان هذه الليلة هي الليلة الكبيرة .

« قلت : ما هذا المولد ؟ أنا لا أفهم معنى لهذا اللفظ هل يوم المولد أم
الليلة الكبيرة من لياليه عبارة عن ليلة تخرج السيدة فيها للقاء الزائرين ؟
قال : ونهيته عن الذهاب فلم يفته وهم بالخروج . فقلت له : إني لست مازحة
وإنما أتكمم الجد وأقول ان هذا العمل من أعمال الوثنيين وإن الاسلام
يأباه . كل آيات القرآن في التوحيد تنهى عن هذا وتذمه . ان الفاتحة التي
نقرؤنها كل يوم في صلاتكم صراحة تنهاكم عن هذا العمل - مخاطبون
الله تعالى فيها بقوله : (إياك نعبد وإياك نستعين) كذباً فإنكم تستعينون
غيره وتعبدون غيره ثم ان عملكم هذا متناقض حيث تهذون الفاتحة الى
من تزورونه إذ معناه انه محتاج اليكم وينتفع بفتحتكم ثم تطلبون منه قضاء
حوائجكم » . الخ .

ثم كنت أختلف الى داره بإذنه فيقابلني في حجرة النوم والمطالعة
والكتابة كما يقابل بعض خواص أصحابه أحياناً وأما سائر الناس فكان
يقابلهم في حجرة الاستقبال من الدور الاسفل . وقد نشرت بعض ما دار
بيني وبينه في بيان آرائه آنفاً . وكان عند الانصراف بعد كل لقاء يذكر
لي مواعيده في اليوم التالي والوقت الذي يمكن أن يلقاني فيه بالدار وهو
كل وقت يكون فيها .

كثير اجتماعي به قبل اصدار المنار وكنت أكتب خلاصة ما يدور
بيننا من المذاكرة وكله في المسائل الاصلاحية التي هاجرت لاجل الاشتغال

بها والوقوف على منتهى علمه ورأيه فيها ولم تكن تختلف الا في مسائل قليلة ينتهي البحث فيها بالاتفاق كمسألة البائية واليهائية التي شرحناها في الكلام على آرائه وسيأتي غيرها .

استشارني اياه في انشاء صحيفة

لئن كان الغرض الاول الباحث لي على الهجرة الى مصر هو صحة الاستاذ الامام كما تقدم فقد افترن به عند إجابة قدح الفكر فيه باحث آخر وهو انشاء صحيفة اصلاحية أستمد من حكمته واختباره فيما أكتبه فيها اذ آن لي أن أكون مفيداً كما أكون مستفيداً . وقد جربت نفسي في الكتابة بتأليف كتاب (الحكمة الشرعية) فكان كل من سمع شيئاً منه في تحقيق المسائل الاصلاحية الدينية والاجتماعية والمدنية من أهل العلم والفهم يبالي في البناء على إنشائه والاستقلال في تحرير مباحثه .

(الى ان قال) : وجملة القول انني كنت عازمة على انشاء الجريدة قبل السفر وعقدت مع رجل آخر اتفاقاً عليه ورأيت أن أختبر حال البلاد وأعرف رأي الاستاذ الامام فيه ولم أكتشفه بذلك الى ما بعد سياحة قصيرة في الوجه البحري قبل دخول القاهرة وسياحة أقصر في الوجه القبلي بعده . وكان قد ذم جرائد مصر أمامي وقال إنها قليلة الفائدة لعدم وجود أحزاب تنطق بلسانها وتكون هي داعية لها .

زرت في سادس شعبان (سنة ١٣١٥ هـ) . تلك الزيارة الطويلة التي كان من حديثنا فيها مسألة الصوفية واليهائية التي شرحناها في الكلام على آرائه فكان أول حديثه معي ان زائراً يهودياً من بيت الانسي أخبره أن

جماعة جاؤوا من طرابلس الشام لإنشاء جريدة في مصر فقال له : وهل رأوا الجرائد هنا قليلة ؟

حينئذ قلت له : انه يعنيني وقد جاءني أنا من طرابلس ان والي بيروت بلغه انني جئت من مصر لإنشاء جريدة للطعن في رجال الدولة وأصل الخبر صحيح ولكن المقصد أعلى من الكلام في الشخصيات والحكومات . وان رجال الدولة قد ذموا كثيراً ومدحوا كثيراً فما نفع المدح ولا الذم .

رأيه في جرائد مصر وقرائدها

قال الأستاذ : إن المصريين في حالة جعلت أفكارهم موجهة الى شيء واحد من الجرائد : وهو أخبار الحكومة وما يقال عن الخديو وعن الانكليز ، ولا يلتفتون الى ما وراء هذا ، وقد قامت به ثلاث جرائد : المؤيد والمقطم والاهرام . وشرح خطة كل جريدة منها ، وذكر أنه لا يمكن لي مباراة واحدة منهن في خطتها .

قال : واذا كتبت في الموضوعات الأدبية كالترية أو التعليم أو آداب اللغة لا يلتفت الى كلامك الناس ، فإني لا أعرف أحداً في الازهر ولا في المدارس مشغولاً باللغة وآدابها إلا أن يكون في الزوايا من لم يعرف ، وهؤلاء إن وجدوا لا غناء فيهم وهذا أمر مهم ومفيد ، ولكنه لا يأتي منه ما ينبغي بتفقاته ، ولا ينبغي التعب وإتفاق المال هكذا .

قلت : إن صاحب مجلة الهلال أخبرني أن له ٣٥٠٠ مشترك ، فاستغرب ، وقال : إن كانوا يحسبون أن كل من يكتبون اسمه في

دفاعهم مشتركاً فقد يكون عنده هذا العدد ، وأما الذين يدفعون
الفلوس فلا أعتقد أنهم يبلغون الألوف .
قلت : إن من غرضي الاشتغال والشغور على الكتابة في المسائل
الاصلاحية المفيدة . قال : يمكنك أن تكتب هذه المباحث في كتاب
فهو أرجى لقراءة الناس له .

موافقتي على إنشاء صحيفة اصلاعية وشروطه فيها

ثم انتقلنا الى الكلام في موضوع مرض الامة وضعفها ، وأن أنفع
الوسائل في معالجتها التربية والتعليم ، ونشر الافكار الصحيحة لمقاومة
الجهل والافكار الفاسدة التي فشت فيها كالجبر والخرافات . . فقلت :
إن هذا هو الباعث لي على إنشاء هذه الجريدة ، وإني أسمع أن أنتق
عليها سنة أو سنتين من غير أن أكسب شيئاً .
قال : إن كان هكذا فهو حسن ، وهذا أشرف الاعمال وأفضلها .
وأنا اذا كنت على ثقة من مشرب هذه الجريدة فإني أساعدها بكل
جهدي .

قلت : اني أتعهدكم على ان أكون معكم كالريد مع أستاذة على
نحو مما يقول الصوفية ، ولكني أحفظ لنفسي شيئاً واحداً أخالفهم فيه ،
وهو أن أسأل عن حكمة ما لا أعقله ، ولا أقبل الآ ما افهمه ، ولا
أفعل الآ ما أعتقد فائدته .

قال : هذا ضروري لا بد منه . ومن هنا انتقلنا الى الكلام
في الصوفية .

ثم ذكرته في يوم الاربعاء (١٢ شعبان) وكان معي الاستاذ الشيخ اسماعيل الحافظ ، فكلمته في مسألة الجريدة ، فأشار بثلاثة أمور :
(١) ان لا تتعيز لحزب من الاحزاب (وذكر في حديثه صاحب المؤيد ومصطفى كامل الشاب المتحمس او المتهور » . (٢) ان لا ترد على جريدة من الجرائد التي تعرض لنا بدم او انتقاد . (٣) ان لا نخدم افكار احد من الكبراء (هؤلاء الشاغلين للوظائف الكبيرة الذين يدعون بها كبراء اننا قد نستخدمهم ولكن لا نخدمهم) .

ثم أشار الى ان الطبع ينبغي ان يكون في المطبعة الاميرية للبعد عن الدسائس وعن اطلاق جماعة المطابع على شؤون الجريدة الداخلية (وذكر لي ما يعلمه من أخلاق اصحاب الجرائد من السوريين والمسلمين) .
ثم تكلم عن حرية الجرائد وقال : أنتم تسمعون ان في مصر حرية ... هذه الحرية ليست للمسلمين ! المسلمون في أشد المراقبة عليهم وأبعد الناس عن الحرية ، لا حرية لهم فيها ينفعهم أصلاً ولكن لهم الحرية المطلقة في كل ما يضرهم (وقد قال في حديث آخر ان الحرية التي كانت بمصر كافية للنهوض لاصلاحها وانما كان العائق فساد الاخلاق) .

(الى ان قال :

ثم شاورته في اسم الجريدة فذكرت له اسم المنار مع اسماء أخرى ليختار منها او غيرها فاختر اسم المنار وكان احبها اليّ لفظاً ومعنى . ثم شرعت في تحريره في الاسبوع الذي صدر فيه فكشفت فاتحة العدد الاول بقلم الرصاص في جامع الاسماعيلي المجاور لدار الاستاذ بالناصرية وذهبت بها الى داره فعرضتها عليه فأعجبته جداً فاعجبنا كما تقدم

كما تقدم (ص ٩١٣) ولما صدر العدد الاول قال : كان ينبغي أن تكتب فيه مقالة أخرى في موضوع من الموضوعات الاصلاحية التي ذكرتها في المقدمة . فقلت : موعدا العدد الثاني . فلما صدر الثاني مفتتحاً بمقال طويل عنوانه (القول الفصل - محاوراة في سعادة الامة) جئت به دار الاستاذ وكان عنده الاستاذ الشيخ عبد الكريم سلمان فقرأ هذا كله والاستاذ الامام يسمع وبعد الفراغ من قراءته أثنيا عليه ثناء جيلاً وقال الشيخ عبد الكريم : انك لم تترك في هذا المقال شيئاً يقال في الموضوع . قلت : هذا كله مقتبس من مولانا الاستاذ . قال الاستاذ كلا اني والله لم أتكلم معك في شيء من هذا . قلت : وأنا لست بالمتعلق إنما أعني انني استفدت هذا المذهب ورقيت من هذا المشرب من قراءة جريدة (العروة الوثقى) . وما ذكرت هذه المسألة هنا لاجل الثناء على نفسي بل لأبين كيف تأمست الصلة بيني وبين الاستاذ الامام في اتحاد المذهب والمشرّب . (الى أن يقول) :

حياتنا العملية المعنوية في الحياة

وأما حياتنا المعنوية فكنا كروح واحدة في جسدين : كان بكاشفي بجميع أفكاره وأسراره ، في علاقته بالحكومة والحدود والورد كرم ، ورئيس النظار وفي أعماله في الازهر ومجلس الشورى ومجلس الاوقاف الاعلى وبعد الي بكتابة بعض المقالات في الجرائد لتأييد رأيه وتفنيد آراء مخالفيه في بعض المسائل أو الأعمال ونشر كل منها في الجريدة التي تليق بها بإمضاء تناسب الموضوع كازهري أو حقوقي أو مسلم ٠٠٠ وكنت

أنشر بعضها في المؤيد وبعضها في المقطم وبعضها في الاهرام وكذا الرائد المصري وأحياناً كان يرسل إليّ إحدى الجرائد وعليها إشارة منه إلى شيء لأجل الرد عليه وقد يكتب بجانبه أو على ورقة أخرى موضوع الرد والأيام إلى الروح الذي يبرز فيه من شدة أو لطف أو تهكم أو تجهيل ولا يزال لديّ شيء من هذه الأوراق .

وكان يعهد إليّ في بعض الاوقات بكتابة المکتوبات الشخصية لأصدقائه سواء أكانت مبتدأة كتمهنة أو تعزية أم رجع ككتاب منهم أو جواباً عن سؤال من غيرهم . وقد ذكرت نموذجاً من هذين النوعين فيما تقدم وتارة كان يطالب مني أن أكتب له بعض النصوص أو الاحاديث في بعض المسائل وسأله بعض الناس لا أدري في أي البلاد أن يرسل اليهم برنامجاً لمدرسة اسلامية أنشئت أو يراد انشاؤها وطريقة التدريس فيها فعهد إليّ بذلك ففعلت ولا يزال لديّ بعض أوراق المسودة التي كتبتها . وقد مرّت من الشواهد والمثل على هذا في الفصول السابقة ما يغني عن الإطالة فيه هنا . (إلى أن يقول) :

ما كان ينتقده أو يستأذ على المنار

كان أحسن الله إليه ينتقد عليّ في المنار أموراً يذكرها لي عند وجود ما يذكرونها .

(أحدها) الصراحة التامة والشدة في إظهار الحق وكان يعبر عن ذلك بقوله ما معناه : انك كثيراً ما تبرز الحق صريحاً ليس عليه حيلة ولا حلي يزيته للناظرين ويهون قبوله على المبطلين فينبغي أن نتذكر ان الحق ثقیل .

وقلما يكون للداعي اليه صديق وانه لا بد من سراعاء شعور من يعرض عليهم كيلا يزداد اعراضهم عنه . وكان يعجبه من مقالاتي ما جعلته بأسلوب المناظرة . كمحاورات المصلح والمقلد . فموضوعها اشد ما كتب وطأة على الجامدين المقلدين ولم يسمع من احد منهم شكوى منها ولا قدح في كاتيبها .

(ثانيها) كان يقول لي مراراً ان المنار في موضوعه ولغته لا يفهم أكثر ما فيه إلا الخواص فينبغي أن نتحرى من سهولة العبارة وقلة غريب اللغة^(١) فيها ما يقربه من أفهام جميع القارئین حتى العوام وقد تحريت موافقته في هذا حتى إن قارئ المنار ليجدون من غريب اللغة سيف السنة الاولى ما لا يجدون فيما بعدها ولكن بقي أكثر مباحثه للخواص بالرغم من ذلك التحري .

(ثالثها) الخوض في سياسة الدولة العثمانية في بعض الاحيان وهذا مما كنت أكرهه أنا أيضاً فتعرض لي من الضرورة ما يحملني عليه وجعل عملي المهم منها كان منسياً وقد أشرت الى ذلك في فاتحة المجلد ١٢ من المنار سنة ١٣٢٧ هـ بقولي : « سألنا السياسة فساورت ووثبت وأسلنا لها فجمعت ونقحمت وكنائهم بها في بعض الاحيان فيصدف بنا عنها الاستاذ الامام ولم نزل منها ما نهواه الا بعد أن اصطفاه الله »

وروي في آخر هذا الفصل ما يلي :

لما مرض الاستاذ الامام مرضه الاخير كنت أعوده بداره في عين شمس كل يوم وأقرأ عليه ما كتبه الشيخ عبد الكريم من رسالة (أعمال)
(١) وكان الاستاذ الامام ينصح لي ايضاً في هذا الموضوع بما ينصح به للسيد رشيد

مجلس إدارة الأزهر) فيصحح فيها ويزيد أو ينقص منها وقد أملى عليّ تقريره عن امتحان مدرسة دار العلوم وهو في سريره فكنته . ولما سافر إلى الاسكندرية سافرت معه وكنت أقيم عنده أياماً واعدت إلى القاهرة فأنظر في أعمال إدارة المثار ثم أعود إلى الاسكندرية دوايك . ولما اشتد عليه المرض أذيع وأنا في مصر انه توفي فكنت انفي من الغم وبنت تلك الليلة بعد تكذيب الخبر ولما استيقظت وجدت على محذتي دماً قد خرج من فمي وأنا نائم وفي الصباح عدت إلى الاسكندرية فلما قابله قال لي: قد جاش في نفسي الشعر في غيبتك كأنني لا أقول الشعر إلا في الحبس أو المرض - يشير إلى القصيدة التي نظمها في السجن في عاقبة الحوادث العراية وقد تقدمت (ص ١٥٠) واشدني هذه الابيات فكنتها واحداً بعد واحد وهي :

ولست أبالي ان يقال محمد	أبل - ام اكمنظت عليه المآثم
ولكنه دين اردت صلاحه	أحاذر ان نقضي عليه العاثم
وللناس آمال يرجون نيلها	إذا مت مانت واضمحلت عزائم
فيا رب ان قدرت رجمي قريبة	إلى عالم الارواح واقض خاتم
فبارك على الاسلام وارزقه مرشداً	رشيداً يضيء النهج والليل قاتم
يمائلي نطقاً وعلماً وحكمة	ويشبه في السيف والسيف صارم



ما ورد في المنار بقلم السيد رشيد

عمر رحلتنا الى الحجاز : الاولى للصحح . والثانية للصالح

من حيث انه ورد خبر رحلتنا هاتين إلى جزيرة العرب في أثناء كلامنا عن علاقتنا مع السيد المترجم فلا بأس بنقل ما كتبه هو رحمه الله عن ذلك . قال في الجزء الثاني من المجلد الثلاثين المؤرخ في صفر سنة ١٣٤٨ هـ ما يلي :

أداء الأمير شكيب فريضة الحج

كان قلب الأمير شكيب يحن إلى أداء فريضة الحج منذ سنين كما هو شأن كل مسلم وإن كان أمثال الأمير شكيب في تربيتهم المدنية والسياسية والاجتماعية صار يقل فيهم من يحج كما يقل من يصلي ويصوم إذا لم تفرق تلك النشأة العصرية بمعارف دينية صحيحة راضخة كالطود ، لا تؤثر فيها امواج الشهوات ولا تنال منها عواصف الشهوات ولكن شكيبنا تلقى عقيدته من الاستاذ الامام وغذاها بالعلم الصحيح والعمل . وقد كان لكبراء الرجال السياسيين من موانع الحج في السنين الخالية ما ليس لغيرهم . عزم شكيب على الحج في موسم السنة الماضية (١٣٤٧) وكان يجب أن يسافر من اوردية قبل موعد الحج فيخرج على مصر فيقيم فيها مدة مع صديقه الحميم صاحب المنار بداره التي بعدها بحق داره وكتب إلي بذلك وانه لقي في برلين معالي وزير خارجية مصر الدكتور حافظ بك عفيفي -

وكان بينهما صداقة سابقة - فكاشفه بعزمه فتبرع الوزير بوعده بأن يهد سبيل الاذن الرسمي له بزيارة مصر في طريقه لعالجه بانه كان ممنوعاً من دخولها بعد الحرب الكبرى ومن المعلوم بالبداعة أن المرجع الرسمي في هذا الامر لوزارة الخارجية ولكن الوزير نفسه رأى ان الاذن له به يحتاج الى تمهيد رسمي !!

ثم أزمع الامير السفر وخرج من داره في لوزان قاصداً البحر من طريق ايطالية وطفق يرسل وزير الخارجية ثم يرسل بعض أصدقائه في مصر سائلاً هل تأذن له الحكومة المصرية بالإمام بمصر ولو بميناءي بور سعيد والسويس لينتقل من الباخرة التي يسافر فيها إلى باخرة من البواخر التي تنقل الحجاج ؟ وكانت هذه الرسائل برقية فعلمنا بعد البحث انه لا يزال ممنوعاً من ذلك وبعد بذل السعي من بعض المهتمين بالامر لدى صاحب الدولة رئيس الوزارة اقتنع بأن اللائق بحكومة مصر بصفتها الاسلامية الرسمية أن لا تمنح أحداً من الامام يعمض ثغورها بقصد السفر إلى الحج من غير إقامة تزيد على مدة الانتقال من باخرة إلى أخرى فأصدر أمره بالأذن في آخر وقت أدرك به الامير آخر باخرة تحمل الحجاج في آخر وقت يمكن إدراك الحج فيه وقد علمنا ان الامير بذل في أسجور البرقيات أكثر من ثلاثين جنياً وأنه لو كان يعلم هذا لفضل أن يسافر في باخرة ايطالية الى مصوع أو عدن ثم يسافر منها الى جدة . في أثناء هذه المساعي وتبادل البرقيات شاع بين الناس ان الامير شكيباً مسافر الى الحجاز وأنه سينزل من الباخرة التي نقله من اوروبا في بور سعيد وينتقل منها الى السويس فعزم كثير من اصدقائه ومن يحبون

الخطوة بمعرفته لشهرته الشريفة في عالم العلم والأدب والسياسة والجهاد
الإسلامي والوطني على السفر إلى بور سعيد لقائه فيها وحلقوا يتحدثون
بأليف الوفود لذلك في مصر وفلسطين وسورية ونشر ذلك في الجرائد ولكن
بعضها ذكر خبر منعه من الالمام بالثغور المصرية . فلم يعلم بموعد وصوله
إلى بور سعيد إلا بعض أصدقائه في مصر فسافر بعضهم اليها في ذلك
اليوم وبعضهم قبله بيوم . وقد تزلت مع بعض السابقين في زورق بخاري
مستقبلا باخرته في البحر عقب وفوفها وأذن طبيب الحجر بمخالطة ركابها
بأناس وسبقنا ابن عمه الأمير أمين فصعد إلى الباخرة مع الطبيب الرسمي
ولما تلاقينا لم أملك دمع السرور من حيث جرى . ولا تسلى هناك عما قد
جرى . ووصل في ذلك اليوم إلى بور سعيد الأستاذ المربي المصلح والزعيم
الوطني الشهير الشيخ محمد كامل قصاب من حيفا لأجل استقباله وأخبرنا
أن وفد حيفا ووفد القدس قد انقضى جمعها إذ نشرت جريدة الجامعة
العربية برفقة من مصر بعدم الاذن له وهو إنما جاء للاحتفال . وقد جاءت
الأمير برفقات كثيرة وعاد بعض المستقبليين له إلى القاهرة وبات بعضهم في
بور سعيد بعد الحاجة على الجميع بالعودة إلى أعمالهم إلا كاتب هذه السطور
فقد قال له : أنت تبقى معنا من البحر الأبيض إلى البحر الأحمر .

وقد سافرنا في اليوم الثاني إلى السويس فوجدنا بعض المستقبليين في
الاستماعيلية من طريقنا وبعضهم في محطة السويس نفسها وبمن جاءها
بالسيارات الخاصة أحمد زكي باشا وعبد الحميد بك سعيد . وقد بلغ الأمير
في المحطة أمر الحكومة المصرية إياه بالانتقال منها إلى باخرة الحجاج
الآخرة التي تبحر في ذلك اليوم ٢٩ ذي القعدة إلى جدة وأنها أمرت

شركة بواخر البوسنة الخديوية التابعة لها بتخصيص بخندع له « قرة » في الدرجة الاولى منها وكان يريد السفر في باخرة البريد في ٢ ذي الحجة فركب الامير ومن كان ثم من المستقبليين المودعين السيارات الى الباخرة توأ وذهبت أنا الى السوق فأخذت له منه الاحرام لانني علمت منه أنه لم يحمل من أوردية شيئاً من ذلك .

الامير شكيب أكبر رجال السياسة من زعماء الامة العربية واشهر كتابها الدائدين عن حوضها والمناخين عن حقوقها والعاملين لمصالحها . فالجاهدون المخلصون منهم يسرون بلفائه لمجدد ملك العرب ومجد العرب وقبلة آمال العرب الملك عبد العزيز آل سعود وتناجيهما في المصالح العربية السياسية والمدنية ويرجون من ذلك خيراً كثيراً .

وللامير شكيب مكانة اسلامية سامية عند طلاب الاصلاح الديني المدني الذي يقتضيه هذا العصر من عرب المسلمين وشعوب عجمهم الكثيرة ولا سيما الترك والهنود لما له من خدمة الدولة العثمانية عندما كانت تمثل الزعامة الاسلامية ثم ما جاهد به ملاحة الترك بعد جهرم بنبد الاسلام ومعاداته بالقول والفعل ولما له من الدفاع عن الاسلام والمسلمين في مواقع أخرى كثيرة قد كان آخر ما نشر منها مقاله المعتنم الذي رآه القراء في جزء المنار الماضي . ومن الدلائل على مكانته الاسلامية إجماع أعضاء المؤتمر الاسلامي العام من جميع الشعوب بمكة المكرمة في موسم سنة ١٣٤٤ على اختياره لامانة السر العامة (السكرتيرية) للمؤتمر الدائم ولم أكن أنا أشد تقريراً وعناية بهذا الاختيار من الوفود الهندية ولا سيما الزعيمين محمد علي وشوكت علي المناوئين لملك الحجاز ونجد لعدم

تباعه لهواما - فأهل الرأي من مسلي الاقطار المختلفة يسرون برحلة
الأمير شكيب إلى الحجاز لأداء فريضة الحج ولقائه للإمام المجدد للإسلام
في رحاب تلك المشاعر العظام لانت شغوص زعماء المسلمين السياسيين
وعلمائهم العصريين إلى الحجاز مفيد بما فيه من القدوة والاسوة الحسنة
لأمثالهم المنصهرين في أداء هذه الفريضة ومفيد بما يرجى من ورائه من
التعاون على المصالح الإسلامية . ومن هذا الباب انه لما شاع في السنة الماضية
انت الإمام يحيى حميد الدين مسيحج في مواسمها تناقلت هذا الخبر السنة
المسلمين وصحفهم وتلقته بالأكابر والأعظام لاسرين : (أحدهما) انت
ملوك المسلمين قد تركوا أداء هذه الفريضة منذ قرون عديدة . و(ثانيها)
حرص مسلي العالم كله على اعتصام إمامي الجزيرة العربية وملكي الاسلام
المتقلبين بعروة التحالف والاتحاد الوثقى ورجاؤهم أن يكون تلاقيا في
بيت الله تعالى متمما لما مهتدا له السبيل من ذلك بالوفود والمكاتبات
الهاديا . ومن فضل الله على صاحب هذه المجلة أن كان هو الساعي الاول
الى ذلك بالمكاتبات والوفود من قبل الحرب الكبرى ومن بعدها وبليه
فيه صديقه الأمير شكيب .

ومن دلائل اعتمام أهل الرأي والخدمة العامة من مسلي الشعوب المختلفة
وعرب الملل المختلفة بحجج الأمير شكيب ورجائهم الخير فيه للامة والامة
انه ساء دعاة الاتحاد في المسلمين ودعاة الاستعمار في العرب ولا سيما
السوريين من القريبيين ففشروا في بعض الجرائد مقالات سخيفة طعنوا فيها
على الأمير في دينه وفي سياسته وفي غرضه من أداء الحج . وكان الذي

تولى كبر هذه الأراجيف ذلك (١)
ولكن بامضاء الصق الناس بخدمته ولم يصد عنه ذلك اشتهاره هو بالدعوة
إلى الإلحاد ونيل الدين وتهتك النساء وغير ذلك ومما اتهم به انه يسعى
بحجه الى جعل الملك عبد العزيز إياه سفيراً له في أوربة !! وربما كان
هذا الملك أشد احتقاراً لهذا التشيقي الدنيء فانه صار من أعرف الناس
بفضائل الرجل ورذائل حاسده . وقد احتفى جلالته بضيافته احتفاء يسر
نار الحسد في كبد الحسود .

استقبلت الحكومة السعودية ووجهاء الحجاز الأمير شكيب في جدة
ثم في مكة أحسن استقبال فقد خف الى لقائه في الباخرة الخاصة
الإداري (القائمقام) وغيره من الموظفين والوجهاء وفي مقدمتهم عين اعيان
الحجاز الشيخ محمد نصيف . ثم قابله جلالته الملك في جدة اذ كان فيها وبعد
أن تعشى مع جلالته سار معه في سيارته الملكية الى مكة المكرمة
فكانت هذه أول فرصة واسعة لهذا كره في المصالح العامة . وقد كتب
إلى جلالته عن هذا التلاقي ما نصه :

« وقد أنسنا بقاء صديقكم وصديقنا الأمير شكيب إرسالان وهو كما
وصفتم إخلاصاً وعلماً وأدباً » ويعني جلالته بهذا الوصف ما كتبته اليه
أخيراً من أنني لم أئن له على أحد وهو فوق ما أتيت ووصفت من كل
جهة إلا الأمير شكيب .

وقد علمت علم اليقين ان جلالته رغب اليه أن يبقى لديه في الحجاز
(١) حذفنا هنا الاسم المكنى عنه وذلك تفادياً من القيل والقال وان كان
الأصل في النار موجوداً .

دائماً أو ما شاء وطابت له الإقامة ليقوم بما لا يستطيع غيره ان يقوم به
من أعباء الإصلاح في حكومته فاعتذر بأنه لا بد له من البقاء في أوربة
لأجل القضية السورية وبأنه يخدم القضية العربية هنالك بما شاء جلالته
إلا الوظائف الرسمية فان فكرة المناصب الرسمية قد خرجت من فكره
فلا يقبل منصباً لا في الحجاز ولا في أوربه كالسفارة في بعض العواصم .
بعد هذا زار الملك جدة فذكر في مجلسه الحافل ما نشر في المقطم من
أنهام الأمير شكيب بالسعي الى نيل سفارة في أوربا — وهو ما أشرنا
إليه في هذا المقال — فغضب الملك وقال من هذا — يعني صاحب مقالة
المقطم — وإيش يكون؟؟ ثم أثنى على الأمير شكيب ثناء عظيماً قال
في سياقه : والله ان السفارة التي يريدونها في أوروبة تكون له بشرط ان
يرضى .

ومن أخبار الأمير في الحجاز التي تسر محبيه الذين لا يحصيهم الا الله
تعالى أن هواء الطائف قد وافق مزاجه فزال هنالك ما كان أصابه في
أوربة من مرض الصدر الذي كان فيما يظهر من أسباب ما انكرته عليه
من استطالته لعمره ونعيمه لنفسه . وبسرنا ان ما رأينا عند تلاقينا الاخير
في وجهه من الاشراق والبهجة وفي حديثه من جرس الصوت وقوة اللهجة
وفي مشيته من النشاط وخفة الحركة وفي أكلته من زخم اللحم وجودة
المضغ في غيرهم ليبشرنا بأنه مستعد لحياة طيبة طويلة الاجل اذا لم يمن
عليها بالافراط في الانكباب على العلم والعمل . وفقنا الله وإياه للقصد
والاعتدال والتوفيق لما يحب تعالى ويرضى من الافوال والاعمال .

وفد الصلح والسلام

وقال رحمه الله في المجلد الرابع والثلاثين من المنار الجزء الثالث
المؤرخ في ٣٠ ربيع الاول سنة ١٣٥٣ هـ تحت هذا العنوان :

اننا قد وفينا حادث الحرب والسلام في جزيرة العرب حقه وبيننا ما لنا
فيه من موعظة وعبرة وشكرنا لكل من الامامين عبد العزيز وبجبي فضله
فلا بنوتنا أن نختم حديثه بشكر وفد السلام وجهاده في سبيل الله بخدمة
العرب والاسلام فهو الذي انتدب لهذه الخدمة بالفعل من غير دعوى ولا
إعلان في الصحف ولا تبجح بنشر المقالات والقاء الخطب ولا دعوة الى
جمع المال كما فعل الذين يقولون ما لا يفعلون ويسرون غير ما يعلنون
بل قال وفعل وجاهد بماله ونفسه ولم يطلب مساعدة أحد .

اول من دعا الى هذا زعيم فلسطين الاكبر ومفتيها ورئيس مجلسها
الاسلامي الاعلى ومؤسس المؤتمر الاسلامي العام فيها : السيد محمد أمين
الحسيني دعا نفراً من أشهر رجالات الاقطار العربية الاسلامية ذات الجوار
والصلة بجزيرة العرب : سورية والعراق ومصر فاستجاب له من سورية
زعيمها السيامي الاكبر هاشم بك الاتامي رئيس الكتلة الوطنية المشكلة
لسورية كلها واعتذر زعيم العراق الاكبر ياسين باشا الهاشمي بمرض
عرض له .

واستجاب له من مصر محمد علي باشا علوبة من وزرائها ونوابها السابقين
ووكيل المؤتمر الاسلامي العام وهو الذي سبق جميع الزعماء المصريين الى

العناية باسم المؤتمر الاسلامي وسافر مع رئيسه الى الاقطار الاسلامية لجمع الاعانات وعني بخدمة المسألة العربية عناية خاصة .

واستجاب له من لوربة أكبر كتاب الامة العربية وأمير البيان فيها الداعي الى وحدتها المحامي عن حقيقتها المدافع عن ملتها ورئيس الوفد السوري الفلسطيني في جنيف مشاية سياسة الامم كلها - الأمير شكيب رسلان ووافى اخوانه الثلاثة طائراً من أوربة الى مصر على ما في طهرانه من زيادة النفقة في هذه العسرة المرحقة وعلى ما قاساه من عنت الحكومة المصرية وإرهاقها إياه العسر الديامي الذي هو أشد على الاحرار من العسر المالي في سروره بأرضها من الاسكندرية الى السويس وقد رأيت هذا العنت بعيني وذقت مرارته بنفسي إذ سافرت من القاهرة الى بنها للاقائه فيها والذهاب معه الى السويس فلم بأذن لنا الجلاوزة المسيطرون عليه من قبل حكومتنا المصرية - وهم من الانكليز - بسلام ولا كلام ثم كان المصريون منهم أشد من هؤلاء الانكليز وطأة في القطار بعد القطار ثم في السويس ولم نرَ أحداً فهم لهذا العنت معنى .

ركبت أنا ومحمد علي باشا علوبة في قطار بورسعيد والسويس الذي يخرج من محطة مصر في نهاية الساعة السادسة مساء وهو باق في محطة بنها بالقطار الجاني من الاسكندرية الى مصر وهناك نزل الأمير شكيب من قطار الاسكندرية وركب هو والجلاوزة المحافظون عليه في قطارنا وأدخلوه في المذبح المجاور لنا وأردت أن أسلم عليه وهو يعلم انه ممنوع من السلام علي وعلى غيري فخالوا بيننا .

ولما نزلنا في الاسماعيلية ونزل فيها السيد امين الحسيني وهاتفهم بلك

الاتامي القادمين من فلسطين وانتقلنا جميعاً الى القطار الذي يجعلنا الى
السويس فرق جلاوزة الامن المصريون بين الامير شكيب والجائين من
فلسطين والجائين من مصر جميعاً فلم يسمحوا لاحد منهم في المخططة ولا في
القطار أن يكلم الفريق الاخر ولا أن يسلم عليه فكان هذا الحبر أبعد
عن العقل والفهم والشرع والعرف والقوانين من كل ما سبقه إلا ما يكون
من الحبر الصحي في أوقات الاوبئة والعسكري في وقت الحرب، وإنما
يكون الاول لوقاية الاصحاء من المصابين بالوباء والثاني لحماية الوطن
وأهله من فتك الاعداء وكنا أصدقاء وأصدقاء والله الحمد جنسنا واحد
وديننا واحد وحكومتنا المصرية موادة لحكومتنا فلسطين وسورية
والدولتين المسيطرتين عليها ولاجلها تحجر على الامير شكيب وتعتنه ولا
نعرف لنا وللآخرين ذنباً .

بيد اننا لما وصلنا الى السويس نزلنا كنا في فندق واحد فارتفع
الحبر عن كل منا الا الامير شكيب فان الحكومة أمرت بنقله الى
فندق آخر حالت فيه بينه وبين كل أحد منا ومن غيرنا إلا السيد محمد
امين الحسيني فقد أذنوا له أن يكلمه في مسألة السفر بأول باخرة أو
بطيارة . ولما اجتمعوا اتفقا على الاخاح علي بالسفر مع الوفد فأدليت بما
لدي من الموانع المالية وغيرها فقبلوا عذري وكشفتهم بما عندي من رأي
وردابة في موضوع الحرب والصلح وحماتهم كتباً الى جلالة ملك العرب
السعودي وبعض رجال بطانته أظهرت فيه ما بيني وبينهم من التكافل
والثقة بهم وعذري في التخلف عنهم وكل ذلك في ٢٧ ذي الحجة

سافروا باسم الله الى الحجاز فكان لهم عند جلالة الملك ما يليق
بمكانتهم الشخصية والقومية وبسفارة وفدكم الاسلامية العربية من حسن
الضيافة وكرم الوفادة وقاما اجتمع في مجلسه وفد كوفدكم في سعة معارفهم
ودقة خبرتهم وصفاء نيتهم واتفاق رأيهم وحسن بيانهم فبسطوا له خلاصة
ما يعلمونه من آراء العالم الاسلامي والشعور العربي في بلادهم وغيرها في
مسألة الجزيرة العربية المقدسة وما يخشونه من المطامع الاجنبية وما وقفوا
اليه في بيئاتهم الاربع من استقلال عقله وبعد رأيه وحسن نيته وكمال
صراحته وحزمه وشجاعته وعدم مبالاته بدسائس المفسدين الخائين .

وكان من توفيق الله أن نجحت المفاوضات البرقية المتصلة بين جلالاته
وجلالته الملك الامام يحيى حميد الدين بما يوافق رأيهم فقبل الثاني من
اقتراحه الاول لاعلان الهدنة ووقف رضى الحرب ووضع معاهدة الصلح
وتلاه ارسال مندوبه الزعيم الكبير والسيامي النحرير الاستاذ العلامة
السيد عبدالله بن الوزير مفوضاً من مقام الامامة المتوكلية بذلك فوجد
الوفد الاسلامي في معارف سيادته ودقة سياسته وصفاء طويته وصدق
صراحته ما كان موضع العجب والاعجاب والثقة بما يرجون ويرجو العالم
الاسلامي والعربي من الاتفاق والاتحاد .

ولما وضعت المعاهدة الاسلامية العربية العظيمة الشأن بالاتفاق السري
العالي من الجانبين التي كانت موضع اعجاب أهل الخافقين وحضر أعضاء
الوفد توقيعها في الحجاز ودعوا جلالة الملك الامام عبد العزيز وسافروا
مع مندوب جلالة الملك الامام يحيى حميد الدين الى صنعاء اليمن ليشهدوا
توقيعها فيها ثم يحضروا مبادي تنفيذها . وقد اعتذر محمد علي علوبة ياشا

العضو المصري عن السفر مع اخوانه الى اليمن لكثرة ما ينتظرون من الشواغل في مصر . وقد تم الصلح والله الحمد وحملهم كتاباً الى جلالة الامام يعتذر فيه عما كان يرجوه من الشرف بالمثل في حضرته .

سافر الوفد من جدة الى الحديدة فاستقبلها فيها صاحب السمو الملكي الامير فيصل السعودي بالحفاوة والتكريم وكان أبهج ما مرهم فيها ما رأوه من حسن التلاقي بين سموه وسيادة عبدالله بن الوزير فقد كانت كتلاقي اخوين شقيقين طال عليهما اليمام فطفقا يطفئان لوعته بالتقبيل والعناق ثم ما رأوه من جيوش كل من الامامين عند الحدود بين منطقة تهامة المحتلة من قبل الدولة السعودية ومنطقة الجبال التي ت رابط بها الجيوش المتوكلية وكيف كان تلاقي جماعتهما تلاقي الاخوان ثم ما هو أعلى من ذلك وهو لقاء جلالة الامام الهمام وحفاوته بضيوفه الكرام وما سمعوه بأذانهم من ثنائه على أخيه الملك عبد العزيز كما كان هذا يثني عليه ويشهد كل منها للآخر بحسن النية ثم ما شاهدوه في الحديدة من تنفيذ المعاهدة بجلال الجيوش السعودية عنها وتبادل تسليم الرايات وتسلمها فيها بما عليه اتفاقا من التكريم والتعظيم العسكري والود الاخوي .

ثم سافروا من الحديدة الى مصوع وسافر منها الى السويس السيد أمين الحسيني وهاشم بك الانامي فوصلا اليها في السابع من هذا الشهر الميمون (ربيع الاول) واستقبلناهما فيها مع جماهير المستقبلين مهنيين داعين وتحلف الامير شكيب ليمسافر منها الى لوزة .

كنا قد وقفنا على أطوار الحرب والصلح من انبائها الرسمية وغير الرسمية العامة منها والخاصة بنا وبقي علينا أن نعلم من الوفد

ما كان للصلح والمعاهدة من التأثير النفسي في قلوب الفريقين مما لا يعلم
الا من رؤية الوجوه المستبشرة أو الباسرة ومن سماع جرس الاصوات في
الحديث والتفرقة بين نغماتها السارة والقارة والحارة . ولا يعلم هذا وذاك الا
من رأي بعينه وسمع بأذنيه وشعر بقلبه وأخبرنا بما رويناه عنه .

هذا وأنه قد بلغنا قبل إصدار هذا الجزء ان جلالة الملك عبد العزيز
وجلالة الامام يحيى قد أوفوا الى جلالة ملك الانكليز برجوانه بأن يوصي
حكومته بالاذن للامير شكيب بدخول فلسطين للقاء والدته الجليلة فيها
اذ طالت غيبته عنها فتقبل شفاعتها فيه وأبرق اليه المندوب السامي من
فلسطين بالاذن له بذلك فنهضه ونهضت السيدة الفاضلة بهذا اللقاء الميمون
ليبارك الله لهما وعليهما .



بعض ما كتبه السيد رشيد عنا في المنار

بمناسبة بعض الحوادث

آثرنا وقد جعلنا هذا الكتاب لسيرة السيد المترجم وتاريخ علاقاتنا
معه أن نقل ما جاء بقلمه عنا في المنار إن لم يكن كله فبعضه .
فمن ذلك هذا الفصل المنشور في الجزء الثاني المؤرخ في ٣٠ جمادى
الآخرة سنة ١٣٤٠ هـ من المجلد الثالث والعشرين :

كوارث سورية في سنوات الحرب

من تقتيل وتصليب ومخاضة ونفي

مشاهدات ومجاهدات شاهد عيان هو الامير شكيب أرسلان

« مقدمة »

قد التقينا في اورية بصديقنا القديم الامير شكيب أرسلان الشهير
بعد افتراق بضع سنين وكثير اجتماعنا به في جنيف (سويسره) بسبب
الاشتراك في أعمال المؤتمر السوري الفاسطيني وفي سياحتنا معه في سويسرة
والأنية - وفي هذه الاثناء سمعنا منه أخباراً تفصيلية لفظائع جمال باشا
في سورية وما كان من معارضته له بالحسنى ثم بالمغاضبة فتعنينالو تفشر
هذه الوقائع لبيان الحقيقة التاريخية فالت معرفة حقيقة تاريخ الامة هو
الوسيلة الاولى للنهوض بها والصعود سيف مرآتي الحياة بين الامم وضرر
الجهل به والكذب فيه كضرر الجهل والكذب في بيان أحوال المريض

وأعراض أمراضه للطبيب الذي يعالجه . وقد كانت الحقائق التي سمعناها منه ومن غيره في أوربة مؤيدة لرأينا في جمعية الاتحاد والترقي وفي تأثير سياستها في الأمة التركية والدولة الألمانية كما سنبينه في التعليق على هذا المقال بعد - ولرأينا في الأمير شكيب نفسه أيضاً وهو ما نبينه في هذه المقدمة :

الأمير شكيب من أشهر كتاب سورية وأدبائها بل لا أبالغ إذا قلت أنه لا يُلمّز به قرين منهم في مجموع منابيه كجولان قلعه في جميع ميادين المنظوم والنثر والوقوف على دقائق السياسة وشؤون الاجتماع والعمران - وفصاحة اللسان في الخطابة والمناظرة . وله في الكتابة السياسية والاجتماعية أسلوب خاص يشبه أسلوب الحكيم ابن خلدون وكانت سياسته الوطنية السورية محصورة في وجوب الاخلاص للدولة العثمانية مما يكن حال ساطائها ورجالها في إدارتها وسياستها لاعتقاده أنه إذا زالت سيادة الدولة عن وطنه الخاص (لبنان) وسائر سورية وسقطت تحت سلطة دولة أوروبية فإنه بذل ويجزى . وكان له خصوم في سياسته هذه أكثرهم من نصارى الجبل المشايخين لبعض الدول الأوروبية ومبغضون آخرون لا شمر لبغضائهم إلا الحسد أو التعصب الديني أو المذهبي . وهو من مریدی أستاذينا موقفي الشرق الأستاذ الامام المصري والسيد جمال الدين الافغاني وله غيره على دينه الاسلامي ودفاع عنه لا يطبق صبراً على من نال منه بلسانه أو قلعه ، على أنه لطيف الساهل فكاهة المعاشرة وله أصدقاء كثيرون في بلاده السورية وفي مصر والامانة وأوربة مختلفو الملل والابناس ولكنه حديد الزاج ألد الخصام : فهو كما قال ابن دريد :

سهل اذا لويفت لَدُنَّ معطفي ألوى إذا خوشفت مرهوب الشذى (١)
ولهذا ببالح في وده أصدقاؤه وبغلو في عداوته خصماؤه . وإنما شذاه
في نضال الاعداء هو ما يعهد في مجادلة الادباء ومجادلة العلماء لا يكاد
يعدو كلوم الكلام . بوخر أسلات الالسة وأسنة الافلام . فهو أديب متدين
بنفر من الاعتداء على الانفس والاموال . وشجاع يترفع عن دنينة السعاية
والاغراء .

وقد كان كثيرون من الناس يزعمون انه ليس له مبدأ أو مذهب في
السياسة ثابت وإنما يدهن للدولة ولكبراء رجالها لاجل المنفعة . وأكثر
هؤلاء من حساده أو مخالفيه في مذهب السيامي ، وبعضهم ممن كانوا
يشكرون عليه مشايعته للحميديين في عهد عبد الحميد الذي كان يطربه
بالنظم والنثر (٢) . ثم مشايعته للاتحاديين عندما صاروا في الدولة أصحاب
النهي والامر وانه لم يكن من طلاب الاصلاح للدولة في جملتهم . ولا
لبلاده السورية أو العربية في خاصتها . وعندى ان مثله في هذا كمثل
مساحي مصر والهند وغيرهما من الاقطار البعيدة يريد من مشايعة من

(١) الشذى هو الاذى .

(٢) نظمت في أيام صباي عدة قصائد في مديح السلطان عبد الحميد تعظيماً
للقام الخلافة في حد ذاته لا ترفاً الى السلطان ولا انتفاعاً لبره وأدلى دليل
على ذلك أني كنت أنشر هذه القصائد في الجرائد ولم أقدم منها الى السلطان
نفسه قصيدة واحدة وقد أشرت الى هذا في كتابي « شوقي أو صداقة اربعين
سنة » ولكن الحساد يحارون كيف يقولون ليجدوا الى الطعن سبيلاً .

بيده زمام الدولة تأييدها على الأجانب لا الرضى بسوء الادارة أو السياسة ^(١) وقد صكت أنا من هؤلاء المشكرين عليه تشيعة للاتحاديين ودفاعه عنهم على علمي بما ذكرت من مذهبه السياسي حيث تفضيل الدولة على جميع الأجانب وإبثارها عليهم .هما تكنت حالها لانني كنت على هذا المذهب منذ عقلت السياسة ولا أزال عليه مثله . وقد كان سي الظن بحزب اللامركزية العثماني الذي كنت أحد مؤسسيه وطعن في هذا الحزب حتى نالني من طعنه بالباطل ^(٢) ما نالني على ما كان يحسد من خدمتي للإسلام وإخلاصي

(١) إن الجرائد المصرية والسورية نشرت لي من المقالات اصلاحية الانتقادية ما لا يكاد يحصى من كثرتهم وطالما اغتاضت الدولة من حملائي هذه على ما كان يقع من سوء إدارتها وقد كانوا اقترحوا علي أن آتي الى الاسكندرية وأنشر جريدة فيها باسم « الكوكب » فاعتذرت عن ذلك فزاراً من أن أقول في الادارة ما يخالف وجداني وهكذا تركت « الكوكب » لانس الآخرين .

(٢) لم تنقل في الفصل المتعلق بعلاقاتنا مع السيد المترجم ذكر الوحشة التي شعرت بيننا من أجل انضمامه قبل الحرب الكبرى بسنوات الى أعداء الدولة العثمانية ولكننا صرنا باعترافنا فيه انه لم يكن يريد زوال تلك الدولة قط وإنما كان يريد إسقاط جمعية الاتحاد والترقي وحدها وبكره استئثارها بأمور الدولة والحال ان كثيراً من رفاق السيد رشيد كانوا يعملون لخدمة الدولة من أسلمها وبمظاهرون بانهم إنما يعملون لبناء دولة عربية ! وقد يكون هذا مقصد بعض أولئك الرفاق ولكن كثيراً منهم كانوا يعلمون في ذوات صدورهم أن انكسار الدولة العثمانية في الشرق ولا سيما في البلاد العربية و كانوا يعتقدون ان مصلحة العرب والشرقيين هي في ذلك وما أخذوا يتبرأون -

للدولة حتى إنه أطرأني بمقال نشره في المؤيد يزعمه أنه إذا اختير من العالم الاسلامي مائة ثم من المائة عشرة ثم من عشرة واحد لكنت ذلك الواحد ! ولم أورد عليه لعلني بالشبهات التي مكنت ذلك الظن السيء في نفسه .

ولما علم ما كان من أنباء تفكيك جمال باشا بالسوريين في أثناء الحرب أشيع أن الأمير شكيبا معه وأنه مساعد له على سياسته الطورانية في سورية لشبهات روجها أعداؤه وحساده حتى صدق التهمة غيرهم ولما علمنا منه أخيراً أن الأمر بضد ما قالوا انتزحنا عليه أن يكتب لنا مذكرة بما سمعناه منه أو مقالاً فيه لنشره في المنار انصافاً له وللاناريين وقطعاً لالسنة المتقولين فأجاب طلبنا معتذراً عما استلزمه من تزكية المرء لنفسه وقد نهى الله تعالى عنها وقد جاء ما كتبه رسالة طويلة فجعلناها عدة فصول وضعنا لها عناوين من عندنا واختصرنا قليلاً منها . ومنه اعتذر الكاتب ومضممه لنفسه في فاتحتها . (ثم نشر السيد سلسلة مقالات لنا عما جرى في سورية في أثناء الحرب العامة وذلك في الجزء الثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع من المجلد الثالث والعشرين من (المنار) فن شاء مراجعتها فليراجعها هناك اثلاً نعيدها في هذا الكتاب هي بنفسها وقد سبق لنا أن نشرنا في موضوعها ما هو أوفى منها وذلك في جريدة « مرآة الغرب » عندما كنا في أميركا حيث ألح علينا في نشر ذلك كثير من أصحابنا المسيحيين الذين كانوا يريدون تبديد الشبهات التي كانت - من هذه السياسة إلا بعد الحرب العامة حينما رأوا ما رأوا من ثورة الأمة العربية على الذين خاسوا بمهودم معها .

أثارها أقوال الاعداء والحساد بحقنا . هذا وقد ختم السيد رشيد سلسلة مقالاتنا في المنار عن كوارث سورية في سنوات الحرب بالتعليق الآتي :
الامير شكيب كاتب سيامي بارع ومؤرخ محقق وقد كتب هذه المقالات
لأربع فأتيت فيها ما رأى بعينه وسمع بأذنيه وما سعى اليه فأصابه وما سعى اليه
ولم يصبه . وليس الامير بالرجل الظنون وما هو على سياسة الاتحاديين بظنين
كان متهاً بمشابعتهم لانه كان في السياسة الخارجية من شيعتهم .

كل من قرأ مقاله بالانصاف يحزم معنا بأن الحكومة التركية لم تكن
تريد في تلك السنوات إمالة السوريين بالجوع ولا اللبنانيين منهم ولم تفضل
المسلمين على النصارى في التعموين ولا في غيره من المعاملات بل كانت
وطأتها عليهم أشد ولم تبطل امتياز لبنان كما أبطلت الامتيازات كلها :
ولكن هذه المقالات أيدت الآراء المهمة التي كنا نعقدتها ونصرح بها
فولاً وكتابةً وان حكمت المراقبة على الصحف بمنعنا من بعض ما كنا
نكتب :

١ - كنا نعتقد ان جمعية الاتحاد والترقي قد اقترعت ما أعطتها
الحرب من التصرف في سلطنة آل عثمان بالحكم العربي العسكري للقضاء
على الشعب العربي فيها وجعل سورية والعراق ولايات تركية وان النهضة
العلمية والوطنية لما كانت في سوريا أقوى منها في العراق عجل جمال
باشا بتتركها بالقوة القاهرة متوسلاً الى ذلك بتعريض الضباط والجنود
منها للقتل في المعارك الخطرة وبتقتيل رجال النهضة الفكرية والقلمية -
وإنني البيوت ذات الثروة والملك الواسع الى الاناضول لادغامهم في الشعب
التركي هنالك ثم بالاتيان بيوت تركية تخلفهم في بيوتهم وأملأهم في

سوريا، فجمال باشا كان منفذاً لقرار جميعته الاتحادية الطورانية لا مبتكراً لهذا الفساد .

راجع قول جمال باشا للامير شكيب معانباً له على التوصل اليه بطلعت باشا ان يكف عن القتل والصلب : أنتظن أنني أفعل ما أفعل بدون مشاورة رفقائي ؟ (آخر صفحة ١٣٠) ثم ما بعدها من خيبة الامل بالتوصل بأنور باشا . ثم راجع كلامه في (ص ٢٠٢) وما بعدها عن إجلاء السوريين عن وطنهم الذي وضع له اسم (التهجير) . ثم راجع في (صفحة ٢٩٢) مسألة محاولة جعل سورية تركية بمشروع قانون وضع لذلك كانوا يريدون تقريره في مجلس المبعوثين .

٢ — كنا نعتقد ان محاكمة جمال باشا لم يرد قتلهم محاكمة سورية لا يراد بها إسحاق الحق لينج ولا تمهيد ما يشوبه من الباطل ليجنب ، وإنما هو رياء السياسة العصرية المعهود من سائر الدول في معاملة من يعمده أهلها عدواً لهم يحاكمونه لاجل إدانته والحكم عليه ولا يعدمون ما يشبهون به التهمة من الافك والتأويل وليس لاحكامهم معقب من استئناف أو نقض وإجرام فيفند ما يافكون !

راجع قول الكاتب عن جمال باشا انه لما صمم على شق الجماعة استدعى اليه شكري بك رئيس الديوان العرفي في عاليه الى الشام وأعطاه ما علمت من شكري بك نفسه أسماء أربعين شخصاً يجب أن يحكم عليهم بالموت ! فراوده شكري بك كثيراً ودافع كثيراً فهدده بالقتل . الخ . (آخر ص ١٣١ وأول ص ١٣٢) .

٣ — كنا نعتقد أن هذه الخطة خطة جهل وغرور لانها تكون

سبباً طبيعياً ليأس العرب من هذه الدولة وحملهم على الخروج عليها في الوقت الذي يجب فيه من توثيق روابط الإخاء والولاء ما لا يجب مثله في غيره لانه أرجى الأسباب لانتصارها فقوته من أعظم الأسباب لانكسارها وعندما بلغت أُنبااء فعائلته بل فظائعها قلت لبعض اخواننا انني أتمنى لو أمكنتني أن أصل الى جمال باشا لأبين له خطأه والخطر على الدولة منه . فكانوا يقولون لي : اذاً يبدأ بقتلك وصلبك ولا يرجع عن ضلاله .

وقد ظهر ان الحق كان معهم فإن الكاتب بذل له هذا النصيح فلم يسمع له بل لولا صداقته لانور وظلمت لقتلك به ^(١) فإن هؤلاء المغرورين

(١) بعد أن رأيت ان النصيحة بالحسن للجمال باشا لم تأت بفائدة شرعت أبين لرجال الدولة خطر سياسته هذه وأطالهم برده عنها فبلغه الامر وجرت بيني وبينه مناقشة في فندق فيكتوريا بدمشق وسفر الجويني وبينه مما شرحت في مذكراتي الخاصة التي استودعتهما مكتب المؤتمر الاسلامي في القدس حتى ينشرها بعد وفاتي وقد استوفيته أيضاً في سلسلة مقالاتي إلى المنار وإلى جريدة (سراة الغرب) في أميركا وخلاصة القول إنني غادرت سوريا في أواخر سنة ١٩١٦ قاصداً الاستانة حيث حملت على جمال لدى رجال الدولة أشد الحملات فلما بلغه ذلك من كل جهة طرح مسألي في مجلس النظار في إحدى قدمائه إلى الاستانة وحاول أخذ قرار من المجلس المشار اليه بأذن له بالبطش بي وبأخي عادل فعارضه زملاؤه في ذلك وكان أشدهم معارضة أنور رحمه الله فما قدر على شيء فأنهز فرصة أخرى وذلك أنه عندما انتصر الجيش العثماني في واقعة غزة أبرق بالبشرى إلى الباب العالي ثم طلب أن يسمحوا له باتخاذ « تدابير شديدة » بحق شكيب أرسلان وأخيه عادل وأشخاص آخرين فلم يجيبوا أيضاً طلبه هذا وتلغى طلعت باشا

كانوا يظنون أن البلاد العربية التي جندوا منها خمسمائة ألف مقاتل تظل خاضعة لهم حتى بعد اليأس من إمكان حفظ لغة شعبيها ودينها والامن على وطنها في ظل دولتهم ؟ وان الخضوع بقوة الارهاب خير من الخضوع بوازع الاخلاص ؟ وكانت الحرب خير الفرص لاستقالة من نفرهم الاتحاديون من الدولة وأياسهم من حفظ حقوقهم أو حياتهم معها فعند الشدائد تذهب الاحقاد ولكنهم زادهم نفوراً . وتأمل كيف كانت انكسرة تبالغ في مدح أهل الهند ومصر . وفرنسة تبالغ في مدح أهل تونس والجزائر .

راجع في (ص ٢٠٣) قول الكاتب في رئيس « قومسيون التهجير » نوري بك المفسد : انه كان بكرة في الباطن جمالاً وطلعت وكل رجال جمعية الاتحاد والترقي ولكنه كان يغري جمالاً بالنفي والتغريب انتقاماً منهم لعلمه ان هذه الاعمال ليس ورائها الا الخراب وقيام الاهالي . وقد نهينا جمالاً الى هذا الامر وحذرناه من نوري وأحزابه ومن أقوال الجواسيس الخ . .

٤ - كنا نعتقد ان ثورة الحجاز توقف بغلي جمال عند حد وانه هو الذي جعلها ضربة لازب لا مناص منها ولا مفر وذلك ان الفارين من بغلي جمال باشا هم الذين جرتوا الشريف حسيناً على ما كان يهواه من الثورة وهم الذين قاموا مع الضباط العراقيين بأنقل أعبائها .

وقد كان الامر كذلك كما بينه الامير شكيب في فصل خاص من الصدر الاعظم الى المايين المهاجرون بذلك لغادته بالتلفون زميلنا إحسان بك الجابري الذي كان من أمناء سر السلطان وعرف منه طلب جمال باشا هذا وكتب إحسان بك ذلك في مذكراته اليومية .

مقاله فراجعہ فی (ص ٢٠٧) وما بعدها فقد صرح فی أوله بأن جملاً
خاف العواقب فعدل عن المخاشنة الى المخاسنة . وبأنه استدعاه هو وبعض
رعماء العشائر (ومما هم) وتكلم معهم فی اتحاد العرب والترك وفي مقاصد
الدولة العلية الحقيقية (قال) . وأفاض بكلام بعضه صحيح وبعضه سياسة
والتمس منا السهر على الامانة للدولة وأنا وان كنت لا أصدق كلامه
في البراءة من السياسة الطورانية ١٠٠٠ لم أخالفه في الطعن بسياسة الشريف
من جهة مخالفته لانكثارة وتصديقه لمعاهداتها الخ .

ثم ذكر أن توفيق بك الذي جعله جمال باشا وكيلاً لولاية الشام
اجتهد في إقناعه بوجود مؤامرة على قتله وخلع طاعة الدولة وانه مع ذلك
اضطر الى الاكتفاء بالحبس ولم يتجاوزہ الى القتل - أي بعد أن كان
يقتل بدون ذنب - وذكر ما قيل من أن الاستانة أنذرتہ في هذه الصكرة
إنذاراً شديداً بان يعدل عن خطته الممهودة لانه قد طفع الكيل - الخ .
وقد كنت صرحت بما يرجى من هذا التأثير في مقالة (المسألة العربية)
التاريخية التي نشرت في الجزء الاول من المجلد العشرين الذي صدر في
شوال سنة ١٣٣٥ هـ (يوليو سنة ١٩١٧ م) بعد أن حذفت المراقبة البريطانية
منها ما حذفت وكانت كتبت في السنة التي قبل هذه السنة . ثم صرحت
في الفصل السابع من الرحلة الحجازية : « بأن الثورة الحجازية قد أدت
وظيفتها وأفادت ما رجواہ منها فأنقذت الحجاز وأوقفت بني البغاة ولكن
خاب سعي في إيقافها عند هذا الحد حتى لا تكون من أسباب انكسار
الدولة في الحرب كما بينته في مواضع متعددة بالتلميح عند العجز عن
التصريح ثم بالتصريح عقب زوال المراقبة .

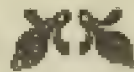
٥ — كنت أعتقد ان المصلحة العامة للبشر عامة وللشعوب المستضعفة خاصة أن تنتهي الحرب الكبرى بيد قوى الحلفين القائمين بها جميعاً وعود التوازن بين دولها في عهد الضعف الى ما كان عليه في عهد القوة والآن فباتتصار الحلف الذي فيه الدولة العثمانية وكان يخالفني في هذا بعض من اكشفهم به حتى من المسلمين قائلين ان الاتحاديين اذا انتصروا لا يقف بغيرهم عند حد فهم سيقضون على الامة العربية قضاء مبرماً ويسعبدونها استعباداً لا يقوم لها بعدها قائمة وسيقضون أيضاً على الدين الاسلامي متممين ما بدأوا به . وكنت أجيب بانني أعلم من سوء نية زعماء الاتحاديين فوق ما تعلمون ولكنني أعتقد ان الالمان لا يمكنونهم من مثل هذا الإفساد الذي يضطرون الى السكوت لهم عليه في زمن الحرب انقاء للفشل فيها . وانه لا بد أن يقدر الالمان من قدر الامة العربية ما لا يقدره هؤلاء الاتحاديون المنطرقون وان الشعب التركي الذي يغلب عليه التقدير بالاسلام سيكون عوناً لنا وللالمان عليهم .

وقد ذكر الامير شكيب في مقالته ما يؤيد هذا الرأي ما سبق له في هذا السبيل من السعي وهو ما ذكره في (ص ١٣٢) من سعيه لدى قنصل المانية في الشام ليشوغل بنفوذ حكومته لدى حليفتها بمنع فظائع جمال باشا لان الضرر يعود عليها من ذلك . وقوله : « ان قتل هؤلاء الجماعة سيحدث بين العرب والترك فتنة لا نهاية لها فتكونون زدتهم الدول الائتلافية قوة أمة جديدة هي الامة العربية » . وقول القنصل بعد اخباره اياه بعجز سفارتهم في الاستانة عن عمل شيء في هذا الباب : ان الاتراك سيندمون على هذا العمل . ثم ما ذكره في (ص ١٣٣) من سعيه لدى (فون

كولمان) الذي كان سفير الدولة الألمانية في الامتانة لجعل الترك والعرب كالعنسة والحجر . ثم لدى خلفه (الكونت برنستورف) الذي كان يصرح بأنه على هذا الرأي . الخ .

ثبت بهذا ان آراءنا كانت صحيحة لانها مبنية على الروية والتدقيق في البحث عن الحق ولذا كنتي لم أكن آمناً من عاقبة غرور الاتحاديين . انهم اذا انتصروا ولا يأتسأ من رحمة الله بهذه الامة اذا انكسرت الدولة بسوء تصرفهم ولا محل لشرح هذا هنا .

هذا واننا ممنوعون لشيء من هذا البحث في الرحلة الاوربية ونبين فيها ما كان من شدة تقور السواد الاعظم من الترك من أعمال الاتحاديين وضماهم للثورة عليهم بعد الحرب ومن منع الغازي مصطفى كمال باشا من دعائهم من دخول الاناضول مدة الحرب لكراهة الامة لهم وحذراً من خروج الشقاق بوجودهم وما علمناه مما لقينا من الاتحاديين انفسهم من انحرافهم بخططهم في المسألتين العربية والاسلامية ومن معيهم الآن لتكوين الجامعة الاسلامية مع عدم الرجوع عن الجنسية الطورانية وقد تولى جمال باشا أفضل عمل يمكن عمله للجامعة الاسلامية وهو تنظيم الجيش الافغاني الباسل . ولكن وردت الانباء بان بعض أشقياء الارمن قد اغتاله في القوقاس منصرفاً من أوربة الى الافغان . ولا شك ان فقداه الان حسارة كبيرة لانه كان قائماً بعمل عظيم ولكن رجال الثورات قوماً يوفون حشف أنوفهم .



وللسيد في المنار الجزء السابع من المجلد الثالث والعشرين

تحت عنوان «الرحلة الأوروبية» ما يلي أحبيننا نقله هنا لما فيه من الفوائد السياسية

مديتنا مع أعضاء جمعية الأمم

كان مما قرره أعضاء المؤتمر السوري الفلسطيني قبل انعقاضه أن يسعى بعض أعضائه الى مقابلة بعض أعضاء جمعية الأمم الذين يرجى أن يعطفوا على قضيتنا اذا عرفوا كنهها والذين يرجى أن نستفيد من الحديث معهم فائدة تزيدنا بصيرة في أمرنا فكتب الأمير شكيب الى كثير منهم مكتوبات خاصة يطلب فيها تعيين وقت لمقابلة وفد من أعضاء مؤتمرنا وان يجتهدوا به - من حيث انه هو (السكرتير) للمؤتمر - فاجاب كثير منهم الطلب وأبى المندوبان الفرنسيان واستكبرا أن يجيبا كأنهما لا يعترفان بأن مؤتمرنا عقد . على ان حكومتها قد كانت أشد اهتماماً بأمر المؤتمر من زميلتها الكثيرة فحملت صنائعها في سورية على توقيع عرائض يشكرون فيها أن يكون المؤتمر ممثلاً لهم ومعبراً عن إرادتهم فأجابه الى ذلك أيهم أشد نفاقاً من المستخدمين وقليل من الجبناء الطامعين^(١) . وستفصل أخبارهم في هذا مع غيرها في كتاب المؤتمر الذي سيكون تاريخاً دقيقاً لهذا العمل . وكذلك مندوب الهند وأمره ليس بيده بل بيد سكرتيره

(١) أخذ الفرنسيين في ذلك الوقت برقيات استنكار لعمل المؤتمر السوري الفلسطيني من كثير من السوريين وبينهم عدد من المشايخ المعتبرين في دمشق وقد أوردنا هذا الشاهد في باب من رسالتنا المشهورة «لماذا تأخر المسلمون» .

الانكليزي . وإنما مراد أنكثرة من وجوده كثرة أنصارها في الجمعية .
وكان من أجاب الطلاب رئيس مجلس جمعية الامم وهو مندوب
الصين ورئيس الجمعية العامة وهو مندوب هولندا ومن الاعضاء البرنس أرفع
الدولة مندوب ايرلث واللورد روجرت سبيل البريطاني الشهير مندوب
حكومة الترانسفال والمستر فيشر مندوب الدولة البريطانية نفسها وكذا
مندوبو ايطالية واسبانية والبرازيل والارجنتين وغيرهم . وكنا نبسط لكل
منهم قضيتنا وكان أشدهم عطفاً عليها وتمنياً لمساعدتنا مندوبو ايزان والصين
لما بيننا وبين شعوبها من الجامعة الشرقية وبليها مندوبو البرازيل والارجنتين
فمندوبو اسبانية وهولندا .

كان بسطنا للقضية لدى هؤلاء مثابهاً وكان الامير ميشيل يتكلم
منهم باللين والاعتدال ولا سيما مع الاوروبيين منهم وكنت انا والامير
شكيب نتكلم بشدة في رفض الانتداب وسوء الاعتقاد بالدولتين المتصديقتين
له ووصف سيرتهما وكان سليمان بك كنعان يزيد علينا بياناً في قضية
لبنان ومثله توفيق بك حماد وشكري أفندي الجبل في الشكوى من
الوطن القومي لليهود في فلسطين . ولا فائدة في استقصاء ما دار بيننا وبينهم
كلهم في ذلك ولا بد من بيان نموذج منه :

مناقشتنا للورد سبيل

قابلنا اللورد روجرت سبيل في عصر يوم الجمعة (٣٠ سبتمبر) ومكثنا
مع ساعة ورבע ساعة وقد أفاض في الكلام معنا بطلاقة وحربة غربية
وهو جالس على كرسي بين الجالس والمسلقي . كما أجلس أنا في عمامة

الاوراق إلا أنني أتمنى هذه الجلسة إذا كنت مع بعض المتكلمين المحافظين على الرسوم فأترك راحتي مراعاة لهم والظاهر أن الرأي العام في اوردية لا ينتقد مثل هذه العادة ولا بعدها بخلة بآداب المجلس والا كان اللورد قليل الاحترام لنا وكبراء الانكليز شديداً المحافظين على الآداب العامة على كبرياتهم وإعجابهم بانفسهم .

بسطنا قضيتنا للورد وبيناً له رأي أمتنا في الانتداب وخصصنا بالذكر مسألتنا فلسطين ولبنان فقال : ان البلاد السورية لا تزال بحسب القانون الدولي من بلاد العدو المحتلة صاحبها الدولة التركية وهي في حالة حرب مع دول التحالف لانها لم تصدق على معاهدة سيفر التي أمضاها مندوبوها فلماذا لم تر جمعية الامم أن لها حقاً في النظر في صكوك الانتداب للبلاد المرموز لها بحرف (أ) المقدمة لها من انكلترة وفرنسة وقد اقترحت أنا النظر فيها فلم يقبل اقتراحي .

(هذا نص كلامه وقد كانت الجرائد ذكرت أن كلا من الدولتين وضعت صكاً لانتدابها ونشرت صك الانتداب للعراق - وهو ميّ جداً - ولم ينشر صك الانتداب لسورية لأنه أسوأ . والظاهر انها استرجعت الصكين ثم استبدلتا غيرهما بها في هذا العام وقد أقرهما مجلس عصبة الامم وان لم يكن له حق في ذلك بشهادة اللورد) .

ثم قال اللورد : ان الغرض من الانتداب أن تكون البلاد المخروضة عليها مستقلة في إدارتها وتساعد الدولة المنتدبة حتى تستعد للاستقلال التام .

قلنا : نعم هذا ما نص في عهد جمعية الامم ولكنه خداع كشفت

ميرة الدولتين المستوليتين على البلاد قبل أن يتم لها أمر الانتداب . وما ذكر في عهد الجمعية ان لاهل البلاد الحق الاول في اختيار الدولة المنتدبة والشرف الدولتان بلاغاً رسمياً وعدتا فيه بالعمل برغبة الاهالي ثم أخلفنا الوعد ولم نعتد برأي الاهالي في شيء .

قال : نعم ولكن الدولتين احتاطتا لذلك فجعلتا الاتفاق بينهما حائلاً دون انتفاع أهل البلاد بهذا النص وهو أن لا تقبل فرنسا الانتداب لفلسطين ولا للعراق ولا تقبل بريطانيا الانتداب لسورية كما انها لا يمكنان دولة أخرى من التصدي لهذا الانتداب .

وقال جواباً على كلام يتعلق بعدم تمكينها جمعية الامم من جعل الانتداب موافقاً لروح عهدها ونصوصها : ان للجمعية أن تفعل ذلك بأن تقرر الانتداب على مبدئها وروح عهدها فلا تقبل ما يخالف ذلك .

ثم قال ان حكومة العراق الجديدة موافقة لروح جمعية الامم وان انكثرة تنوي مساعدة هذه الحكومة بإخلاص وان سورية تستحق حكومة مثالي - لكنه اعترف بان مسألة فلسطين مشكلة ودقيقة (أي انها غير متفقة مع نصوص جمعية الامم ولا مع روحها) وقال ان انكثرة مضطرة الى الوفاء لليهود بوعدهم بلفور وإلى ارضاء العرب وحفظ حقوقهم وفي مستجهد في اختراع وسيلة لارضاء الفريقين مع موافقة روح جمعية الامم في الانتداب .

هكذا قال الاورد ولكن صك الانتداب الذي ظهر أخيراً لم يرض الا اليهود الصهيونيين وحدهم وقد أغضب العرب وخفر عهود انكثرة لهم وأخلف الوعود التي منتهم بها ولم يوافق روح عصبة الامم ولا نص

موادها فمن اصدق وبين نثق ؟ الا اننا لم تصدق قول اللورد ولكن كان يصدق مثله ومن دونه كثير من الفلسطينيين حتى أنهم اليقين .

ولما صرحنا للورد باننا لا تقبل هذا الانتداب بحال من الاحوال ولا نصدق الوعود والاقوال نصح لنا بان لا نعرفل مسألة الانتداب بل بان نقبله ونطالب يجعله موافقا لروح جمعية الامم فانه ضربة لازب (قال : ومعاودة سيفر وان كانت ستعدل فبلاد العرب لن تعود الى الحكومة التركية . فليس املنا من تشكل عليه لانصافنا من سوء التصرف في الانتداب الا جمعية الامم نفسها لانها هي صاحبة الحق في المراقبة على الدول المنتدبة ومحاسبتها على اعمالها .

قال هذا جوابا عما اطال به الامير ميشيل من سوء التصرف في البلاد باسم الانتداب فكان اللورد توهم انه يمكن أن نقبله اذا حسن التصرف فيه وقد صرحت أنا والامير شكيب باننا لا يمكن ان نقبله كما نقدم وانما نذكر سوء التصرف فيه لإقامة الحجة من الان على سوء النية لا للاقتصاص .

وكان ملخص كلامي له : انه ليس في استطاعتنا أن نخرج الدولتين ويكون لنا الفلج عليهما في دائرة قانون هما الواضعتان له والخاكتان به والمنفذتان له بالقوة وإنما نشكو الى عصبة الامم منذ الان هذا الامر ونبين لها انه مخالف لمبادئها وغايتها . ولا نخاطبه به بصفته البريطانية بل بكونه من كبراء أعضاء العصبة الذين نشبعوا بروحها كما نسمع عنه ونرى ان مثله ينبغي أن يعرف الروح السائدة في الشرق الان ولا سيما سوريا وفلسطين وشائر بلاد العرب وان الحرب الاخيرة قد علمتهم ان الحياة يجب أن

سكون رخيصة في سبيل الحرية فهم لا يسألون ببذل دمائهم في سبيلها - وأنهم قد ثبت عندهم أن هذا الانتداب إستعمار واستعباد لا مساعدة لأجل استقلالهم ولو كان مساعدة لما قاوموه بكل هذه المقاومة . وقد اجاب عن أول هذا الكلام ولم يجب عن الجملة الاخيرة بل قام على أثرها .

كلمة مع المشروب البريطاني

وأذكر مما قاله مستر فيشر المشروب البريطاني في أثناء حديث وفدنا مع : ان أهل الشرق كانوا يثقون بالبريطانيين ما لا يثقون بغيرهم من الغربيين ولا الشرقيين ويضربون المثل بصدقهم ووفائهم . فإذا أراد أحد أن يقول قولاً فصلاً صادقاً لا رجوع فيه قال : « كلمة انكليزية » وقد انقلب هذا الاعتقاد بعد الهدنة من الحرب العامة الى ضده فلم يعد أحد يثق بقول انكليزي ولا غيره من الاوروبيين بل خسرت أوردية كل ما كان من نفوذها الادبي .

ذلكم بأنكم في أثناء هذه الحرب قد القيتم على جميع الامم والشعوب في الشرق والغرب درساً واحداً كانت يتكرر في كل يوم مدة أربع سنين وهو أن الغرض من هذه الحرب بين حلفكم والحلف الجرمانى هو نصير سلطان الحق وحرية الامم والشعوب على سلطان القوة والاعتداء على الضعفاء وإخضاعهم بالسلاح العسكري ووجدتمونا معشر العرب وعوداً خاصة بأننا سنكون بانتصاركم أحراراً مستقلين وقد امتزجت هذه الوعود بدمائنا وأنصابتنا كما صدقت الشعوب كلها تلك الدروس التي كانت تلقى عليها

برقيات. روتروها فاس كل يوم وتشرحها وتفصلها جرائدكم وجرائد أحلافكم.
وما كان إلا أن وضعت الحرب أوزارها بخضوع أعدائكم لكم وتزويجهم
على شروطكم في الهدنة والصلح حتى ثلث الكنائس وظهرت الدفائن فقام
أنكم إنما خشيتم أن تشارككم الدولة الألمانية بقوتها في استعماركم للشعوب
واستعماركم لبلادها فأردتم القضاء على قوتها لتنفردوا بذلك. وكان أسوأ
الناس خيبة من اتخذتموه واتخذوكم أصدقاء من مخدوعي الأمة العربية
فأنكم انزعتم منها خير بلادها وأخصبها ومواطن مدينتها وهي سوريا
والعراق فقسمتوها بينكم وبين حليفكم فرنسة اقتسام الغنائم وقهرتموها
على الخضوع لحكمكم بالديابات والطيارات والبنادق والمدافع.

واننا نرى إنما أسستم امبراطوريتكم العظيمة بالقوة المعنوية والادبية
كالدهاء والحكمة واللين وأنكم ستكونون باستبدال القوة العسكرية
الوحشية بها من الظالمين وانني قد كتبت في إثبات هذه القضية مذكرة
أرسلتها الى وزيركم الاكبر لويد جورج في العام الماضي أثبت فيها انه
يمكن لكم أن ترحبوا من الشعوب العربية والتركية والفارسية وغيرها من
أهم الشرق بالصدقة وحسن المعاملة معها إذا تركتم لها استقلالها أضعاف
ما تتصورون من الربح منها باستعبادها واستغلالها. والخذاع بالاقوال
كتسمية الاستعمار بالانتداب لم يبق له رواج عند أحد من الناس.

وقد انسل المندوب البريطاني من المناقشة في هذا الموضوع بأنه الآن
عضو في جمعية الاسم لا في الوزارة البريطانية وإن الانتداب مقور في
عهد الجمعية وليس موكولاً الى أعضائها ليقروه أو يتركوه وإنما بطالبون
بجعلها مطابقاً للمبادئ والاحكام الموضوعه له.

ومما أضعفنا من كلام المندوب الايطالي أنني لما غزت الحلفاء باقتسام بلادنا باسم الانتداب قال : إنا نحن لم نأخذ شيئاً !!

منروب الصين

ومما قلته لمندوب الصين : - وهو رئيس مجلس العصبة بالانتخاب وبأله من رجل عالم عاقل حليم - لا بغرب عن علم سعادتكم ان الدول الغربية الطامعة تعد الشرق كله مباحاً لها وترى انه ليس لشعوبها حق في الحرية القومية واستقلال الحكم الا من أثبت ذلك لنفسه بالقوة الحربية القاهرة كاليابان وما يمنهم من العدوان على شعب شرقي ضعيف في عقر داره لسلب حريته واستقلال بلاده بيده - وأيديهم من فوقها - إلا التنازع فيما بينهم عليه وقد بدأوا بعد هذه الحرب الوحشية باقتسام بلاد الشرق الادنى فاذا فرغوا منها لا يبقى أمامهم إلا الشرق الأقصى فأنتم بدفاعكم عن قضيتنا تدافعون عن أنفسكم :

من خلقت لحيه جار له فليكب الماء على لحيته

فاعتزى بصحة هذا القول وبوجوب تكافل الشرقيين وتعاونهم على جعل آسية للاسيويين . وقد عني بنا أكثر من غيره .

منروب ايران

ومما قلته لمندوب ايران - البرنس ارفع الدولة - ان خصم المسلمين الاكبر في الشرق بل خصم الشرق كله هو الدولة البريطانية وهي مع المسلمين اليوم على طرفين متقابلين وان كانا يشتركان في أن كلا منهما أقوى ما كان وأضعف ما كان في كل تاريخ حياته .

فأما الدولة البريطانية فقد خرجت من هذه الحرب وهي سيدة أوربة كلها — دع الشرق — فإنها استراحت من خطر الاسطول الألماني الذي كان يهدد سيادتها البحرية بالزوال وأضافت إلى مستعمراتها بلاداً واسعة غنية ... ودصكت صرح الدولة العثمانية وجعلت أختها الدولة الإيرانية تحت حمايتها وأحاطت بجزيرة العرب من أطرافها بعد أن أعلنت الحماية على مصر واحتلت العراق وفلسطين (الأرض المقدسة) وانفردت بالسلطان في البحر المتوسط فصار كل دولة وراءها كاتخدم وراء الخدم ولكن هذه العظمة والرفعة هي منتهى ما يمكن أن تصل إليه ولا يطبق النوع البشري احتمال عظمة فوق هذه . فهي قد بلغت القمة ولما كان الوقوف والسكون في عالم الأحياء محالاً لم يبق إلا أن تنحدر وتندهور . وقد بدت آيات الانحدار والسقوط فقد ثارت عليها أيرلندة ومصر ^(١) والعراق ثورات دموية . وثارت فلسطين ثورة سياسية والهند ثورة اجتماعية . ونجمت نبت الشقاق بينها وبين جارتها وأقوى حليفاتها الدولة الفرنسية ورفضت إيران معاهدتها الاستعبادية وصارت جارتها أفغانستان دولة مستقلة حربية واستعادت الأمة التركية قوتها الحربية . ووراء ذلك كله الروسية البلشفية .

(١) بعد أن قال السيد هذا ببضع عشرة سنة تحققت أماني أيرلندة ثم أماني مصر في الاستقلال وكان قد سبق استقلال العراق أيضاً . فأتت ترى الحكم السياسية التي تأتي في كلام السيد رشيد ويحققها الزمن . وأما مسألة فلسطين فلا تزال في إبان شدتها كما أن أهالي الهند أعطوا قانوناً جديداً يجعلهم قرباء من ممالك الدومينيون البريطانية وهم به غير راضين .

كل هذه المضلات قد فاجأتها وهي في هذا الاوج من مجدها . فمجزت
عن معالجة أدنى معضلة منها .

وأما المسلمون فقد انتهت هذه الحرب بالقضاء على ما بقي من دولهم
المستقلة وانقسام ما بقي من بلادهم بين الدول الظافرة فبلغوا الحضيض
الاسفل من الذلة والمسكنة . ولما كان الوقوف والسكون محالاً لم يبق
إلا أن يصعدوا ويرتقوا . وقد ظهرت طلائع الارتقاء بما أشرنا اليه من
ثورات شعوبهم ونهوض حكوماتهم . فإذا كانوا قد اعتبروا بما كان من
جنايتهم على أنفسهم وقابوا كما نرجو من ذنوبهم وتعاونت شعوبهم مع
سائر شعوب الشرق على دفع الضيم والعدوان عنهم فلا ريب في نظر الله
اليهم ونصره إياهم . والمسلم لا يأس من روح الله مهما تكن الخطوب والكوارث
التي تساوره لان اليأس لا يجتمع مع الايمان بقدرة الله وعنايته وفضله في
قلب واحد وهذه آيات الله قد ظهرت للمسلمين بتسيير الامم الروسية
لدولتي الاسلام - العثمانية والارمنية - تنصرهما ، وتشد أزرهما ، وتساعدهما
على درء الخطر البريطاني عنها ، بعدما كانت هي الخطر الاكبر عليها
الساعية الي ثل عروشهما وكانت الدولة البريطانية هي التي تقاومها في هذا
لا حياء فيها بل خوفاً أن تنازعها سلطانها البحري بالاستيلاء على الاستانة
وتزحف على الهند من طريق ايران - أو كما قال المثل - لا حياء في علي
ولكن بغضاً في معاوية .

ثم نوهنا بنهضة الغازي مصطفى كمال باشا العسكرية والسياسية ولا
سببا عنايته بجمع الكلمة بين الشعوب الاسلامية ^(١) والشرقية فقال -

(١) هكذا كان في مبدإ أمره قبل أن تغلظ شوكته ولكنه فيما بعد قلب

للاسلام ظهر المحن .

البرنس : لولا مصطفى كمال باشا لكان كل مسلم في الدنيا ذليلاً الان .
وبهذه المناسبة أذكر أنني قلت لا أكثر من تكلمت معهم من أعضاء
جمعية الامم بالاشتراك مع بعض اخواني من وفد المؤتمر أو منفرداً
ولرئيس الجمعية خاصة - وهو آخر من تكلم معه الوفد - ما ملخصه :

بعض كلامي لرئيس جمعية الامم

إن هذه الجمعية التي اقترح الرئيس ويلسون تأليفها من جميع أمم
الحضارة لخير جميع البشر لا يليق بشرفها وشرف اممها وحكوماتها وشرف
المبدأ والغاية الموضوعين لعلمها أن تكون آلة لدولتين استعماريتين تكفل
لها استعباد من استوليتا عليه من الشعوب قبل الحرب ومن تريدان
الاستيلاء عليهم بعدها باسم الانتداب منها ولا سيما بلادنا العربية التي هي قلب
الارض ومهد الاديان الكبرى في العالم وموضوع التنازع في النفوذ بين
الدول الكبرى : فان هاتين الدولتين قد قلبتا الموضوع فحولتا الغاية
المقصودة من الجمعية الى ضدها . وقد عزز عليها أن تحتل تبعة الاستيلاء
على البلاد المقدسة ومهد الاديان السماوية الكبرى فجعلت تبعته على
عائق هذه الجمعية وكلفتها أن تكفل لها هذه الغنيمة وما قبلها من
غنائم الاستعمار الذي كان التنازع عليه علة هذه الحرب الخربة ويخشى ان
ينفضي الى حرب شر عنها هولاً وشر مآلاً . - ولا يصح منها أن تسفه
نفسها وتحقرها بان تعتذر عن هذه الجريمة بانها مقيدة بقانون وضعه لها
هؤلاء الطامعون فان قانونها يجب ان يكون من وضعها وأن يقرر بأصوات
الاكثرين من أعضاء جمعيتها العامة فاما أن تقبل الدول الطامعة ذلك

وإما أنت بفتضح رباؤها وتلقى عليها وحدها تبعة ما ستجنيه على البشر
مطامعها .

إذا كان البلقان هو مسرح نيران الفتن والحرب في الغرب . فإن سورية
والأسطين وسائر بلاد العرب ستكون مسرح نيران الفتن والحرب في الغرب
والشرق جميعاً . وإذا كانت انكثرة وفرنسة قد فقدتا في عاقبة هذه
الحرب كل ما كان لها من النفوذ الادبي في الشرق . فتكون جمعية الامم
هي القاضية على نفوذ اورية الادبي في العالم كله اذا رضيت أن تكون
آلة لها فيما ذكرنا . وإذا أصبحت اورية لا تبالى بالنفوذ الادبي لاستحواذ
الافكار المادية عليها - كما قال فيلسوفها الاكبر هيرت سبنسر - فلنعلم
في النفوذ المادي سيقبع النفوذ الادبي . فان الشرق قد استيقظ
وعرف نفسه . ولن يرضى بعد اليوم أن تكون شعوبه عبيداً أذلاء .
للمستعمرين . ولتعلن نبأه بعد حين . اه .



تأبين السيد رشيد لأخي نسيب رحم الله الاثنين

عندما انتقل أخي الأكبر نسيب إلى رحمة ربه كتب السيد رشيد في
تأبينه في الجزء العاشر من المجلد الثامن والعشرين الذي تاريخه ٣٠ رجب
١٣٤٦ هـ ما يلي :

(الأمير نسيب أرسلان) هو من خيرة أمراء هذا البيت الكريم -
أمراء أرسلان - تهذيباً وعلماً وأدباً كانت رحمه الله تعالى ركناً من
أركان النهضة العربية الجديدة وشاعراً من أبلغ شعرائها وخطيباً من مصاقع
خطبائها . وحسبك أنه ثالث العبرين الأميرين الشهيرين شقيقه الأمير
شكيب والأمير عادل وإن لم يشتهر في مصر والبلاد غير العربية كشهريتها
لأنه لم يتح له من السياحة في الأرض ما أتيج لها بل قضت عليه شؤون
الأميرة النبيلة أن يظل في وطنه كما أشرت إلى ذلك في تعزيتي عنه لأنه
وأمرته خطاباً لأخي الكريم ووليي الحميم الأمير أبي غالب شكيب
وهذا نصها :

من محمد رشيد رضا إلى أخيه الأمير شكيب أرسلان
أطال الله تعالى بقاء أمير البيان وعماد بيت أمراء أرسلان وأحسن
عزاه وعزاهنا به عن شقيقه الأمير نسيب الكاتب الأديب والشاعر
الخطيب والكافل لخدمة أم الأمراء في الوطن وقد طوّحت بأخويه طوائف

الزمن وأطال لنا وله بقاء شقيقه الأمير عادل رب السيف والقلم ورافع الراية والمعلم خواض الغمرات ومنقاص الطيارات^(١) قائد السكاة الاباء في ميادين الجهاد والحماة الرماة في مواطن الجلال وأبقى الله فيها يطيل من مهده وللأمة في مستقبلها البعيد من بعده عمر نجله النجيب وغصن دوحته الرطيب (الأمير غالب) يحسن تأديبه وتربيته . ويتم تثقيفه وتنشئته فله منها خير عزاء وسلاوة وفيها فقدنا وفقدوا من السلف والخلف أحسن أسوة .

ولأنت أيها الأمير بعلمك وتجاربك وكبر نفسك وعلو همتك وبما ينتسب في قلبك من حب وطنك وما يلوث بزعامتك من حقوق امتك أجدر بالصبر عن أخيك من الخفاء بالصبر عن أخيها على كونك أحق منها بالتشمل بقولها :

ولولا كثرة الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي
وما ييكون مثل أخي ولكن اعزني النفس عنه بالنأمني
فأطال الله بقاءك لامتك العربية المظلومة والمثلك الاسلامية المضمومة
وطونك السوري المجتاح فكل منهم محتاج الى علمك وبيانك والى قلبك ولسانك وأطال الله حياتك لامراء آل رسلان تجدد من بعدهم ما لا يخلفه الزمان وإنما هو طور جديد واسلوب طريف لفضل تليد جمعت به
بن فلم ابن خلدون ومقُول سحبان تمل بالأسنة العرب والترك والفرنسيين
والألمان . أفليس هذا تجديدأ لادب أجدادك الذين قال فيهم اليازجي الكبير
شاعر لبنان :

(١) وقع له أن رمى طيارة فأسقطها في أثناء الثورة السورية .

شبانهم مثل الشيوخ فباحة وشيوخهم في الرأس كالغلمان
ويخاطبون بكل فن أهله فكان واحدكم بالف لسان
بلى فهذا هو الجحد لا ما يكذب دعيته فيه الاب والجدة وهذه هي
الرعاية والامارة لا الالقاء الزهرة والمستعارة فاصبر فإن مصابك بالجنة
على وطنك وامتك أوجع من مصابك بآبائك وامتك (واصبر وما صبرك
الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ان الله مع الذين
انفقوا والذين هم محسنون) .

رشيد رضا

وقد اجبته عن كتابه هذا بما يلي : وهو منشور في المنار الجزء الثالث
من المجلد التاسع والعشرين تاريخ ٣٠ ذي الحجة ١٣٤٦ وذكر الاستاذ ان
كلا الكتابين نشره كثير من الجرائد العربية في مصر وسوريا وفلسطين
ولبنان وعدوما من الآثار الادبية في عبارتها كما أنهما من آيات
الإخلاص في الاخوة الروحية بين صاحبيها :

الى حضرة الاستاذ الاكبر والسراج الازهر ، القدوة الحجة ، مذكي
المنار ، الهادي الى اقوم محبة ، السيد رشيد رضا أمتع الله الاسلام بطول
حياته آمين

إذا كنت قد فقدت أخي الكبير فما زال لي منك أخ أكبر وإذا
كان قد انهى ركني المتين فلم يزع لي منك ركن أركان وعماد أمتين ،
وليس بمريض الجناح من أنت جناحه ولا بأعزل في الميدان من رضا السيد
من آل الرضى ملاحه . ولقد كان ما تفضلت به من التعزية على صفحات
الصحف السيارة خير جابر لخاطري الكبير وسقي لدعبي الغزير ولم يكن

بأول برهان على خالقك العظيم وقلبك الكبير وعلى أنك تعطف على القليل
فإذا به بأكبر نظرك كثير . وكأنك علمت بما فت هذا الخطب من
عضدي وكوى من كبدي فبدت إلي بما يكف سورة الخطب
وبكف كف صوبة الدمع ويشني حرقه الصدر يهيب بي إلى ما أمرنا به
من الصبر .

فأسأل الله واجب الوجود أن يتمتع الاسلام كله بطول بقائك وأن
يهدي القاصي والداني بأشعة ضيائك وأن يتيقنك للامة العربية السند الاقوى
والجناب الاليع والبرهان الاسنع والحجة القاطعة التي لا تدفع وان يجعل
البركة في حياة انجالك وأن يقر عينك بذربك وكلائك وآلك . ولعمري
إنه بسلامتكم يحسن العزاء وبوجودك نهون الارزاء وبطلعة محيائك عوض
عن كل ما ساء . وما ضرء أن يكابر مكابر أو يعاند معاند فالحق شديد
الخال والنور لا يخفي بحال وما يتعب مؤلاء أنفسهم الا بالخال :
وفي تعب من يحسد الشمس نورها ويجهد أن بأقي لها بضرب

مكيب أرسن

ولما نشر الاستاذ تاليفه الممتع المسمى بالوحي الحمدي كتبت له
المقريظ الآتي ، الذي نشره الاستاذ في نفس الكتاب وفي النار الجزء
الاول من المجلد الرابع والثلاثين بتاريخ ٢٩ المحرم سنة ١٣٥٣ :

كتاب الوحي الحمدي

إن المسلمين على بينة من أمرهم لا يحتاجون الى دعاية ولا الى الناس
الادلة حتى يعتقدوا بوجود واجب الوجود الذي لا يمكن العقل البشري

أن يتصور هذا الكون بدونه وكذلك لا يفنقرون الى الادلة على صحة نبوة محمد (ص) بعد أن تلقوا خلفاً عن سلف النور الذي أنزل عليه والذي ما زال ينيرهم من العهد المصطفوي الى الان . فكتاب الوحي المحمدي للاستاذ العلامة حجة الاسلام في هذا العصر السيد محمد رشيد رضا لم يكتب في الحقيقة للمسلمين لانه كتاب يقيم الادلة على صحة امر يحيا المسلمون ويموتون عليه وبروت جميع براهينه من قبل البدييات التي لا تحتاج عندهم الى برهان كما لا يحتاج النهار الى دليل . وإنما وضع الاستاذ هذا للاوروبيين الذين يريدون أن يعلموا ما عند الاسلام من الادلة على صحة الوحي المحمدي والذين منهم من اذا أثار لهم الدليل لم يكافروا فيه تعصبا وعدوانا وصدوداً عن رؤيته . وقد كتبه أيضاً لكل من نشأ نشأة اوروبية أي خالية من التربية الاسلامية حتى يكون الناشئ قد ارتفع فيها مبادئ الاسلام مع لبن امة فيقال إنها رسخت فيه من الصغر . ولما كان جميع من يقرأون العلوم العصرية اليوم ويتعلمون بحسب برامج الحكومات الاسلامية الحاضرة هم في الحقيقة أشبه بناشئة الاوروبيين من جهة فقد التربية الاسلامية أو على ما يقرب من ذلك .

فلهذا كنا ندعو لقراءة هذا المؤلف ليس الاوروبيين فحسب بل ناشئة المسلمين أيضاً ولا سيما الناشئة التي أبت الحكومات الاسلامية الان تطبعها بالطابع الاوربي لاننا في هذا العصر مغلوبون واورة هي الغالبة ، وللغلوب مولع بتقليد الغالب حتى في الخطأ كما قال ابن خلدون . فالاستاذ الحجة يسرد للمرتابين الاسباب التي تحمل المسلم على أن لا يرتاب بصحة الوحي النازل على محمد عليه السلام . يقول :

« إن محمداً كان أمياً لم يقرأ سغراً ولم يكتب سطرأ وهذا القرآن العظيم بفصاحته وبلاغته وإشارته الى جميع مناحي الاجتماع بأرشق اشارة وأوجز عبارة لو لم يكن من عند الله لا يعقل أن يقوم به رجل أمي لم يقرأ ولم يكتب ولم يحصل علماً من قبل بل قضى طفولته في البادية عند بني سعد بن بكر يرعى الغنم مع اخوته في الرضاع . ثم انه نشأ يتيماً وكان مع بشمه المثل الاعلى في حسن التربية واستقامة الاخلاق حتى لقب بالامين ولم يكن أحد يماري في استقامته وكانوا لتزاهته يختارونه يقوم بما يختلفون فيه فيما بينهم فيستحيل أن يكون رجلاً موصوفاً بالصدق والامانة الى هذا الحد من أول نشأته الى أن يبلغ سن الاربعين ثم يتحول دفعة واحدة فيصير كاذباً مفترياً ويضع من عنده أشياء يدعو الناس اليها ويقول إنه سمع صوتاً ولو لم يسمع صوتاً وشاهد ملكاً ولو لم يشاهد ملكاً . إن هذا من الامور المستحيلة عرفاً . ثم انه لم يكن طالباً شيئاً من وراء ما قام به من الدعوة لنقول انه كذب على الناس لينال حظاً من حظوظ هذه الدنيا . فكل أحد يعلم انه لم يكن يفسد ملكاً ولا مالاً ولا ثروة ولا جاهاً . فلا شيء يقوم بدعاية غير صحيحة ويضع أشياء من عند نفسه ويتحمل عليها المزو والسخرية ثم البغضاء والشنآن ثم الاضطهاد والانتقام ويتعرض لخطر القتل وهو لا يريد رياسة ولا نقاسة ولا نعمة دنيوية من جميع هذه النعم بل كل ما يريد ان يترك قومه عبادة هذه الاصنام التي ما أنزل الله فيها من سلطان والرجوع الى عبادة الواحد الاحد مبدع هذا الكون لا إله الا هو .

قد كان محمد عليه السلام مؤثراً العزلة لا يخالط أبناء عصره سبه

بجوامعهم ولا يشاركهم في عباداتهم الوثنية . ونشأ من صفوه لا يعبد الا الله تعالى وكان من منازياه أن لا يقول الشعر ولا يخطب في الاندية ولا يتصدى لشيء من مظاهر الرياسة ولا الشهرة فكيف يمكن أن ينقلب دفعة واحدة فيخالط الناس ويدعوهم الى التوحيد وإلى مكارم الاخلاق ويقوم فيهم بشيراً ونذيراً ويتجشم من العذاب ما يتجشم ويتعرض لآلام أسر من العلقم لو لم يكن هناك باعث فوق العادة حافظ له على الخروج من عزلته التي بلغ الاربعين وهو عاكف عليها .»

ويقول السيد رشيد : إنه من المقرر عند علماء النفس وعلماء الاجتماع أن من بلغ سن الخامسة والثلاثين ولم ينبغ في علم أو عمل عالمي عظيم لا يمكنه بعد ذلك ان يقوم بشيء منها (بضميتين) أي جديداً لم يسبق اليه فضلاً عن الجمع بينهما . والحال ان محمداً ظهر بهذا الامر العظيم وبهذا البيان الالهي الذي لم يعمد العرب مثله وذلك بعد الاربعين فلم يكن قبل هذا التاريخ استعد له بشيء ولا وجد ما يدل عليه من قول ولا فعل ولا علم ولا عمل .

قلت : وقد يقول بعض الناس إن محمداً كان يظن في نفسه انه يوحى اليه فهو لم يتعمد الكذب تعمداً وإنما بلغ به التأمل انه كان يسمع تلك الاصوات ويرى تلك الخيالات فيظن ما سمعه وحيماً وما رآه ملكاً . والجواب على ذلك ان هذا الوحي كان قولاً ثقيلاً خارقاً للعادة وكان يؤخذ به أخذاً شديداً حتى كان يخاف من نفسه وطاملاً خاف أن يكون به جنون . وهذا من جملة الادلة على صدقه وكونه لم يتعمد النبوة تعمداً ولا استشرف لها بشيء من الاشياء وانه قد فاجأ الوحي

فاجأة لم يتقدمه عنده سوى الرؤيا الصادقة وانه جاء وحياً فيه من
العلوم العالية كما يقول السيد رشيد والاعمال العظيمة ما كان قلباً
للاحوال والاضاع الدينية والمدنية والاجتماعية بل انقلاباً لا يماثله انقلاب
معروف في التاريخ .

ثم إن هذا الكلام الذي نث في روع محمد ليس من نسق كلامه
الذي يعرفه الناس له فقد تكلم محمد عليه السلام قبل البعثة وتكلم بعد
البعثة ولا شك انه كان من أفصح البشر وأبلغهم وقد نطق بمجوامع من
الكلم تمار لها العقول ولكنه لا يزال بين كلامه الخاص وبين القرآن
الوحي اليه بوث بعيد فلا كلامه الخاص ولا كلام أحد من الانبياء
يسامت درجة القرآن في كثير ولا قاييل . وكل من تأمل في القرآن
العظيم وكان بصيراً بالبلاغة وقابله بكلام البشر يدرك هذا الفرق الكبير .

لا جرم أن القرآن يعلو في بلاغته وأسلوبه وشدة تأثيره علواً كبيراً
عن جميع كلام العالمين وكيف يكون ذلك إن لم يكن القرآن وحياً
إلهياً ؟ فنقول بعض الناس أن محمداً عليه السلام كانت تعروه نوبة عصبية
فيظن نفسه بوحى اليه ليس مما يعال هذا العلو الذي يعلوه القرآن الذي
أوحى اليه على الكلام الذي كان بقوله من نفسه بدون أن بوحى اليه
فإن النوبة العصبية التي يزعمونها ليس من شأنها أن تأتي بهذا الاعجاز
كله وأن تجعل هذا الفرق البعيد في كلام إنسان واحد .

ثم اننا لا نفهم لماذا يأتون أن يعتقدوا بكون تلك الحالة التي كانت
تعرو محمداً عند نزول الوحي عليه هي من شدة وطأة الوحي وكونه قولاً
تفليلاً ؟ ولماذا يأتون الا أن يسموا هذه الحالة التي كانت تعروه نوبة

عصبية ناشئة عن مرض من أمراض الجسم ولولم يقم على وجود هذا المرض دليل ؟ فأي استحالة في كون باري الوجود يوحى الى أحد عباده الذين اصطفى قولاً يحدث نزوله عليه نوبة عصبية يضطرب لها ويتفصد جسده عرفاً كما كان يعترى محمداً عليه السلام . وأيضاً فالنوبة العصبية الناشئة عن علة بدنية تقتضي أن يكون صاحبها مصاباً بداء الصرع أو بمرض عصبي آخر تحدث منه هذه النوبات والحال أن النبي عليه السلام كان سليم الجسم ولم يكن مريضاً ولم يقل أحد من أهل عصره : لا من أعدائه ولا من أصحابه - انه كان يصيبه شيء من أعراض الصرع او من أعراض مرض آخر مزمن والذين ذهبوا الى ذلك لم يستندوا الى أدنى دليل وإنما هي افتراضات مبنية على غير أساس وتخصصات بغير الواقع وبمجرد التخيل كما هو شأن كثير من الاوربيين او هي فرار من التسليم أن تلك الحالة التي كانت تعرو محمداً عند نزول الوحي عليه هي حالة خاصة بنزول الوحي لم تكن لتحدث لولا ذلك . ولكن محاولة هذا الفرار لا تغني هؤلاء الفارين من الحقيقة شيئاً اذ قد ثبت أن النبي (ص) كان مزاجه عقلاً وبدناً بغاية الاعتدال حتى ان المستشرق الافرنسي ماسينيون نفسه برغم صبغته الكاثوليكية الشديدة يعترف بأن مزاج محمد كان موزوناً لا شائبة فيه . اذاً فافتراض النوبة العصبية بغير تأثير الوحي لم يبق له مجال إلا التعت .

وقد أشار السيد رشيد الى هذا الموضوع فقال : إن أعداء الرسول من الافرنج وتلاميذهم تأولوا هذه الحالة التي كانت تحدث له بأنه كان عرض له نوبات عصبية وتشنجات هستيرية . وما أبعد الفرق بين حالته

تلك وحالة أولى الامراض العصبية في المزاج فقد كانت مزاجه (ص)
معتدلاً ولعله الى الدموي العضلي أقرب فذو النوبة العصبية يعرض له في
أثرها من الضعف والاعياء البدني والعقلي ما يرثي له العدو الشامت وأما
صاحب تلك الحالة الروحانية العليا فكان يتلو عقب فصيحها وتسريها عنه
آيات أو سورة كاملة من القرآن الذي يكينا في هذا البحث بعض وجوه
إيجازه اللفظي والمعنوي الخ .

قد اهتممنا بهذه النقطة دون سواها من هذا المعترك لانه لا يكاد
يوجد احد اليوم في اوروبا من العلماء المحققين الا وهو معترف بان محمداً
لم يعتمد ادعاء النبوة اعتماداً لينال بها رئاسة أو مجداً أو مسالاً أو حظاً
من حظوظ الدنيا وانه إنما اراد صلاح عقائد بني عصره من نكلم عن
عبادة الوثن الى عبادة الحق فهذا امر قد اتفقوا عليه تقريباً . ولكنه لا
يزال يصعب عليهم التسليم انه كان نبياً يوحى اليه ولما كانوا لا يقدررون
ان ينكروا الحالة التي كانت تصيبه قبل ان ينطق بالقرآن وانها حالة لم
يكن يعتمد عليها ولم يكن يمكنه لو اراد ان يعتمد عليها ويتظاهر بها
— لجأ بعضهم لتحليل هذه الحالة الى قضية التوبة العصبية ، وذهب آخرون
انه من قبيل الوله بالله تعالى الذي يخرج الانسان عن الطور المعتاد . وعلى
كل حال قد اجتاز الاوربيون المرحلة الاولى من مراحل الاعتقاد بصحة
دعوة محمد ، فقد لبثوا طوال القرون الوسطى يزعمون بتأثير كلام رهبانهم
أن محمداً كان كاذباً فرجعوا الان عن هذا القول الى القول بأنه كان
صادقاً معتقداً ما بقوله حقاً وان هذا القرآن كان ينزل عليه وكان يعتقد
هو انه من عند الله و كان يرى الملك ماثلاً أمامه ولكن هذا كان نتيجة

المرض بقول بعضهم أو التخييل بقول الآخرين . فادعاء الكذب على محمد قد سقط اليوم في أكثر بلاد النصرانية وقد اجتيزت الرحلة الاولى فبقيت الرحلة الثانية وهي تصديق كون محمد عليه السلام إنما كانت تحدث له هذه الحالة غير المعتادة لسبب وحي كان يأتيه من قبل الله تعالى لا بمجرد التخييل ولا من قبل المرض . وليس بعجيب أن يتأول هذا التأول أهل عصر مادي كهذا العصر يصعب عليهم الاعتقاد بالغيب وتعليل الامور بشيء ما يقع تحت الحس . ولكنهم لو تأملوا الوجود انفسهم عاجزين عاجزاً تماماً بإزاء الامرار الكونية لا يحاولون منها مشكلاً الا وصلوا الى سد واقف في وجوههم لا يقدرّون أن يجاوزوه الا بعد التسليم أن هناك قوة خارقة للعادة وأن القول بوجوده أقرب الى العقل والى العلم من هذه التحملات الواهية التي يحاولون بها تعليل الحوادث كلها بالاسباب المادية وبلجنتهم الامر في أكثر الاحيان الى تلحس الافتراضات المبنية على غير أساس .

إن كتاب « الوحي المحمدي » الذي جاء به الامتاز السيد رشيد رضا في هذه الايام قد أتى عصره على قدر لانه زمن صار يجب فيه التعليل حتى في الامور التي هي معدودة الى اليوم من البديهيات . وما دمتنا نقفوا الاوربيين صاعداً ونازلاً ولا مناص لنا من هذا الاقتداء . كانت لا بد لعلماء المسلمين من إعداد الاسلحة العقلية اللازمة لمكافحة الشبهات التي هي من أصل اوروبي . فكتاب الامتاز واف بهذا الغرض لا يخطر في البال معنى من المعاني التي يقتنع بها القارئ بعلموا مزايا الاسلام الا وقد أشار اليه .

نعم قد فات هذا الكتاب موضوع جليل ربما كان أدل على إعجاز القرآن وعلى صحة الوحي به وكونه من عند الله حقاً - من سائر الموضوعات وهذا هو ما في القرآن من الآيات المطابقة للقواعد العلمية التي انتهى إليها تحقيق الاوربيين في هذا العصر من جهة التحولات الكونية . فمن المعلوم أن محمداً عليه السلام فضلاً عن كونه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب قد نشأ في مكة حيث لم تكن علوم ولا معارف ولا جامعات ولا مدارس تقرأ فيها العلوم الكونية وذلك في غير جزيرة العرب كالشام أو كالاسكندرية أو كاثينة أو كرومية مثلاً فإن محمداً كان بعيداً عن ذلك المحيط العلمي كله لا صلة له به . ثم إن العلوم الكونية التي كانت في ذلك العصر لم تكن فيها هذه النظريات الحديثة كالرأي السديمي مثلاً الذي يقتضي أن تكون الأجرام السماوية كلها في الاصل دخاناً ثم تتجمد كتلة واحدة ثم ينفصل بعضها عن بعض أجراماً متفرقة . وإليك لتجد هذا في القرآن صريحاً : (أو لم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقاً ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي) فلو لم يكن القرآن وحياً ما كان يمكن محمداً أن ينطق بحقيقة علمية لم تثبت فعلاً الا في هذا العصر . وكذلك كون مبدأ الحياة في الماء قيل انه قال به بعض فلاسفة اليونان ولكنه لم يكن قاعدة علمية كما هي اليوم . وكذلك كون الزوجية منشئة في الممالك الثلاث الكونية : الحيوان والنبات والجماد لم يكن ذلك معروفاً في عصر محمد عليه السلام وإنما كانوا يعرفونه في المملكة الحيوانية ونبي من المملكة النباتية المشابهة للحيوانية ، والحال أن القرآن جعل هذا المبدأ عاماً : (ومن كل شيء خلقنا زوجين) وغير ذلك من الآيات التي

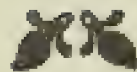
جاء فيها مثل (من كل زوج بهيج) و (من كل زوج كريم) . وكذلك حركة
الاجرام الفلكية فقد كان الفلكيون في القديم يعتقدون بوجود سيارات
وثوابت ولم يتغير هذا الاعتقاد الا بحسب علم الهيئة الجديد . والحال ان
في القرآن ما يدل على أنه ليس من جرم غير متحرك (وكل في فلك
يسبحون) وغير ذلك مما أحصاه المرحوم الغازي أحمد مختار باشا نحواً من
تسعين آية فيما أنذكر وفسره تفسيراً علمياً أثبت ما فيه من المطابقة
للتنظريات العلمية الحديثة . وكان مختار باشا من أفذاذ الدهر في علم الهيئة
والرياضيات والطبيعات فلا يقدر أحد أن ينكر ضلوعه في هذه العلوم .
ولقد أشرت على الاستاذ الحجة السيد رشيد ياف بلحق بكتابه هذا
ليكون مستوفياً جميع شروط الافادة - خلاصة كتاب مختار باشا الغازي
المسمى (سراير القرآن) لان الذي يؤثر في عقول الادربيين وعقول النش
الجديد في الشرق من مطابقة القرآن للتنظريات العلمية الحديثة هو أعظم
ما تؤثره البراهين العقلية والادبية والاجتماعية .

(المنار) كتب أمير البيان هذا التقریظ بعد قراءته لكتاب الوحي
المحمدي ببضعة أشهر وكان قد نسي على ما يظهر ان الموضوع الذي قال
هنا انه قد فاتنا - لم يفقنا - فانتسا قد أشرنا اليه في مواضع كانت
آخرها ما يراه القارئ في آخر صفحة من خاتمة الكتاب وفيها ذكر
هذه المسائل التي مثل بها لما في القرآن من المسائل العلمية التي
في القرآن وزيادة عليها وقد وعدنا في هذه الخاتمة كما وعدنا في
تصدير هذه الطبعة بأننا سنعقد لها فصولاً في ملحقات الكتاب التي

يتكون في الجزء الثاني منه مع أمثال لها من سنن الكون الاجتماعية
والاخبار الغيبية والوصايا الصحية .

وفات الامير حفظه الله تعالى ما كنا افترحناء عليه عندما كتب
الينا انه سيكتب تقریظاً للكتاب بان يجعله استدراكاً على كلام له في
كتاب (حاضر العالم الاسلامي) النفيس مضمونه أنه لم يوجد في هذا
العصر كتاب يصلح لدعوة الافرنج الى الاسلام .

وأما ما ذكره في أول التقریظ من استغناء المسلمين الصادقين عن
هذا الكتاب أو كونه غير موجه اليهم ففرضه خاص بصحة عقيدتهم في
أصل الاسلام ولكن السواد الاعظم منهم عرضة للتشكيك بالشبهات
العلمية العصرية أو شبهات دعاة التنصير لأنهم اسرى التقليد وأشرنا الى
حاجتهم الى براهينه على اعجاز القرآن والنبوة في مقدمة التصدير لهذه الطبعة .
وقد وصل هذا التقریظ الينا في ٢ من ذي الحجة سنة ١٣٥٢ هـ بعد
طبع ما اخبرناه من التقریظ لجعلناه مسك الختام .



« وللسيد رشيد مقدمة على كتابي (الارشادات اللطاف » في
 « خاطر الحاج الى اقدس مطاف) الذي طبع بمطبعة المنار
 » وهي هذه بنصها :

بسم الله الرحمن الرحيم

« وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين
 من كل فج عميق * ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام
 معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس
 الفقير *

أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو
 آذان يسمعون بها فإنها لا تسمع الابصار ولكن تعي القلوب التي في
 الصدور * (الآيات من سورة الحج) .

يحج بيت الله الحرام ويؤور مسجد رسوله وروضته عليه أفضل الصلاة
 والسلام ألوف كثيرة من مساعي الافاق أكثرهم من العوام والفقراء
 وبعضهم من العلماء والادباء والكتاب والشعراء ويقل في جملةهم من يفقه
 ما يعمل ومن يعي ما يسمع ومن يعقل ما ينظر ، ويقل في هؤلاء من
 يكتب لآخوانه المسلمين ما يفيدهم شيئاً لا يجودونه في كتب الفقه والتاريخ
 والرحلات والادب .

بل يرى من حجاج آخواننا المصريين من يكتبون في كل عام ما
 يغضب الله تعالى ويسوء جيرانه في حرمه وجيران رسوله (ص) في روضته

وإخدام قاصدي هذين الحرمين من المطوفين والزورين وحكامها المحافظين
لأمن السكان وآتين البيت الحرام وأطباءهما المحافظين على صحة أهلها
وصحة من يشرف بأداء المناسك والزبارة فيها بل بكتبوت ما ينفر
المسلمين عن إقامة هذا الركن العظيم من أركان الاسلام ويصدم عن
إحياء هذه الجامعة العامة التي امتاز بها على جميع الاديان - فهذا يشكو
من شدة الحر وذاك يتحمل من كثرة النفقة وآخر يتبرم بما يزعم من
التصير المطوفين وطعمهم .

وأغرب من كل هذا أن منهم من ينتقدون منع البدع والخرافات
وطواف بالقبور والاستغاثة بالاموات وإن منهم من كتب في هذا الشهر
منشعاً على حكومة الحجاز التقصير في عمارة مسجد الرسول (ص) وتجديد
نوشه وهو يعلم أن حكومة الحجاز الحاضرة على فقرها قد فعلت
ما لم تفعله حكومة قبلها من حفظ الامن وتسهيل السبل وتوفير المياه
والاسعافات الصحية للحاج فإن هذا قد صار متواتراً . ويعلم أيضاً أن
حكومته هو قد منعت ما كانت ترسله الى الحرمين وأهلها من الاموال
والحقوق المقررة لها التي كانت ترسلها في كل عام وإن هذه الحقوق هي
بعض ما وقفه الملوك والامراء وأهل البر من الاغنياء . ويعلم أن وزارة
الاوقاف تنجي من أوقاف الحرمين في كل عام مئات الألوف من الجنيهات
وتصرفها في غير ما وقفت عليه - ويعلم أيضاً ان الحكومة التركية قد
استحالته حكومة لادينية وضمت أوقاف الحرمين الى أملاكها بل هي
نفس من يريد الحج من شعبيها وحجتها الظاهرة على هذا المنع ان الترك
أحق باموالهم أن تبقى في بلادهم من أن تصرف في بلاد العرب !!

وخير من هؤلاء الصادقين عن سبيل الله والمنفريين عن شعائر الله
والمؤذين لجبهات الله من يؤلفون كتباً في رحلاتهم الحجازية ينقلون فيها
أحكام الناسك الفقهية وبعض الاخبار التاريخية والادبية ومن كتبوا في
رحلاتهم وفي الصحف ما أملاه الحق من وصف أحوال الحجاز وتوفير
أسباب الراحة لتعلاج والثناء على الحكومة السعودية ورجاء الخير العظيم
للاسلام فيها .

يبد أنك قلما ترى فيما كتبوا عبرة جديدة أو شيئاً من الافتراحات
المفيدة أو ترغيباً في البذل لعارة المسجد الحرام ومسجد الرسول عليه
الصلاة والسلام أو لتسهيل السبيل على الحجاج والزائرين وتوفير المياه لهم
وللمقيمين اقتداء بما كان من فعل السلف الصالحين .

دع ما هو أعلى من ذلك مغزاً وأروى مشرعاً وأبعد في الإصلاح
غاية وأقوى في درء الخطر عن الاسلام وقاية فقد علم الواقفون على
سياسة الاستعمار الاوربي أن خطره قد أحاط بمجزرة العرب ونفوذ بعض
دوله تغافل في بعض انحاءها ثم طفق بوغل في أحشائها وبلغ في
دمائها فان المستعمرين قد استولوا على سكة الحديد الحجازية التي كان
الغرض الظاهر القريب من إنشائها تسهيل أداء القريضة والبساطين البعيد
حفظ الجزيرة نفسها من الاستعمار الاوربي ومن قتل الاسلام في عقوداره
وإزاحته عن قراره تمهيداً لمحوه من الارض كلها .

كذلك كان شأن المسلمين في حجهم وزيارتهم وكذلك كان ما
دونوا في رحلاتهم ومقالاتهم إلى ان أذن الله لعبده المجاهد في سبيله بماله
ونفسه ولسانه وقلمه وعلمه وعمله الأمير شكيب أرسلان الذي يحقق

لقبته امته بامير البيان أن يستجيب لأذن ابراهيم خليل الرحمن فيؤدي
فريضة الحج ويمرض مرضاً يضطره بعد أداء المناسك الى الالتجاء الى
الطائف والتوقل في جبالها وذراها والنقل في مزارعها وقراها والهبوط في
أخافها وأوديتها فينال الشفاء والعافية من مرضه ومن مرض سابق له بما
شم من هواء نقي وشرب من ماء روي وجنى من ثمر شهي ويشاهد ما تم
من قابلية للعمران لا يكاد يفضلها مكان في عصر عم الحجاز فيه العدل
والامان وأن يصف ذلك بقلمه السيل وبيانه السلسال الذي يجري فتكبو
في غاياته جياذ الفرسان ومن ذا الذي بطمع في لحاق أمير البيان في
مثل هذا الميدان؟ ميدان التاريخ وعلم الاجتماع والعمران وما فيه من
عبرة السياسة في هذا الزمان ولا سيما سياسة الامة العربية والاسلام .

أحمد الله تعالى أن وفق اخي شكيباً لأداء المناسك وشهود ما قرنه
بها القرآن من المنافع وانما هي منافع امته لا منافع شخصه وامرته وان
يشير له السير في تلك الارض لفقه ما أرشد اليه عقله وهدى له قلبه
فيعرف بنفسه جبالها ووهادها واغوارها والتجادها وسهولها وصفاصفها ومجاهلها
ومسارنها ثم يبعث ما دفن في بطون الكتب من تاريخ عمرائها وكثوز
مساكنها مع بيان اماكنها ووسائل استخراجها من مكائنها ويحلي للعقول ما
فيها من العبر البالغة ويقرن بها وصف حالتها الحاضرة ويستنبط منها ما
يجب على الامة العربية وحكوماتها والشعوب الاسلامية وزعمائها من توجيه
أصدق ما أوتوا من إرادة وعزيمة وافضل ما أعطوا من علم وثروة في
سبيل عمران الحجاز وصيافته من خطر الاستعمار . وان ذلك لا يتم لهم إلا

بمعمران جزيرة العرب كلها لان انتقاصها من اطرافها يفضي الى الاحاطة بسائر
اكنافها .

تلك الغاية البعيدة المرمى في التي وضع لها الامير رحلته الحجازية
التي سماها : (الارتسامات اللطاف - في خاطر الحاج الى اقدس مطاف) .
وقد اقام الدلائل على امكان ما دعا اليه ومسهولته من قابلية في المكاف
ومواتاة من الزمان واثار الى ما يعترض به على ذلك من شبهات داحضة
وكر عليها بما ينقضيها من حجج ناهضة بما لم يبق لمعتذر عذراً مقبولاً ولا
لمقصر قولاً معقولاً .

ثم انه لم يقف في ارتساماته دون هذا المقصد الاسمي بل ألم فيها
بكل ما يهم المسلم من حال الحجاز واهله وحكومته فافاض القول في
تعظيم شأن المياه فيه وما يرجى من زيادتها بالوسائل العصرية ولا سيما
الآبار الارتوازية واستشهد التاريخ على ما كان من عناية السلف الصالح
بمعمراته وحبس الاوقاف الواسعة عليه وعناية الخلف الطالع بتخريب ما
عمروا واضاعة اكثر ما وقفوا وتمهيد حكاهم الفاسقين سبيل ذلك لسالي
ملكهم من المستعمرين . وضرب لذلك الامثال بتاريخ اكبر المعمرين من
الملوك والامراء والوزراء وأسهب في بيان احوال المطوفين والمزورين
وقناعتهم وما يجب من اصلاح حالهم ونوه فيها بفضل الحكومة السعودية
الحاضرة وخدمة ملكها للحجاز . واعظمها والمقدم منها تعميم الامنة في بدو
البلاد وحضرها قريتها وبعيدها وما يرجى بحكمتها من سائر اركان
الاصلاح فيها .

وقد من علي بأن عهد بنشر هذه الارتسامات الي بأن اطبعها

بخطبة المنار وأشرف على تصحيحها بنفسه لثمذر إرسال مُثُل الطبع اليه في أوربة ليتولى تصحيحها بنفسه بل من علي بالاذن لي بتعليق بعض الحواشي على بعض المواضع التي أرى التعليق عليها مفيداً لقارئها ليكون التي مقروناً باسمه في هذا الاثر الخالد له في خدمة العرب والاسلام كما من علي قبله بمثله في رسالته التي جعل عنوانها : « لماذا تأخر المسلمون ، لماذا تقدم غيرهم » وهي هي الرسالة التي :

سارت بها الركبان تطوي تقنفاً فنحنفاً وسبها فبسبها
فاضطربت بها بعض دول الاستعمار وزلزلت زلزالاً شديداً حتى قيل
إنها أغرت حكومة سورية بمنع نشرها فيها وهي أحق بها وأهلها
فانفردت بهذه العداوة للاسلام دون من أغروها بها .

ولقد كانت سماح الامير حفظه الله لي بهذا وذاك إعلاماً لقارئ
الرسالة والرحلة بما بيننا من الاخوة الاسلامية الصادقة والاتفاق في المقاصد
الاصلاحية النافعة للامة العربية والشعوب الاسلامية التي تفتح روحها في كل
نا شيعتنا الاستاذ الامام (الشيخ محمد عبده) بالتبع لاستاذة موقظ الشرق
وحكيم الاسلام (السيد جمال الدين الافغاني) قدس الله روحها وأجزل
نوابها .

هذا وان الامير أمتنع الله بعلمه وعمله ولسانه وقلعه قد وضع للرحلة
حواشي كثيرة عزوتها اليه في مواضعها وكان يجب أن أشير الى ذلك في
دبياجتها ولكنني ما علمت بها الا عند بلوغ أول حاشية منها :
وقد كان لي وقفة ونظر في اقتراحه على الحكومات المختلفة في الدين
والسياسة أن تشدد على حجاج بلادها الفقراء فيما تفرضه من الشروط

للسماح لهم بالسفر الى الحجاز لا لأن هذا الاقتراح متكرر في نفسه بل لان الحكومات الاستعمارية التي تذكره للمسلمين الرزوين بسيطرتها عليهم أن يؤدوا هذه الفريضة لم تقتصر في إرهابهم بالشروط المالية والصحية بل أنا أعلم علم اليقين أن جميع الدول الاستعمارية تمتعت قيام المسلمين بهذه الفريضة وتعاون على صدم عنها بما تستطيع من حول وحيلة . ولو لا ما لبواخرها وتجاريتها من المنافع من نقل الحجاج لكاث تشديدهم في الصد أكبر ولكن ما وضعوه من العوائير والعقاب في سبيل الحج باسم المحافظة على الصحة قد أنالهم بعض مرادهم منه بقله من يتحمل مشقته من ملوك المسلمين وأسرانهم المترفين واغنيائهم المحسنين وزعمائهم المفكرين .

وقد كانوا حاولوا أن يقرروا في مؤتمر طبي عقد بمصر في أوائل عهد الاحتلال البريطاني أن الحجاز بيئة وبائية بطبعه يجب جعله تحت سلطة الحجر الدولي دائماً لذاته فجاهد المرحوم سالم باشا سالم كبير أطباء مصر (والطبيب الخاص لسمو الخديو توفيق باشا وامرته) يومئذ جهاداً كبيراً دون ذلك حتى دحض كل شبهة تؤيد هذا الاقتراح وأثبت بالادلة الفنية الطبية والتاريخية ان الحجاز ليس بوطن لوباء الهيضة الوبائية (الكوليرة) ولا لغيرها من الاوبئة السارية المعدية . ولكنني لم أضع لهذه المسألة حاشية بل أدعها الى علم الامير الواسع ورأيه الناضج لعله يستدرك ما يرى استدراكه محصاً لهذا الرأي .

وها انا اذا أرفق الى قراء العربية هذه الرحلة النفيسة والارتسامات اللطيفة ولا ريب عندي في أنهم بقدروتها قدرها ويعنون معي بنشرها وبث الدعاية الى العمل بما فيها من النصيحة الثمينة التي لتوقف عليها

حياة هذه الامة المسكينة التي كانت هي الناشرة لدعوة الاسلام والمفيضة
لنور هدايته والمفجرة لانهار حضارته وباحيائها وعمران بلادها بناط بقاؤه
ويعود رواؤه وينضر إهابه ويتجدد شبابه .

وأختم هذا التصدير لما بما يؤيد قولي هذا من الاحاديث النبوية في
شأن الحجاز ومستقبله وكونه مأرز الاسلام ومقله وحصنه وموئله عندما
يشتد على المسلمين البغي والعدوان ويركبون المناكير فيناكروهم الزمان أو
تستباح بيضتهم بما أعرضوا عن هداية القرآن .

قال رسول الله (ص) : « إن الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية
الى جحرها » رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة .

وأعم منه وأدل على المراد قوله عليه الصلاة والسلام : « إن الاسلام
بدأ غربياً وسيعود غربياً كما بدأ وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية
في جحرها » رواه مسلم من حديث أبي عمر .

وأعم منه وأظهر قوله (ص) : « إن الدين ليأرز الى الحجاز كما تأرز
الحية الى جحرها وليمقلن الدين من الحجاز معقل الأوربة من رأس
الجيل . إن الدين بدأ غربياً ويرجع غربياً فطوبى للغرباء الذين يصلحون
ما أفسد الناس بعدي من سنتي » .

وأوسع من ذلك كله وأدل على الباعث عليه ما رواه أحمد والبخاري
ومسلم من حديث ابن عباس أن النبي (ص) أوصى عند موته بثلاث
أولها : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب » وما رواه أحمد ومسلم
والترمذي عن عمر (رض) انه سمع رسول الله (ص) يقول : « لا يخرجن
اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها إلا مسلماً » . وما

رواه أحمد من حديث عائشة (رض) قالت آخر ما عهد به رسول الله (ص) أن قال : « لا يترك بجزيرة العرب دينان » وروى عن أبي عبيدة عامر بن الجراح قال : آخر ما تكلم به رسول الله (ص) « أخرجوا يهود الحجاز ونصارى نجران من جزيرة العرب » والمراد أنه آخر ما أوصى به عند موته وأما آخر كلمة نطق بها (ص) فهي : « اللهم الرفيق الاعلى » .

وقد بينت في مواضع من جزء التفسير العاشر وغيره حكمة هذه الوصايا النبوية وهي ما أطلع الله تعالى عليه رسوله وأخبر به كما في حديث ثوبان (رض) وغيره من تداعي الامم على المسلمين كما تداعي الأكلة على قصعتها وسلبهم ملكهم واضطهادهم لهم في دينهم الى ان يضطروا الى اللجوء الى مهد الاسلام الاول ومقلد الاعظم ومأرزه الآمن وهو الحجاز وسياجه من جزيرة العرب . ولذلك أوصى بأن يكون هذا المقلد خاصاً بالمسلمين لا يشاركهم فيه غيرهم فهذه الوصية من دلائل نبوته (ص) قد ظهر سرها في هذا العصر .

وها نحن أولاً نرى اعداء الاسلام ما زالوا يطاردون المسلمين حتى انتهوا بهم الى جزيرة العرب وطفقوا ينازعونهم فيها بل وصلوا الى الحجاز واستولوا بمساعدة بعض أمرائه على اعظم موقع من معاقل البرية والبحرية (ما بين العقبة ومكان) وصاروا باستيلائهم على مكة الحديدي الحجازية على مقربة من المدينة المنورة التي خصها الرسول (ص) من هذه الوصايا بالذكر وأنشأوا يؤمسون وطناً لليهود في جوارها من فلسطين التي يدعون انهم وحدهم وسيططون ضم خيبر اليها بانها كانت لهم واخرجهم عمر بن الخطاب عنها .

فإذا لم نتعاون جميع الشعوب الإسلامية على مساعدة حكومة الحجاز
بوسائل والنفوذ الصوري والعنوي على حفظ الحجاز وعمرانه بل إلجائها إلى
ذلك واضطرارها إليه فستقطع قلوبهم أسفاً وندماً وبذرفون بدل الدموع
دماءً إذ لا ذات مندم ولا متأخر ولا متقدم . ولقد كنت في حيرة لا
أستدي السبيل إلى أقرب الوسائل لهذا العمران حتى وجدته مرسوماً في
هذه الارتسامات داحضة أمامه جميع الشبهات فبادروا إليه أيها المسلمون
« ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات »

(وكتبه ناشر الارتسامات)

منشيء مجلة المنار

السيد محمد رشيد رضا



«وللسيد رشيد ما نشره في المنار ج ٣ م ٢٦ في المطبوعات الحديثة
« ما يلي :

كتاب حاضر العالم الإسلامي

لو كان المسلمون يعنون بمعرفة شؤون أنفسهم ويبحثون عن أسباب
تغييرهم لما كان بأنفسهم من عقائد وفضائل ومعارف وما أعقبها من تغيير
الله تعالى ما كان بهم من نعم السيادة والسلطان والعزة والقوة — كما يعني
بذلك علماء الافرنج — لما وصلوا الى هذه الدركة من الضعف والهوان .
قد أتى على الشعوب الإسلامية قرون مثابغة وهم يتدهورون من قنة
الى هوة كما تتدهور الجلاميد من شماریخ الذرى لا تدري من حطها من
على الى أسفل وتتحول من عزة الى ذلة ولا تعلم لتتحول .

(ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من
الطيب) فقد قبض بفضلہ للمسلمين من يوقظهم من سباتهم ويرشدهم الى
تغيير ما بأنفسهم الآن من أسباب التردّي على علم وبصيرة كما غيروا من
قبل ما كان بأنفسهم من أسباب الترقى عن جهل وغفلة ولكن طرأت
عليهم في أثناء هذا الابقاظ فتنة التفرنج فلبستهم شيعة وفرقتهم طرائق
قددا فقد أفسد ساسة الافرنج وملاحدتهم جبلاً كثيراً من أبناء المسلمين
كانوا أضمر عليهم من سائر أعدائهم في الدنيا والدين فهم يضلون المسلمين
ويخدعونهم عن دينهم ودنياهم من حيث يوجد في أحرار الافرنج من يرشد
المسلمين الى ما فيه صلاحهم وفلاحهم بما يعنون به من تمحيص الحقائق
في شؤونهم لذاتها او ليستفيد اقوامهم منها .

أماننا الآن ونحن نكتب هذا كتابان يشغلان مسلمي مصر وسيفغلان
سائر البلاد الاسلامية التي يصلان اليها .

(احدهما) كتاب « الاسلام وأصول الحكم » الذي رأى القراء في
الجزء الماضي ويرون في هذا الجزء شيئاً من بيان مفسده وانه لرجل متخرج
في الجامع الازهر وقاض شرعي في بعض المحاكم المصرية هو أضمر على
المسلمين من كل عدو .

(والثاني) كتاب « حاضر العالم الاسلامي » وهو لعالم افرنجبي هو أفع
المسلمين من كثير من أفراد الناصحين دع متفرجتهم الملاحدة المفرقين
ألا وهو العلامة البجائة « مستر لوثرروب ستودارد » الاميريكي الذي زاد به
شهرة على شهرته ألفه بلغته الانكليزية وسماه « العالم الاسلامي الجديد » فراج
في امريكة واوربة رواجاً عظيماً وطبع ساراً متعددة ونقل الى اشهر اللغات
الغربية والشرقية وقرظه كبار الكتاب وأعجبوا بدقة بحثه وسعة اطلاع
صاحبه .

وقد نقله الى لغتنا العربية عجاج افندي نوبهض احد ابدائها البررة
المجيدين لها واللغة الانكليزية ليطالع هذه الامة على اصح ما كتب في وصف
حالتها أدق من عرف في علماء الفرنجة بحثا عنها واعدلهم حكماً لها وعليها
وأصدقهم قولاً فيها ، وذكر ان المحققين من العلماء الغربيين شهدوا له بهذه
الصفات عند تقرير كتابه هذا .

ترجم الكتاب وعرض ترجمته على كاتب العصر — كما قال بحق —
الامير شكيب ارسلان الشهير وطلب منه أن يكتب له مقدمة تليق به
نفعل بل اجاب السائل بأكثر مما سأل ؛ وله في ذلك اسوة حسنة ولكنه

أرني في الكرم فوضع على الكتاب حواشي وذبولاً يصح في وصفها قول
العرب : على الشجرة مثلها زبدا . بل تربي على صحائف الاصل عدداً . ولعلها
مدت مادته بضعفيها مدداً . فهي بطولها واستطرادها تضاهي الحواشي الازهرية .
ولا غرو فروح الامير العلمية والادبية اغلب عليه من روحه الاقتصادة
والاجتماعية فانه لو جعل هذه الحواشي كتاباً مستقلاً لكان اليق بمقامه
وأجدر بافادتها من جملة إياها تابعة لغيرها ولكان له منها ربح مالي يزيد
على ربح الكتاب الاصلي بل ربما زاد عليه موشى وموشحاً بها أيضاً .
فإن أكثرها موضوعات مستقلة بنفسها وما فيها من إيضاح لبعض غوامض
الكتاب أو استدراك عليه هو أقلام . ولكنه على ما يظهر من معرفته
لقدر نفسه وعلى ما يقول بعض حساده أو مكبري فضله من إعجابه بها
كثيراً ما يهضمها ويضعها تواضعه دون ما رفع الله من قدرها ومن ذلله
ظنه أن جعل هذه الحقائق الثمينة ذبولاً لترجمة هذا الكتاب أحزى
باستالة الناس الى مطالعتها كأنه لم يشعر بأنه اشهر من صاحب الكتاب
لدى قراء العربية ولم يشعر ان الثقة به في شؤون الاسلام اقوى من
الثقة بذاك عند جميع الشعوب الاسلامية وغيرهم من الشعوب الشرقية
وكثير من علماء البلاد الغربية . واننا نكتفي الان بذكر عناوين فصول
الكتاب واهم عناوين الحواشي لتعريف قراء المنار قيمتها .

اما موضوع الكتاب ومواده فهي مودعة في مقدمة وتسعة فصول
وخاتمة لا يستغني مسلم بهمه امر امته وملته عن الاطلاع عليها :

المقدمة « سيف نشوء الاسلام وارتفاعه وانحطاطه » وقد انصف فيها
الاسلام بالثناء عليه وبيان أصول الاصلاح والهدى المودعة فيه . فتكلم

في ذلك كلام عليم خبير منصف وبين ما أصاب المسلمين بهدايته وما
أصابهم بتركها وأسباب الارتقاء وأسباب الانحطاط في الخالين بما تعطيه
فلسفة التاريخ وأصول علم الاجتماع للمطلع على تاريخ الإسلام القديم
الحديث والواقف على عقائده وآدابه بالاجمال .

والكن كلامه فيها لم يسلم من الخطأ في مسائل يشوق لتحقيق الحق
فيها على علم استقلالي واسع في العقائد الإسلامية والفرق المختلفة فيهم فهو
على إدراكه لطهارة العقائد والآداب الإسلامية وموافقتها للفطرة البشرية
والعقل السليم ولعدالة التشريع الإسلامي وإصلاحه للذين جحدوا الشيع
علي عبد الرازق - ولكون العرب كانوا أجدر الشعوب بفهم تلك المزايا
لحريتهم وطبايعهم السليمة غير المضطربة بتقاليد الأديان التي قد أفسدها
الزمان - وعلى جعله هذين الاسمين - التعاليم الإسلامية والفطرة العربية -
كما الأساس والعلة الأولى لنجاح الإسلام ومدنيته وعلى إدراكه ان
الاعاجم المتبللة قلوبهم وعقولهم بالتقاليد الموروثة لم يفهموا الإسلام كما
فهمه العرب وان تغلبهم على اخلفاء وسليهم لسلطان العرب كان علة العلل
للانحطاط الذي تلا ذلك الارتقاء - هو على إدراكه لكل ما ذكر -
قد اختلط عليه الامر عند المقابلة بين أهل السنة ومتبعي النقل والمعتزلة
الذين حكموا العقل .

علم أن الإسلام دين العقل والفطرة فظن ان المعتزلة الذين ارجعوا
كل شيء في الدين الى اصول العقل هم الذين استمسكوا بجوهر
الإسلام ولبابه الصحيح وان خصومهم المحافظين الذين ذهبوا الى ان النقل
والسنة مقياس كل شيء في الدين هم الذين جهلوا جوهر الإسلام وظن ان

الذين دخلوا في الاسلام وقد أشربوا سيف قلوبهم الدين البزنطي القديم
(وأماهم من الذين فهموا الاسلام بمرآة أديانهم ونفاليدها ؟) قد كانوا
من زمرة أهل السنة والنقل لما اعتادوا من التقاليد . وانهم هم الذين أولوا
القرآن والاحاديث النبوية تأويلات بعدت بها عن سهولتها وبساطتها قال :
« فنتج من ذلك أن أصيب الاسلام بمثل ما أصيب به النصرانية في
الاجيال المظلمة من تلبس الدين عقائد غير عقائده ونسبة الآراء الدينية
الجافة اليه وهو يراء منها فلا غرو اذا اشتد الخلاف وانسمت شقته وطال
عهده بين الذين اعتصموا بالسنة والنقل فقاموا عليها وبين الذين جعلوا
العقل نفسه مقياساً لكل شيء » .

ثم زعم ان عقيدة السنة هي التي غلبت على العقل كما كان متوقفاً
وأن تاريخ السنة والتقاليد إنما هو تاريخ السير نحو أدوار الاستبداد
وعواقبه المشؤومة .

لم يفرق المؤلف بين السنة والنقل في الاسلام وبين التقاليد في الاديان
الآخرى وهي عبارة عن العقائد والشماثر الموروثة عن الآباء والرؤساء
والمعلمين . والحق الواقع ان كل ما ذكر من الفساد في الاسلام إنما كان
من بدع الذين حكموا عقولهم أي آراءهم النظرية في الدين وانهم هم الذين
حولوا الاسلام عن بساطته المعقولة الموافقة للفطرة وهم الذين كانوا السبب
في ادخال البدع وضلالات الاديان القديمة وسخافاتاها وخرافات الوثنية في
الاسلام بالشبهات النظرية التي مموها دلائل عقلية والافيسة الشيطانية فيما
لا مجال للقياس فيه من عقائد الدين التي لا مأخذ لها الا الوحي ومن
الاحكام الثابتة بالنص .

أهل السنة والجماعة هم الذين كانوا يجمعون قداسة الدين وسهولته من تطرق بدع الاديان والآراء الفاسفية والشعرية اليها لتحذير النبي (ص) أمته منها فمنهم من منع القياس في امور الدين مطلقاً ومنهم من قال : إن القياس جائز في غير الامور الاعتقادية والتعبدية وقصره بعضهم على الاحكام الدنيائية والمدنية والسياسية .

وكان من بدع المعتزلة دعوتهم الى القول بخلق القرآن وحملهم بعض خصماء العباسيين الذين اتبعوا فخلتهم بحمل المسلمين على ذلك بالقهر والاضطهاد وقد آذوا به خلقاً كثيراً من أهل السنة : من اجلهم قدراً امام الثقة أحمد بن حنبل رضي الله عنه فقد ضربوه ضرباً مبرحاً وداسوه بأرجلهم ليقول بقولهم فامتنع أن يقول هو مخلوق أو غير مخلوق احتجاجاً بالنبي (ص) واصحابه لم يأمرُوا بذلك ولم يقولوا به فيمننا ما وسعهم ولا نعرف ديناً الا عنهم ولو أجزنا مجاوزة نصوص الوحي وتفسير السنة له بأرائنا العقلية نزول الوحدة وتفرق شيعاً كما تفرق من حذرنا الله أن نكون مثلهم .

ومبتدعة الشيعة الفاطميين بل زنادقة الباطنيين كانوا يعتمدون سبل تزيج بدعهم على الفلسفة اليونانية وهم الذين ابتدعوا في مصر احتفالات الموالد التي لا تزال مشوهة للإسلام وسبة للمسلمين . والاسلام يري منها ، وعلوك الاعاجم وامراؤهم هم الذين ابتدعوا جعل القبور مساجد وكانوا سبب تقديس الجاهليين لها بل عبادتهم إياها كما فعل أهل الكتاب قبلنا وحذرنا نبينا فعلمهم إذ قالت السيدة عائشة (رض) في سبب لعنه (ص) للذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد : يحذر ما صنعوا — كما في صحيح

البخاري ولا يزال المدافعون عن هذه البدع يحتجون لها بنظريات يسمونها عقلية كوجود الارواح وجواز قضائها أو حملها الخالق تعالى على قضاء الحاجات ولا يوجد دليل عقلي على شيء من هذه البدع والخرافات .

من الاسف ان البدع التي يسمونها نظريات عقلية هي التي غلبت على السنة حتى أقعدت على المسلمين دينهم ودنياهم خلافاً لما قاله المؤلف ولو اتبع الناس الامام أحمد وأمثاله لما زادوا في الدين شيئاً ولا نقصوا منه شيئاً ولصرفوا ذكاهم وجهدهم في العلوم والفنون الكسبية التي تفيدهم وترفع شأنهم ولم يخلطوا بالدين ما ليس منه .

ألم تر أن مؤلف الكتاب بعد الدعوة الوهابية إصلاحاً في الدين على صراط المستقيم — الكتاب والسنة الصحيحة — ورد جميع ما ابتدع فيه سواء استحسنته العقول أم لا ؟ وهل للعقول قاعدة أو حد تقف عنده في هذه الامور ؟ أليس لعباد الالوان فلسفة دينية وشبهات نظرية يسمونها دلائل عقلية ؟ بلى ويكفيها هذا في بيان غلط المؤلف في هذه المسألة . ولنعد إلى موضوعات الكتاب فنقول :

الفصل الاول	في اليقظة الاسلامية	وهو في الجزء الاول
الثاني	في الجامعة الاسلامية	” ”
الثالث	في سيطرة الغرب على الشرق	” ج ٢
الرابع	في التطور السيامي	” ” ”
الخامس	في المعصية الجنسية	” ” ”
السادس	في المعصية الجنسية في الهند	” ” ”
السابع	في التطور الاقتصادي	” ” ”

الفصل الثامن في التطور الاجتماعي في الجزء الثاني

» التاسع مع الخاتمة في القلق الاجتماعي والبشرية .

وأما موضوعات حواشي الأمير شكيب فهي في بيان أحوال مسلمي
النصر العامة الحديثة وبعض القديمة تكلم عن مسلمي الصين وجاره وما
جارها والهند ومسلمي الروسية في عهد البشوية الحاضر وشرقي إفريقيا
والحبشة وماداغسكار وجزائر القومور وريف المغرب الأقصى والفلبين . . .
تكلم عن مسلمي هذه البلاد وغيرها بما يهم كل مسلم فيهم باسم المسلمين
أن يعلمه ولا سيما علاقتهم بأوربة ومن سيادتها عليهم ومحاولتها لتقصيرهم
والتي في أذيال الجزء الأول فصول تحت عنوان « الاسلام والجنود السود »
« هنا » على حالة الاسلام الحاضرة » ومنها فصل في « الاسلام الاسود »
وفصل في « الاسلام عند السنغاليين » وبلي ذلك « خلاصة » سياسية لهذه
المسول وما قبلها في شؤون المسلمين وأوربة فيها من الحقائق التاريخية
والأمر السياسية ما يعز أن يصدر مثله عن غير الأمير شكيب .

وبالنها فصل في « الجنس الاسود والاسلامية » فصل « في الاسلام في
إفريقية » وما يلاقيه من مهاجمة الاستعمار ودعوة النصرانية — فصل في
« الرسائل البروتستانتية في إفريقيا » فصل « في نهضة الاسلام في إفريقيا
وأسيابها ووسائل دعوتها من سنة ١٢٩٠ — ١٩٠٠ » .

وبلي ذلك الكلام في الطرق الصوفية في إفريقيا : القادرية والشاذلية
والنيجانية والنوسية وينبع الكلام في الأخيرة ترجمة بعض كبار
شيوخها وجدول في أسماء أشهر زواياها في ست صفحات بالحرف الصغير
(جسم ١٢) .

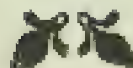
وبلى ذلك فصل في «مجاري الدعوة الاسلامية في إفريقيا» ففصل في
«الصراع بين الاسلام والنصرانية وأيهما الغالب في أمر المدنية» ويليها
خلاصة لما تقدم في هذا الموضوع كله .

ومن موضوعات هذه الحواشي والقبول فصول في الإصلاح والمصلحين
وزعماء الاسلام المجددين منها الكلام عن الوهابية وزعيمها العلمي الشيخ
محمد عبد الوهاب وزعمائها الامراء آل سعود «ومنها ترجمة حكيم الاسلام
وموقف الشرق السيد جمال الدين الافغاني ومثي من ترجمة الاستاذ الامام
وأشكر له حسن ظنه أن قرن اسمي باسم أستاذنا» ومنها ترجمة بطال
الاسلام والعرب في هذا العهد (الامير محمد عبد الكريم) وتراجم زعماء
جمعية الاتحاد والترقي التركية : انور باشا وطلعت باشا وجمال باشا الخ .

وكلام عن بعض الفرق والطرق القديمة والحديثة كالمعتزلة والخوارج
والبكطاشية والبابية والبهائية والاشتراكية والبلشفية والاحمدية القاديانية

وجملة القول ان مؤلف هذا الكتاب من أعلم كتاب الفرنجة بشؤون
المسلمين فان لم يكن أعلمهم بها فهو أجدرهم بتحري الحقيقة وبيانها
وان واضع الحواشي والقبول التي هي كتاب آخر هو أجدر كتاب العرب
بالجمع بين تاريخ الاسلام والمسلمين وبين علاقة أوربة بهم وسياستها فيهم
وأقدرهم على بيان ذلك وأحرصهم على النصح فيه . نعم انه يوجد من
يساويه ومن يفوقه في بعض فروع هذا التاريخ وشعب هذه المسائل
ولكننا لا نعرف أحداً بضاعته في معرفة جملتها وتفصيلها ولا في منهجية

حسن البيان لها وقد بلغنا انه طالع وراجع عند كتابة هذه الحواشي
عشرات من الكتب الحديثة التي ألفت بأشهر اللغات الاوربية ولم يعتمد
على حفظه واختباره . فقد اجتمعت في هذا الكتاب خلاصة معارف
الغرب والشرق الخاصة بحال المسلمين السياسية والدينية والاجتماعية
الحاضرة والمستقبله فهو يغني في بابه عن كثير من الكتب والجرائد
والجملات وهي لا تغني عنه وسنقل للقراء بعض النماذج منه .



ما قبل في السيد رشيد عند وفاته

هذه المقالة لي في جريدة الجهاد

أنا رجل من أربعمائة مليون مسلم يندبون اليوم السيد رشيد رضا صاحب مجلة المنار ويشعرون بالفراغ الهائل الذي سيتركه في العالم الاسلامي لو من هؤلاء لم يعرف قدره رأساً عرفه بالجماع من غيره ومن لم يقدر فضله اجتهداً فقد قدره تقليداً . وكما قلت يوم انتقال السيد الشريف احمد السبكي الى رحمة ربه : إنه لو كانت في زمن الصحابة رضي الله عنهم لكان من جملة من أفضلهم . فإني أقول الآن لو كان السيد رشيد رضا في أيام الأئمة المجتهدين لكان من جملة الأئمة ان لم يكن هو المجلي كان المصلي . ولا يمنع السيد رشيد تأخره في الزمان ان يترك في الطبقة الاولى من الاولاد . لقد اتهمني أحد اخواني بابي أبالغ في قدر من ينطوي من أصحابي وباني أعطي كثيراً من الناس فوق حقهم ولكني لست أراني مبالغاً إذا قلت إنه منذ أوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم (اقرأ باسم ربك الذي خلق) الى ساعتنا هذه ومنذ نشأت الامة المحمدية وقد نبغ فيها من الامراء والعلماء والقواد والحكام ورجال السيف ورجال القلم عدد كبير من العبقرين والمشاهير والاقطاب فسواء قل هذا العدد أو أكثر فإن السيد رشيد رضا من صيتابة المعددين في هؤلاء ولا يمكن أن يكتب تاريخ الاسلام على الوجه الصحيح ويوفر فيه لكل عالم من أعلامه الحق الذي يستحقه بدون أن يكون لصاحب المنار فيه مقام

كريم وبرهان ساطع وليس التأخر في الزمن بالذي يدعو الى التأخر في
الرتبة . فكم ترك الاول للآخر بل كم رجح الحاضر على الغابر . والفضل
لا يتعلق بزمان الفاضل .

أخذ السيد رشيد رضا عن الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده وأخذ
الشيخ محمد عبده عن فيلسوف الشرق الاكبر السيد جمال الدين الافغاني
كانت روح كل من الاثنين من روح استاذه الا اننا لا نعلم روح جمال
الدين هل كانت مستمدة من أحد أو كانت روحاً كدنية ؟ وهي روح
إصلاح وتجديد في الاسلام وتأليف بين شروط الدين والدنيا ونظم بين
حاشيتي المادة والمعنى ورجوع بالشرع الى نشأته الاولى وتطبيق للنوازل
لحداثة على القواعد الموضوعية والتوفيق على ضوء القرآن بين المبادئ الاسلامية
والمدنية العصرية خطة وسطى بين الجود القاتل الذي جعل الاسلام كأنه
في عزلة عن هذه الدنيا الحاضرة وبين التامع المنكر المؤدي الى الانقلاب
التمام من أواسر الشرع ونواحيه والخروج عن الكتاب والسنة بالتأويلات
الفارغة : فهذا المذهب الاصلاحى الجامع بين الرجوع الى عقيدة السلف وبين
الارتياح الى المتجددات العصرية دون أدنى حرج اخذاً بما حث الله
تعالى عليه من طلب العلم وما نذب اليه من التعمق في اسرار الكون
هو المذهب الذي يعتقد هؤلاء الاقطاب الثلاثة انه في الاسلام مذهب
الاوائل وانه سيكون المعول عليه في الزمن الآتي . وهؤلاء المصلحون
الثلاثة هم لا تُمذبا الرأي وعزاه ومنتاته والذين بهم سطعت براهيته وبيئاته .
ولقد لقوا في سبيله الاهوال وتعرضوا لكيد الرجال وقيل فيهم ما قيل في
غيرهم من قبلهم ممن أرادوا الاصلاح ما استطاعوا فتناولهم اهل عصرهم

بقوارص الانتقاد وسلقوم بالسنة حداد حتى إذا تعاقبت الاعصار أقرت
الامة بفضلهم ورجعت إلى رأيهم وحصل لهم من الاقبال والخط بعد المات
ما لم يحصل في هذه الحياة . وسيرى الناس أن السيد رشيد رضا
كأستاذ الشيخ محمد عبده كأستاذ السيد جمال الدين الافغاني سيكون
من الاقطاب الذين هم في قبورهم أنظم جداً عما كانوا في دورهم ومن
سابقون من الاقبال من دهرهم ما لم يلقوه في عصرهم . فهؤلاء هم من
الفريق الذي يزداد حياة بعد المات وقياماً وهم رفات وإقبالاً بعد الذهاب
وعلواً بعد المواراة في التراب . أقول هذا وإن كنت لا أجهل أن جمال
الدين في حياته قد بلغ من علو القدر ونبالة الذكر والتأثير في النفوس
والمهابة في الصدور ما لم يبلغه مسلم في العصر الاخير حتى أجمعت الامة
على تلقيه بموقف الشرق . وإن الشيخ محمد عبده القيت اليه مقاليد الزعامة
الفكرية في مصر ومن ثمة في سائر الاقطار العربية قبل وفاته بكثير .
وكان قد جرى ذكره بيني وبين جمال الدين سنة ١٨٩٢ م ونحن إذ ذاك
في استانبول فقلت له : إن الشيخ عبده ينذر مثله في مصر فقال لي : بل لا
يوجد مثله في مصر . وهذا قبل وفاة الشيخ رحمه الله بخمس عشرة سنة .
وكذلك السيد رشيد لم تكن شهرته في العالم الاسلامي بأقل من شهرة
أستاذه . وفي آخر الامر وقع الاجماع على أنه في النضال عن الاسلام
وفي حل المشكلات المصرية وتطبيقها على القواعد الشرعية كانت الفذ
المنقطع النظير الذي إذا خلا لم يخلفه أحد الا في زمن طوبل . ولم تنحصر
شهرته في العالم الاسلامي بل عرفت الامم الاخرى مكانه في الامة
الاسلامية . وعلمت انه من المصلحين الكبار والمجددين المشهورين في

الاقطار وأن رأيه يعول عليه ويؤخذ به وأنه لا ينازعه منازع في رياسته الشرعية مع زعامته العقلية فكان المستشرقون يشيرون دائماً اليه وبنوهون بأرائه عندما يدور الكلام على الاسلام المصري ويحصل الاخذ والرد في منزع التجديد ضمن دائرة العقيدة . وكان الذي يدهش في الشيخ رشيد رسوخ قدمه في مختلف العلوم حتى اذا نظرت اليه في علم علم منها وعلمت مبالغ إحاطته فيه ظننته متخصصاً في ذلك العلم وحده كأنه إنما انفرد به . والحال ان له في سائر العلوم الملكية نفسها . فكان إذا أمسك القلم تدفق نحواً وصرفاً ولغةً وبياناً وبديعاً وفقهاً وحديثاً وتفسيراً وتوحيداً وفروعاً وأصولاً وكل ذلك في نسق واحد .

وهو وإن كان لا يسامي جمال الدين ومحمد عبده في العلوم العقلية على قوته فيها فإنه كان يفوقهما في العلوم النقلية ومعرفة النصوص والآثار فكانت المنازلة إذا تزلت أتى عليها جمال الدين أو محمد عبده بدليل عقلي وأتى عليها رشيد رضا بدليل عقلي وعززه بحديث أو أثر . ولهذا اتسمت دائرة بيانه وجمال قلمه في كل موضوع وتكلم فيه بكلام الواضحين . وكان إذا استبعد النصوص غرق من بحر ووضع الهناء موضع النقب . وأكثرت ما أمده في خطته هذه قوة ملكته العربية وفهمه من أسرار اللغة ما لا يفهمه غيره فكلام الله وحديث رسوله مشرقان عليه إشرافاً تاماً يحكم له بذلك كل من رزق ذوقاً سليماً وبصراً تاماً باللغة وبالشرعية معاً .

وقد سبق السيد رضا أستاذيه العظميين في منزلة الكتابة وفيض القلم إذ كانا يؤثران تنبيه العقول وإيقاظ الهمم من طريق الخطابة والمحادثة . وكانت مجالس جمال الدين لا يمر منها مجلس إلا كان أشبه

بمحادثة تاريخية تسجل الفاظها وتحفظ جوامع كلامها .
وكانت مجالس محمد عبده بقدر السامع أن يكتبها بأمرها لا يزيد
منها حرفاً من شدة إحكامها . وكانما هي فصول مكتوبة يقرأها قارئ
وكانما هي نقشات سحر في استبلائها على الأفكار وظالمات خرج السامعون
منها اشواى لترنج أعطافهم .

فأما السيد رشيد فأنصرف بكتبته إلى أعمال القلم وصار يكتب في
الساعات مالا يقدر أن يسوده غيره في الاسابيع حتى لو قيل إن
محصول قلمه قد يتوزع على عشرة كتاب كبار ويصيب كلاً منهم نصيب
وافر لم يكن في ذلك أدنى غلو لان سهولة الكتابة التي كانت عند
صاحب المنار بما أوتي من اجتماع القوتين الحافظة والحركة وانتظام المذممين
المطبوع والمسموع كانت آية باهرة لا يثامى فيها الا حاسد أو معاند .
وتفسير السيد رشيد للقرآن الكريم هو كاف ليخلده بين علماء هذه الامة .
وأجوبته على الاسئلة المتعددة المتنوعة التي كان يستفتى فيها لم يكن في
هذا العصر من يقوم لثلها ويجيد فيها بعض إجابته وكانت بأني باللفظ
القاليل الذي يدل على العلم الكثير .

ولو شاء الشيخ رشيد أن ينشر جميع معلوماته ويزف الى القراء
جميع بنات أفكاره لمجزت الافلام وما نسقت ونضبت الخابر وما سقت .
فعقله بنبوع صاف متدفق أبداً لا يقف الا في ساعات النوم فتى استيقظ
لا ينقطع سيله جارياً الى يراع إذا سال على الرق أقر له الجميع بالرق .
وناهيك كتابه في حقوق النساء المسمى بالنداء الى الجنس اللطيف وكتابيه
الآخر المسمى بالوحى الحمدي وحما من تأليفه الحديثة التي زادت سيفه

إسلامه قدومه وإثبات عبقريته . ولم آت بهذه الاسطر المستعجلة لأرسم للسيد رشيد صورة تامة أو أستوفي فيها وصف آثاره والتنبية الى ما انفرد به من آراء مبتكرة وأنحاء طريفة فإني تارك هذا الى تأليف خاص سأجعله باسمه وأمرد فيه مضايحه الكثيرة وبدائع تأليفه الانيرة . وقد صكت بعدت عند وفاة أخي شوقي رحمه الله بأن أكتب في ترجمة حاله وتخليد شعره وعلاقاتي الاخوية معه كتاباً أسميه : «شوقي أو صداقة أربعين سنة» وقد أنجزت وعدي بعونه تعالى وأهديت الى روحه العبقريه هذه الإحاطة الزكية التي روحت فيها من وجداني وخففت من بغي . وكذلك ضارفت الى روح الاستاذ الاكبر والمصلح الاشهر السيد رشيد رضا كتاباً يتضمن ما أعرفه من مناقبه وما أوثره من بدائعه وروائعه واسميه أيضاً : «السيد رشيد رضا أو إخاء أربعين سنة» فإني كنت قد عرفت شوقي على السيد رشيد رحمهما الله تعالى بسنتين أو أكثر قليلاً فالآت مضى على إخائنا واحسرتاه أربعون سنة كما كانت مضى على إخائي لشوقي يوم وفاته أربعون سنة وأما علاقاتي الاخوية مع السيد الاستاذ فلا مقايسة بينها وبين علاقاتي مع شوقي لان شوقي كان قليل الكتابة غير حريص على المراسلة بينما الاستاذ يكتب دائماً ويكتب طويلاً ويعيش في اتصال دائم مع اخوانه إن قربوا في المشاهدة وإن بعدوا في المراسلة . وكان يؤازرهم في خطوطهم ويشاركهم في محوهم وإن المحفوظ من كتبه عندي في ظرف خاص قد يروني على المائتي مكتوب وفي هذه المكتوبات (كان رحمه الله يؤثر جمع مكتوب بالالف والهاء أخذاً بقاعدة ان مفعولاً لا يجمع على مفاعيل الا في الفاظ معلومة) فوائد عظيمة أدبية وشرعية ولغوية وسياسية

يمكن إثبات أكثرها في الكتاب الذي استخير الله تعالى في تأليفه
عن السيد رشيد وفاء بحقه وقياماً ببعض الواجب من برة وإن كنت
أعرفني مقصراً عن تأدية هذا الواجب كما يليق بقدره . وقبل أن أستم
هذه المجالة لا بد لي أن أقول إن الذي كان يزين علم الشيخ رشيد
وأدبه هو ما تحلى به من الاخلاق الكريمة والمنازع العالية ولا خير سيق
علم لم تكن معه أخلاق فهو في هذا يتقبل استاذيه عبده والافغاني اللذين
كانت علومهما تتدفق في أعمالهما فكان من أعظم الناس خلقاً وأمتهم عملاً
وأحلمهم طبعاً وأصفاهم قلباً وأحسنهم وفادة وأصدقهم بشاشة وأكلمهم
إخلاصاً وكانت مجموعة فيه صفات العلماء والامراء معاً . وكان مع وداعة
وقوراً وفي تواضعه كبيراً وكانت رقة قلبه في مواطن الختان تدل على
بلوغ الانسانية فيه مثلها الأعلى فلما اجتمع العلم والخلق اجتمعا في الشيخ
رشيد قلما جرى العقل والقلب شوطاً واحداً كما جرى في هذه القطرة
الشريفة . وأما الحمية الاسلامية بدون بغضاء للخارجين عن ملته وأما
الصارخة العربية بدون تحامل على المسلمين من غير العرب فلا أحدث عنهما
أحداً يجهلها : فلقد عاش الشيخ رشيد في عالم الادب والسياسة رئيساً وقائداً
عظيماً مدة تزيد على أربعين سنة وهو ينافح عن الاسلام في كل موطن
ويخدم الاسلام في الفقه وفي الادب وفي الاجتماع وفي التاريخ وفي
السياسة ولم يقع بحقه كره من غير المسلمين ولا جفاء أحد من أصحابه
الكثيرين ممن لا يدينون بالاسلام وذلك لما يعرفون من إخلاصه ومن
سلامة نيته ومن أنه كان يضع العدل فوق كل شيء ومن أنه كان ينهم
من معاني الاسلام ما يجعل مودته لمن يعاشره من غير المسلمين خلقاً لا

ثالثاً . وكانت الى جانب نزعتها الاسلامية المحضة نزعة عربية لا تقل عنها
 شخصاً وكان يجمع بينهما دون أدنى تكلف لانه كان يعلم أن صدر
 الاسلام يتسع لمودة غير المسلمين وللاتفاق معهم في الجامعة الوطنية
 والرابطة القومية وفي كل ما يعود الى المبادئ الانسانية . ولم يكن فقيدنا
 الحزم لينفي على أحد ولا ليضر لاحد سوءاً وان أخذته في بعض الاحايين
 حادة لاعتداء يقع عليه . وهي خلق كل كريم عرف بصراحة الطبع
 وعلامة الصدر فسرعان ما كانت تذهب تلك الحدة ويحل محلها الصفاء الذي
 لم يكن يفارق سريرة الشيخ رشيد . وقد كان الفقيد يعرف السياسة
 العملية والسياسة الشرقية خاصة ويدرك أسرارهما . وكان من أطباء
 الأمراض التي ابتلي بها المجتمع الحاضر سواء في السياسة أو في الاخلاق .
 وكانت له آراء في المشكلات السياسية والمعضلات الاجتماعية مقنطعة من
 معلن الحكمة لا يتنازع فيها الا الذي أعماه الله عن الصواب . وقد كان
 بعض الذين بأبون الا أن يتحذلقوا بعيون على السيد رشيد اشتغاله
 بالسياسة ويقولون انه كان الاول به أن يقبل على شأنه في الاشتغال
 بالأمور الشرعية والعلوم اللغوية التي قد أحكمها بخلاف السياسة التي ليست
 من فنه ! وحقيقة الحال ان العقل الكبير يتسع لكل شيء لا سيما إذا
 كان مستيقظاً ساهراً بانقبط كل شاردة وواردة وان للسياسة صلة وثيقة
 بالعلم وبالشرع وبالمنطق وبالادب وبالاقتصاد وبغير ذلك مما اذا كان السيد
 رشيد لم يعرفه تفصيلاً فقد عرفه إجمالاً بجدة ذهنه وسعة اطلاعه
 وكثرة تجاربه . ومن أغرب ما يكون أني قد سمعت الانتقاد على الاستاذ
 في تدخله بالسياسة ممن إذا قيسوا اليه في السياسة كانوا بجانبه أطفالاً .

هذا السيد رشيد من سادات القلمون بجوار طرابلس الشام والسيد
الرضوي هو هناك بيت نقوى ووجاهة وسراوة ومكانة يعرفها جميع اهل
سورية فهو من اصله غدي طهارة صافية وسليل نعمة هامة وفرع أرومة
زاكية وقد زين ذلك الاصل بتربية عالية جاءت فيه نوراً على نور فخدم
الاسلام والشرق والعروبة خدمة قلما وفق الى مثلها عربي صريح ولا
غرو أنت يهتر العالم العربي لفقده وان يستوحش العالم الاسلامي من بعده
وليقل من قال اني غلوت في وصفه وأسرفت في تأييده فليس ذلك بالذي
يمنعني من أن أقول ان هذه السيرة العظيمة وان هذه الحياة الخافلة بجلال
الاعمال المنصرفة الى الجد من أدلها الى آخرها والمشغولة بعمالي الامور من
سفافها لا يمكن ان توصف في العربية بغير هذه الالفاظ اذا تركنا
الحسد جانباً وسلمنا من آفة المعاصرة التي قد تحجب الفضائل أو تنقص
منها . وكذلك ليس تأييدي هذا من قبيل : اذكروا محاسن موتاكم فقد كان
السيد رشيد ملائ حياة وكنا نقول فيه في مجالس لا تخص ما نكتبه
الان على صفحات الجرائد في ترجمة حاله . وكم سمعت من افواه العلماء
والعقلاء انه متى مات الاستاذ لا يسد مسده احد اليوم . فنسأل الله أن
يكرم مثواه في منقبه ويعلي درجته في جواره ويجزيه عن الاسلام
والعروبة والشرق خير ما يجزي عبداً أطاعه وأن يفرغ علينا الصبر الجليل
على هذا المصاب الجليل وأن يجبر خواطرنا الكسيرة ويثبت قلوبنا الحسيرة
بالبركة في أنجاله وأنجال اخيه ويجعلها جميعاً فروعاً جذيرة بذلك الاصل
الكريم وتلك البركة الادبية العظيمة .

المقالة الثانية

ذكرت في مقالة سابقة أني سأكتب في مناقب فقيد الاسلام السيد محمد رشيد رضا كتاباً خاصاً تحت اسم : « السيد رشيد رضا أو إخوانه اربعين سنة » يكون رسالة من روجي التي تأخرت على هذا الشاطئ من الدنيا الى أروحه التي عبرت الجسر الى الاخرى تناجي بذلك إحدى الروحين شقيقتها الى أن يقدر الله اجتماعهما ثانية .

ولكن الذي بي من برحاء مصاب الاستاذ لا يتحمل الانظار والانتظار الى أن يكون صدر هذا الكتاب . وما يسري عني شيئاً في حالتي الحاضرة مثل التحدث الى الناس بمناقب هذا الرجل الراحل الكبير الذي كنت من أعرف الناس به .

لم يكن السيد رشيد استاذي بالمعنى المفهوم من هذه اللفظة لأنني لم أقرأ عليه شيئاً من العلوم ولا كان من الفرق بيننا في السن أكثر من بضع سنوات ففي سنة ١٩١١ عندما صرت بمصر قاصداً الجهاد في طرابلس الغرب جرى بيننا حديث العمر وكنت أنا انتهيت من سن الأربعين فقلت له : أنت أكبر مني بقليل لعل الفرق بيننا سنة . فقال : وكم عمرك الآن ؟ قلت : أكملت الأربعين . فقال : بيني وبينك خمس سنوات بالاقبل .

وإنما كنت أعدده استاذاً لي بما أستاذتني من كتبه ورسائله وبما أستاذتني دائماً في مشكلاتي من كل نوع فما استوديت زنده في فن إلا أقبسني وأزال جهدي وما وردت حوضه المشفوه في حادث إلا روائي ونقح غلتي . ولقد روى الاخ الوفي الكاتب البارع السيد محمد علي الطاهر صاحب

« الشورى » انه رأى في بور سعيد عندما تلاقيت مع السيد رشيد عانقته وعانقني وجرت دموع الاثنين ثم أهويت على يده فقبلتها .

نعم قبلت يد العلم والفضل وقبلت اليد التي طالما ناضلت عن الاسلام وتناولت قلما من نوادر الافلام التي كشفت الكرب عن وجوه المسلمين وان من أعظم حسرات قاي أن أكون بعيداً عن مصر وان أحرم تقبيل تلك اليد قبلة الوداع الاخيرة .

عندما دعيتي لجنة المؤتمر الاسلامي بريقيا للسفر الى الحجاز بمهمة الصالح بين الامامين وودعت العيسال قالت لي أم البنين وأنا على ثنية الوداع : ستكون لك فرصة هذه المرة أن ترى الشيخ رشيد . لم تذكر سواء من أصحابي لانها كانت تعلم بانه أعز علي من الجميع .

ولم أكن أنا أعتقد أن الحكومة المصرية تبلغ من التضيق علي في أثناء مروري من الاسكندرية إلى السويس المبالغ الذي رأيت ودهشت له كما تخبر له جميع الناس ، فكنت وأنا راكب الطائرة من برنديزي الى الاسكندرية طائراً فرحاً بتصوري قرب لقاء الاخوات ولا سيما الشيخ رشيد . فلما وصلت الاسكندرية ووجدت عند نزولي من الطائرة ذلك الماجور الانكليزي مائلا يقول لي : انه مأمور بمرافقتي الى السويس ، وحوله الجنود والضباط ، علمت ان الاذن لي في التعرّيج على القاهرة غير مأمول . ولما جاء الدكتور سعيد طليع علي ، فخال الماجور الانكليزي بيني وبينه حيلولة لا تدل على شيء من الكياسة ، علمت ما هو أمر من عدم المرور على القاهرة ، وهو اني لن أقدر أن أجالس أصحابي ، واني سأحرم التحدث الى الاستاذ . ولما ركبنا

القطار ركب معنا الاخ محمد علي الطاهر ، ولكنه برغم الصراع الذي وقع بينه وبين قائد الالف البريطاني المذكور لم يتمكن من محادثتي . وفي أثناء الطريق صعد الاستاذ الرحوم وتقدم حتى حاذى العربة التي كنت فيها . وكنت أنا أتحاشى مصافحة أي انسان خشية أن يتجرأ البينباشي الانكليزي علي بابداء ملاحظة بعد ان رايت ما رأيت فيسرع في التأثر الى ان اواجهه بما يكره . ولكني لما بصرت بالاستاذ أمام الباب انقمتني من مكاني قوة فجائية لم استطع ان اغالبها ، وذهبت وصافحت السيد وقلت للبينباشي : لا يد لي من مصافحة هذا الاستاذ الذي هو عالم العالم الاسلامي . فسكت وابلس ولكن لم يقع بيني وبين الاخ الفقيه أي حديث ، ولا قدر ان يقول لي الا هذه الجملة « لا عجب » وبقي املي معلقا بالاتصال معه في السويس ، فخاب هذا الامل ايضا . لانهم حالوا بيننا وبينه هناك ، وحالوا ايضا بيني وبين زملائي في وفد الصلح : الحاج امين الحسيني ومحمد علي باشا علويه وهاشم بك الاتاسي بحجة ان الكلام معي ممنوع على اطلاقه ما دمت في ارض مصر . ولذلك بقي الحجز علينا الى ان صرنا على متن الباخرة . اما في رحلتي الاولى الى الحجاز فقد كانت الوطأة اخف وقد كانوا اكنفوا بوضع الارصاد من حولنا بدون منع الاتصال والاختلاط مع الاصحاب ، فجلستنا في بورت سعيد نتحدث وبللنا من صدى الشوق ما لا ازال انتعم بمجرد ذكره . ولما أراد السيد الانصراف فيمن انصرفوا قلت له : لا . لرجو ان نتعم بالملازمة من البحر الابيض الى البحر الاحمر . فلم يفترق عني من بورت سعيد الى السويس ، وهناك ذهب بنفسه واشترى لي الاحرام حتي يكون

حاضراً عند محاذاتنا لرابغ حيث يحرم الحجاج الواردون من الشمال وفانوا في رسالة له في مناسك الحج حتى أعمل بها لأنه كان رحمه الله يعلم اني في الامور الشرعية لا أفقد غيره . وقد كنت مرة عني في المذار « إنه لا يلد له شيء مثل الصلاة بإمامتنا » وهذا والله صحيح .

وظلنا دعوته أن يأتي فيصطاف في سويسره وبروح من عناء نفسه وقلت له انني أقوم بواجب خدمته بحيث يستوفي أوفر قسط من الجمار . وكان قصدي بذلك أن يخلص من حر مصر في أيام القيظ ويتمتع بأهوية جبال سويسرة حتى يستأنف نشاطه الذي بعوزه لاجل القيام بما كانت يعانيه من الاشغال التي لا يقوم بمثلها أحد غيره . وكانت لي ايضاً اثره خاصة في ما كنت أكرره عليه كل بدابة ضيف من الدعوة ان يأتي الى سويسرة ويقبل ضيافتي وهي أن اتجمع بمصاحبته ومناجاته وبث ما عندي له وان تطول بيننا المجالس التي يمكنني ان استفيض فيها بجر علمه نعم اتنا في سنة ١٩٣١ عندما عقدنا المؤتمر السوري الفلسطيني في جنيف تيسر لي ان القاء مدة طويلة كانت هي عيون ايامي وغرد اعوامي . ولما انتهى المؤتمر وانصرف أعضاؤه كل الى بلده اراد الاستاذ أن يعود الى مصر وكنت انا يومئذ أسكن في برلين فأخذت بثلاييه قائلاً له : لا بد من ان أسيحك في سويسرة والمانية حتى تنظر احسن بلاد اوروبا فانك لم تشاهد منها الا جنيف وهذا لا يكفي . فقال لي : ان كنت انت عائدآ الى برلين فاني أذهب معك اليها وإنما أذهب لاجلك . فاما ان كنت غير معجل في الاوبة الى برلين فدعني انصرف الى مصر مع المتصرفين فان ورائي من الاشغال ما يستدعي مرعة إيابي . والاشغال هذه كانت هي

عذره الدائم في عدم امكانه الحجيء الى سويسرة عندما كنت ألح عليه في ذلك . فقلت له : لست بشاركتك حتى أسير بك شيئاً في سويسرة وشيئاً في المانية لانك اذا ذهبت يجوز أن لا تعود الى اوربة فتذهب هذه الفرصة وأنا أريد أن نتملى اطلاقاً على هذه البلاد . ولما رأى إلحاحي عليه سار معي فبدأنا بالرحلة الى بلدة مونترو وهناك عرفته بسعادة الاخ فؤاد باشا سليم الحجازي ولم يكن بينهما تعارف من قبل فسر الاستاذ بقاء هذا الرجل الملائم علماً وأخلاقاً وشكر لي هذا التعريف وبقيت الصحبة بينهما منذ ذلك الوقت إلى ان توفاه الله الى رحمة . ومن مونترو ذهبنا الى يرن وصعدنا الى جبل « غرتن كولم » المشرف على يرن وطوفنا في تلك البلدة وضواحيها . ثم ذهبنا الى زوريخ أكبر مدينة في سويسرة ومنها انتقلنا الى لوسرن وركبنا الباخرة مطوفين في بحيرتها البديعة التي لا مثيل لها سيف البحيرات كلها . وكنا نقيم بكل بلدة ليلتين حتى يتسنى لنا ان نشاهد عجائبها الطبيعية والصناعية . ومن سويسرة قصدنا المانيا وفضلنا ليلة في زمكنورت وهناك سرت به الى إدارة جريدة (فونكفورتر تسايتونغ) وهي من أرقى جرائد العالم وكانت لي معرفة بهم فأحسنوا استقبال الاستاذ وهو يوفيه العربي الاسلامي الذي لم يكن يفارقه . وعندما أخذوا بالحديث معه ازداد في أعينهم لما عرفوا من مكانته من العلم وسمعة الافكار . ثم واصلنا السير الى برلين فأترقته عندي وعرفته بكثير من معارفي وأصحابي واكثر من احتفى به ولازمه في تلك النوبة من اصحابي البارون المستشرق صديق المسلمين (ماكس ابنهايم) والدكتور ميخائيل بيضا التاجر السوري . وبقي في برلين ستة أيام وكانت يومئذ الاسعار في المانية بغاية الرخص فاستبضع

الاستاذ كثيراً من الحوائج البيتية واستدعيت له أحد اصدقائي من التجار فكنا نذهب الى المخازن فيشتري ما يريد بمساعدة ذلك صاحب وانا أجلس جانباً الى ان يكون انتهى لانني لم أكن قادراً أن اساعده بنفسى فيما ليس لي به علم . وقال لي إذ ذاك : قد اشتريت بخمسة عشر جنيهًا ما يساوي في مصر خمسين جنيهًا بالاقبل وذلك من سعة الفرق في الاسعار بين المانيا ومصر . فقلت له : إلا ان المشكل هو في إخراج هذه الحوائج من المانية فإن هذا الرخص انما يتمتع به أهل المانية وحدهم ولا يخرج شيء من هذه البضائع الى الخارج والحكومة الألمانية لا تهود في هذا الموضوع أصلاً . وكنا خائفين انهم على حدود المانية وهو مجتاز منها الى ترينته يتمتعونه من إخراج تلك الحوائج ولا يبقون له منها إلا الضروري مما يعود الى شخصه . ولكن لما وصل الى الحدود ورأوه شيئاً معماً وقرأوا عليه وجهه النبالة والكرامة اللتين لم تكونا لتخفيا على أحد عاملوه معاملة استثنائية مع ان مأموري الالمان لا يعرفون الموادة في تطبيق الاوامر التي في أيديهم فكتب إلي من ترينته بأن ما كنا نخذره لم يقع منه شيء وان رجال المكس على الحدود تركوه يمر بدون تفتيش أصلاً .

هذا ولما كنا في برلين ذهبت به للسمر في النادي الشرقي الذي كنت رئيسه والذي كان المرحوم الاستاذ الشيخ عبد العزيز جاويز من أعضاء مجلس إدارته . وكنت أعلم ما بين الاستاذين الكبارين من الوحشة وكان يعز علي هذا التقاطع بينهما وكلاهما من أعز احبابي وكلاهما من فحول الاسلام وكلاهما خادم للغاية التي يخدمها الآخر^(١) . فرأيت

(١) في المجلد التاسع والعشرين من المنار الجزء الصادر في ٣٠ شعبان -

الترصة سانحة لاصلاح ذات البين بينهما . وجئت بالاستاذ جاويز فسلم على الاستاذ رضا ورحب به واخذنا نتحدث جميعاً . ثم تلاقينا بعد ايام في مونيخ

سنة ١٣٤٧ ذكر وفاة الاستاذ الكبير الشيخ عبد العزيز شاويز الى رحمة ربه قال الشيخ رشيد في هذا المصاب : « ان العالم الاسلامي قد خسر اليوم بفقد الشيخ عبد العزيز شاويز رجلاً من اركان حزب الاصلاح المعتدل الذي هو وسط بين المسلمين الجاهدين الخرافيين والمسلمين الجغرافيين الملحدين . لا عزاء بنفسه إلا ما رأينا من إكبار الامة لفقده . »

ثم ذكر في عرض ترجمته ما يلي : « لماذا كانت لموت هذا الرجل هذا الإكبار الذي حزن قلوب الشعب واطلق السنن بالثناء وبسط يد حكومته بالسلطان ؟ انما كان كذلك لان من فقدوه كان كبيراً في نفسه وان لم يكن كبيراً في وظيفته . عالياً في همته وان لم يكن عالياً في ثروته . وكان بوجه كل ما أوتي من كبر نفس وعلو همة الى خدمة الامة والله بجرأة جنان وذلاقة لسان وقوة ايمان وقلم سيال وهمة لا تعرف الكلال وقد أوتي جميع اللواهب التي يكبر بها التأثير في أنفس الافراد والجماعات من حسن صورة وطلاقة وجه وفصاحة لطق وجرس صوت وحسن أداء وغزارة مادة وكان خطيباً مفوهاً وكاتباً مدرهاً وداعية مؤثراً . »

ثم قال من جملة الترجمة : « ثم انه اتصل من طريق الحزب الوطني بجمعية الاتحاد والترقي التركية ونطوع لخدمة الدولة العثمانية تحت لوائها وقادم مشروع الدعوة والارشاد بأغرائها كما جاهد في مقاومة الحركة العربية التي حدثت نجاء المصيبة الطورانية التركية وبهذا صرنا على طرفي نقيض وشرح هذا لا يليق هنا . ثم التقينا في برلين وتصلنا لحنا بسعي صديق الجميع الامير شكيب ارسلان وبعد ان

فدعا الاستاذ جاويز ورفاقه المصريون الاستاذ رضا إلى طعام مصري
طهىه الشبان المصريون بأيديهم . وقد كنت قرير العين بأنى أصلحت بين
أستاذين عظيمين ومجاهدين شهيرين كان كل منهما من أعز الناس على
وكانا مختلفين كما يختلف المتعاصرون في كل زمن . والمناظرات بين العلماء
قضية قديمة حتى بين الزهاد منهم . وقد كان الشيخ رشيد والشيخ عبد العزيز
ينشأهما مع اختلافهما في كثير من الاخلاق : فكان كل منهما من اشد
الناس استمساكاً بالكتاب والسنة مع كراهية الجمود ومع الارتياح الى
الاخذ بالعلوم العصرية بأجمعها دون حيد عن عقيدة الاسلام الصافية .
وكان كل منهما على مشرب الاستاذ الامام محمد عبده . وقد سمعت الشيخ
جاويز مزاراً يثني على علم السيد رشيد وسديد آرائه في مسائل كثيرة
وذلك بالرغم مما كان بينهما من الوحشة .

وطول تلك الرحلة كنت أؤدي أنا النفقات التي تنفقها كل يوم فيأتني
السيد فيسألني في آخر النهار عما أنفقنا ويأبى إلا أن يؤدي ما عليه ولا
يقبل في ذلك مني كلاماً . ولما صرنا الى برلين قلت له : أنت قلت إنك
إنما جئت الى برلين لاجلي فليس من العدل أن تستنكف عن قبول
—عاد الى مصر نشرت له في المنار تلك المقالة التي كتبها في مفاصد مقاومة الترك
الجمالين للدين لانه رجع فيها الى رأينا في ملاصدة الترك وعداوتهم للاسلام
والعرب» الى آخر ما قال . وأضيف انا اليه . كنت من أعلم الناس بسرائر الشيخ
شاويز انه ما كان يكره شيئاً أكثر من الحركة الطورانية التركية التي هي
ضد الجامعة الاسلامية . وإنما كان إخلاصه للدولة العثمانية ملجأ المسلمين
في وقتها .

الضيافة مدة مقامك في برلين . فأصر أيضاً على خطته الاولى ولم أكن
أشجراً على شيء . يزعمه فكنت أطيع أمره ولكنه سها في الآخر عن
طلب الحساب وفارقني وهو ساهٍ عن ذلك ولكنه ما وصل الى مصر حتى
ننبه من نفسه لهذه البقية فبعث إليّ بكتاب صبح الاعشى اربعة عشر
جلداً وهو يساوي أكثر من البقية التي كانت عليه .

ولما فقلت من الحجاز في رحلتي الاولى اليه وجاء رحمه الله الى السويس ولازمي
خمس أيام الى أن جاء ميعاد الباخرة التي ركبت فيها أدبت الى الفندق
الحساب عني وعنه بدون علمه فلما أطلعته صاحب الفندق على ذلك أمره
بان يرد لي ما كان أخذه مني عنه فراجعته في الامر فأبى إلا أن
يحاسب عن نفسه من ماله . فقلت له حينئذ : انه لا يزال لك عندي بقية
حساب ثمانية الجنيهات فقال : من أي جهة ؟ فقلت له : اشتريت من مكتبة
الذمار كتباً بلغ ثمنها ثمانية وأربعين جنيهاً فأنا أرسلت لك حواله بأربعين
جنيهاً على أن أرسل اليك بالثمانية الجنيهات الباقية في وقت آخر وما زالت
هذه البقية في ذمتي تحت الحساب فإن كنت تأبى ان أحاسب أنا عنك
من جهة أجرة الاوتيل فلا يليق بك أن تأبى ان أؤدي انا اليك بقية
ثمن الكتب . فقال لي : أخشى ان تكون ناسياً وأرى الاحسن أن تبقي
هذا الحساب المتعلق بالكتب الى ما بعد وصولك الى لوزان - حيث كنت
أسكن حينئذ - ومتى راجعت فذلك الحساب وتحقق منها بقاء تلك
القيمة فيمكنك أن تبعث بها إليّ . فقلت له : اني غير ناسٍ وليس من
العدل ان تمنعني من دفع ما عليّ لك الان . فلما رأى عزمي هذا سكت
مكافئة لي . وفي المدة الاخيرة كان دخل عليه حساب من جهة مبلغ أرسلت

به اليه لاجل طبع كتاب ووجدت ما ارسلت زيادة على كلفة الطبع
فأراد أن يرد لي الزيادة وهي ثمانية جنيهات . فقلت له في الجواب : ما
يدعوك الى هذه العجلة ؟ وعلى فرض أن هذه الزيادة بقيت عندك أفليست
لك بحق ؟ أفليست مدبونا لك بأكثر منها وأنت بالوهم من ضيق وقتك
تصحح لي مسودات أربعة كتب لا كتاب واحد . فبعث اليّ بجواب يقول
لي فيه : لا تعد الى مثل هذه الهفوة أفأنا أقبل منك شيئاً عن تصحيح أربعة
كتب او أكثر ؟ لم يتحمل شئمه أن أترك له شيئاً من الحساب يقابل
تعبه مع انه تعب جزيل ومع ان الازمة المالية نالت منه في السنوات
الاخيرة ما يعلمه جميع اصحابه . قد ذكر الاخ ابو الحسن محمد علي الطاهر
من أمانيل سماح الاستاذ ما يقضي بالعجب وكم من مشترك بالنار
بني خمس عشرة سنة وعشرين سنة وربما ثلاثين سنة يثاقى المنار ولا
يؤدي من بدل الاشتراك شيئاً والسيد رشيد بسامحه . وهكذا كان
شأنه في جميع أعماله عاملاً بالحديث الشريف : رحم الله امرءاً سمحاً اذا
أخذ سمحاً اذا أعطى سمحاً اذا اشترى سمحاً اذا باع أو كما قال : وقد بلغني
من الاستاذ الشيخ يوسف ياسين كاتب مر جلالة الملك عبد العزيز بن
سعود أيده الله انه كان بقي على السيد رشيد حساب من أصل مبالغ
مرسلة من جلالة الملك اليه لاجل طبع كتب يبلغ خمسمائة جنيهه فنظراً
للعسرة المالية في هذه السنين صدر امر للملك بترك هذه البقية للسيد
فراجع السيد في ذلك وأصر على ادخالها في الحساب الجاري وهو مع ذلك
لم ينكر معاونات الملك والطافه . وقد اشار الى ذلك في المنار . وبالجملة
فقد كان المثل البعيد في الشعم وعزة النفس وقد ذكرنا هذه النبذة من

سيرته وله من امثاله ما لا يعد ولا يحصى لاث هذه الجزئيات هي التي تمثل حقيقة النفس . وليس كل من يسمع باسم الفقيه يعرف هذه الدقائق من أعماله . ولم يتيسر لي أن ازور فقيدها في بيته إلا قبل الحرب العامة فأما بعد الحرب العامة فقد حذر علي دخول مصر وكانت تأهب السيد عند رحلتي الاولى الى الحجاز ان ينزلني عنده ولكن حال الجريض دون القريض . وقد أجمع كل من عرفه انه من أسخى الناس بدءاً وأكرمهم مهزة وأحسنهم ضيافة وآفهم طعاماً وأكثرم رماداً وكان كرمه طبعاً لا تطبعاً وسجية لا تصنعاً .

وأما برؤه بأصحابه وغيروته عليهم واهتمامه بكل ما يعود اليهم فانه شيء بلحق بالنوادر القديمة لا سيما بالنسبة الى أخلاق هذا العصر . فقد كان يحافظ على صاحبه حاضراً غائباً ويدافع عنه ما استطاع الى الدفاع سبيلاً ولا يرضى أن يقال سوء بحق صاحبه . وكان يكره الغيبة ويحترم النسيئة ويغطي على السيئات وينشر الحسنات ويوفرها لصاحبها ويزينها في أعين الناس .

لما ذهبت الى حرب طرابلس من طريق مصر توقفت في القاهرة نحواً من اربعين يوماً وصرت اكتب كل يوم مقالة في المؤبد استجيش بها العالم الاسلامي ولا سيما مصر لاعانة اخواننا الطرابلسيين فكان لتلك المقالات اليومية دوي عظيم في القطر واعجب بها كثيرون ممن عافاهم الله من مرض الحسد فقال أحدهم للسيد رشيد : ما كنا نظن صاحب هذه المقالات بهذه الدرجة . فأجابه السيد : ان هذا من روح الشيخ . يريد بذلك استاذنا الامام الشيخ محمد عبده . فقال له مخاطبه : وهل الامير

شكيب هو ممن اخذ عن الشيخ محمد عبده ؟ فقال له السيد : هو قبلنا جميعاً . يشير بذلك الى معرفتي بالشيخ محمد عبده التي كانت قبل معرفته هو به . وقد كان الفقيه يأتي من طرابلس الشام الى بيروت عمداً ليواجهني ولأحدث له عن الشيخ محمد عبده والسيد جمال الدين الافغاني من شدة ولوعه بهما . ولما اجمع على الذهاب الى مصر قاصداً التعرف بالاستاذ الامام سرّ عليّ وانا في بيروت وودعني واستدعيت له الاستاذ الشرتوني صاحب (اقرب الموارد) الذي كان مولماً بالاستاذ محمد عبده نظير السيد رشيد وكان لنا مجلس طويل . وفارقني الى مصر وأخبرني ان هذه هي السنة التاسعة والثلاثون بالحساب الميلادي من ملاقاتنا تلك . وبعد ان وصل الى مصر كان لا يُغيب الكتابة إليّ وكان يواظب على ارسال المنار إليّ ايضاً كنت . ثم لقيناه في بيروت سنة إعلان الدستور العثماني اي منذ ثمان وعشرين سنة وكانت لنا مجالس . ولم ألقه بعد ذلك الا حينما سهرت بمصر قاصداً الى طرابلس للجهاد كما اني لقيناه بعد القفول من طرابلس . وبعد ذلك لم يقدر الله الاجتماع الا في جنيف أي بعد تسع سنوات من آخر اجتماع بمصر . ثم تلاقينا في بورت سعيد وانا ذاهب للحج سنة ١٣٤٧ هـ وتلاقينا في السويس منصرفي من الحجاز . وآخر لقاء كان بيننا هو سبفي رحلتي الصيف الماضي الى الحجاز بمهمة الصلح وهي المقابلة التي صافحته بها برغم البيباثي الانكليزي الذي أرسلته الحكومة المصرية مانعاً من اتصال الناس بي ولكن لم يكلفني ولم أكله ولم يزد على تلك الجملة (لا عجب) وكانت هي النظرة الاخيرة التي ألقيتها عليه والجملة الاخيرة التي سمعتها منه . وكم من حسرة توافي الى التراب .

وأدل دليل على برّه ووفائه انه بقي طول حياته بلهج بذكر استاذنا
 جميعاً الشيخ محمد عبده باللسان والقلم ولم يكفه كل ما كان يكتبه
 عنه في المنار حتى ألف في ترجمة الاستاذ الامام جزئين كبيرين الثاني
 منها صدر من سنتين بألف ومائة وأربع وثلاثين صفحة . ولهذا العاجز
 بضع عشرة صفحة في هذا الجزء . وكتاب خصوصي في الجزء الآخر وذلك
 بامثالي . فما أظن أحداً بالغ من البر باستاذه أكثر من السيد رشيد وكان
 بعظم من قدر الشيخ محمد عبده العظيم الذي زاد كثيراً في شهرته .
 وهو الذي أطلق عليه لقب (الاستاذ الامام) وما لا شك فيه انه كان
 أعلم بعلوم كثيرة من استاذه . وإنما كان الشيخ محمد عبده أطلق اسماً
 وأعلى درجة في المعقول فكل منهما يملك مزايًا يرجع فيها على الآخر .
 وأما رقة إحسانه رحمه الله فقد كانت متناسبة مع رقة طبعه . ولا
 شك ان بين الكرم والرفقة رحماً ماسة . وكتبت اليه مرة من مصرين
 وكنت استقدمت اليها عائلي بعد أن غبت عنهم سبع سنوات فقلت لهم:
 كنت لا أصدق عيوني عندما رأيتهم . فأجابني رحمه الله انه ما قرأ عبارتي
 هذه الا عطلت دموعه على خدوده . وكنت منذ أشهر لا غير كتبت
 اليه اوصيه بحسن مقابلة السيد محمد داود من أجل أدباء المغرب وأفضل
 الشبان العاملين في ذلك القطر وقلت له : انه هو صهر الحاج عبد السلام
 بنونه الذي كان قطب النهضة الوطنية في المغرب ولم يكن مضى على
 النتيجة به أكثر من شهر . ولم يكن الاستاذ يعرف الحاج عبد السلام
 شخصياً ولكنه كان يسمع بمتابعه وكنت انا اؤكد له مكانه العالي من
 النيل والحمية والشمم والاريجية فلما زاره السيد محمد داود استقبله على عادته

من الاحتفاء والترحيب ولكنها لما وصلا الى ذكر المصاب بوفاة الحاج
عبد السلام بنونة غلب على السيد الحزن حتى أصبح لا يقدر ان يكلم
صهر الفقييد فكانت رفة شعوره من جملة محاسنه الكثيرة التي اجتمعت
فيه كالعقد المنظوم ولم يكن يحمل على احد حسيكة في صدره مهما
كان باغ من اذاه له وكما قال السيد محمد علي الطاهر : كان لا يعرف
الحقد الى قلبه سبيلاً . وساراً رأيت به بشور من تحامل بعض الناس عليه ثم
لا يمضي قليل الا أراه نسي ذلك بالمرّة وعاد الى ذكر حسنات ذلك
الذي كان يشكو اعتدائه . وكان خلقه هذا يذكرني بما قرأته في سيرة
صلاح الدين يوسف الايوبي فقد روى بهاء الدين بن شداد ان الملك
الظاهر بن صلاح الدين استأذن والده بعد أن تم له فتح القدس ليرجع
الى حلب التي كان أبوه أقطعه اياها . فلما اراد وداعه اخي المكان وقال
له : اوصيك بتقوى الله فإنها رأس كل خير وأمرك بما امر الله به فإنه
سبب نجاحك وأحذرك من الدماء والدخول فيها والتقلد بها فإن الدم لا
ينام وأوصيك بحفظ قلوب الرعية والنظر بأحوالهم فأنت امين وامين الله
عليهم وأوصيك بحفظ قلوب الامراء وازباب الدولة فما بلغت ما بلغت الا
بمدارة الناس . ولا تحقد على احد فإن الموت لا يبقى على احد . واحذر
ما بينك وبين الناس لانه لا يغفر إلا برضاهم وما بينك وبين الله يغفره
الله بتوبتك اليه فإنه كريم . قال بهاء الدين بن شداد : وكان ذلك بعد
ان مضى جانب من الليل وهذا ما امكنتني حكايته وضبطه ولم يزل بين
يديه الى قريب السحر ثم أذن له بالانصراف ونهض بودعه فقبل وجهه
ومسح على رأسه وانصرف في دعة الله . وقد ترجمت هذا بالحرف الى

الافرنسية ونشرته في العدد الاخير من مجلتنا «لانسبون آراب» ومراديه
ان أترجم سيرة صلاح الدين بقلم بهاء الدين بن شداد كلها الى الافرنسية
لان الافرنج بأجمعهم معجبون بأخلاق صلاح الدين الابوي ولكنهم
يجهلون نوادره التي كسب بها هذه الشهرة .

والخلاصة ان السيد رشيد رضا كان لا يحقد على احد لان المات
لا ينبغي على احد . وما احسن قول الاستاذ ابي الحسن حفظه الله : «وكانت
فيه على وفرة عقله وكثرة تجاربه طفولة العطاء يصدق كل الناس ويثق
بهم» . ولا عجب فان الذي يكون مغطوراً على الخير لا يرى الناس الا
بجوار نفسه ونفس الشيخ رشيد لم يكن ينتقش في لوحها غير الجليل . وبالجملة
فقد كان السيد رشيد كبيراً حقاً في جميع اطواره وكانت فطرته فطرة
سليمة غالباً عليها الخير من كل جهاتها .

وكان الفقيد من اصدق الناس لهجة وابعدم عن الكذب والتدليس
وقد انطبع ذلك فيه من كثرة قيامه على الحديث الشريف . وعلم الحديث
يحاط فيه اصحابه اشد الاحتياط ويحرسون على ضبط الكلمة بل الحرف
والحركة ويحفظون الروايات تمحيصاً من يعتقد الكفر في من زاد في الحديث
او نقص منه عمداً ، وقد كان السيد رشيد من علماء الحديث واهل
الرواية والدراية معاً فكان يثبت في الروايات حتى في غير الحديث فغلبت
عليه لهجة الصدق وصار لا يقول الا ما يعلمه . الا اذا كان فيما يعلمه
ما يدعو الى الفتنة لو باح به فكان يسكت عن ذلك مكوثاً ولا يقول
الا خيراً ، واما الكذب فكان من ابعد بخلق الله عنه .

وسأعود إلى ذكر مناقبه وأذكر طرقاً من مزاياه قبل أن أشرع في
تأليف الكتاب الذي أريد أن أخصه بترجمة حاله وبملاقاتي معه . أنه
قد سود في خدمة هذه الامة عشرات وعشرات الوف من الصفحات فليس
بكثير أن نخدم روحه بكتاب خاص . والله يتولاه بواسع رحمته ورضوانه
ويسكنه في أعلى غرف جنانه أنه كريم والكريم يحب الكرماء .



قطعة من كتاب الى الاخ السيد محمد علي الطاهر أذكر له كيف كان علي وقع مصاب السيد رشيد

في ٢٣ اغسطس نهضت صباحاً في غابة الانزعاج ولا أدري السبب .
وحملت أحلاماً كلها غم وكرب ولما انجلي الليل بالصبح لم يكن
الاصباح بامثل . ولا أعلم هل كان فراق نقيدا للحياة ليلة ٢٣ اغسطس^(١)
فانه إن كان ذلك فأكون قد شعرت بالمصاب باتصال الارواح وإلا فما
الذي أوجب ان أنهي ذلك الليل في أسلام مرعبة ويصبح علي الصباح
وأنا في غم شديد أشمر به ولا أعلم سببه . وبعد ذلك علمت تفسير هذا
النام لان الاستاذ إحسان سامي حتى قال لي : بعثنا لك الى زوربخ برقية
وردتك من مصر فهل تلقيتها وأنت هناك ؟ قلت : لا . وما عسى أن
تكون تلك البرقية ؟ قال : عظم الله أجرك في الشيخ رشيد . فلما سمعت
ذلك طاش عقلي وأصابني ما أصابني ساعة بلخي وفاة الشيخ محمد عبده قبل
وفاة السيد رشيد بثلاثين سنة . ثم تحدرت العبرات على عوارضي وأنا

(١) علمت فيما بعد ان المرحوم السيد رشيداً أسلم الروح وهو عائد في السيارة
من السويس الى مصر وذلك في نواحي الساعة الثانية من مساء الخميس الثالث
والعشرين من جمادى الاولى سنة ١٣٥٣ هـ الموافق الثاني والعشرين من اغسطس
سنة ١٩٣٥ م فيكون الحلم الذي انارأبته وقع في مساء يوم وفاته رحمه الله أو
الليلة المسفرة عن اليوم التالي .

ولست هذه بأول واقعة وقعت ممي من هذا النوع .

أتلو : « إنا لله وإنا اليه راجعون » . هذا ولما انتهيت من البكاء بعد أخذني للخبر من ثم إحسان حتى كتبت برقية باسم المنار جواباً على النعي وضمنتها بعض ما يجب لمقام الفقيه الأكبر استاذ الاساتيد وعلامة العلماء وإمام الأئمة ونبراس هذه الامة .

ووضعت إيمضائي وإمضاء أخي إحسان بك الجابري وبقينا ذلك المساء نتحدث واحرقناه عن مناقب هذا الفقيه الثريد ونبرد أ كبادنا الحري بسرد محاسنه التي لا تحصى .

وأخذت أتلو له آخر كتبه إليّ وكيف كان رضي الله عنه يشغل بهمة لا تعرف الكلال ولا الملل وأنه كان في هذه المدة الاخيرة يشغل بترتيب ديواني وتصحيح طبعه وأنه لم يكن أعجبه الترتيب الذي وجدته نقدم وأخر في مواضع القصائد والتقدم الترتيب الذي رآه وحمل نفسه على نسخ كثير من الديوان بخط يده رحمه الله مع أن أشغاله لا تحصى . وذكرت أن كتابه الاخير إليّ لم يمض عليه الا عشرون يوماً هو بخط يده وفيه أثر للشكاية من المرض ولكن ليس فيه شيء يدل على ضعف في النفس ولا على حينونة الاجل .

وقد أجبتة قائلاً له : دع عنك الآن كل شيء وانظر إلى صحتك . هذا ونهار أمس أردت أن أكتب اليك فما كنت يجيئني الكلام لشدة وقع الصدمة . فحدثت نفسي بأن أبعث اليك بيرقية وهذا أيضاً ذهلت عنه وقمت في هذا النهار وأردت أن أبرق اليك وأشكو بئي وحزني ومضى النهار وأنا ذاهل الى أن فكرت في أنه لا بد لي من أن أكتب اليك وأعزيك وأبث ما عندي من هول هذا المصاب ولوعة هذا الحزن

وأقول لك اني لو كنت جيلًا لتصدعت واني بخلاف سائر أياي لا
أكاد أمسك القلم إلا تكلفًا ولا أُملي على الكاتب إلا تلوًا . ولا
يجول في فكري سوى السيد رشيد انذكره واذكر تعارفي معه من اثنين
وأربعين سنة وأنا مل في خلاله الكثرة الانيرة من حسن عهد ، وصفاء ود ،
وطيب مربية ، وشرف نفس ، وعلو همة ، ورقة شعور ، وكرم أخلاق ،
ونبالة مبادئ . وهذا عدا العلم الذي هو فيه بحر لا تنزحه الدلاء
والتحقيق الذي قلما يصل إلى مثله أحد من العلماء حتى انه ليندر مثله في
الغابرين فضلًا عن الحاضرين . وقد كنا في أثناء مذاكرتنا عنه منذ
سنتين نقول : انه إذا انطوى لا يخلفه أحد وانه في الفن الذي اختص به
وهو إيجاد الحل الشرعي للقضايا العصرية لن يقوم بعده من يسد مسده
وان هذا الرجل أمة وحده وانه سيتعب من بعده وان شأوه لا يدرك في
مناقب كثيرة . والآن بعد أن فقدناه وواجهنا هذه الحقيقة ازداد علمنا
بها وخفقت القلوب من هولها ورأينا بأعيننا الفقد الذي لا يعوض والفراغ
الذي لا يسد والمنار وقد خبا وذلك القلم الجبار وقد انطوى وذلك السراج
المبهر وقد انطفأ واوحشت الدنيا لانطفائه وأظلم العالم الاسلامي لفقد ضيائه .
إنها لمصيبة ولا كالمصائب وإنها لحياة كانت ملأى بالجد وجلال الأعمال .
وما انتهت الا بعد أن امتلأت الآفاق شرقًا وغربًا بذكر رشيد رضا
فمكذبا فليحي من أراد أن يحيا حيًا وميتًا وهكذا فلينقلب إلى ربه من
أراد أن يلقاه بقلب سليم ونفع لعباده عظيم . ومن كرشيد رضا في العلماء
العاملين ومن كذلك السيد السند في رجالات المسلمين . إنا لله وإنا إليه
راجعون . اللهم انه كان رؤوفًا رحيمًا فتعظمه برحمتك وانه كان برأ كريمًا

فعامله بكرمك وانزله منازل الارار الذين أنعمت عليهم واجعل علمه خالداً يستفاد به في الاعقاب واجعل اسمه رمزاً للعلم والكرم والنبل على طول الاحقاب وأورث أنجاله وذريته خلاله الكريمة ومحاسنه الباهرة حتى يبقى هذا البيت مناراً عالياً ومثالاً صالحاً . وأفرغ الصبر الجميل عليهم وعلينا جميعاً . فقد جل هذا الخطب وفدح هذا الامر حتى إننا لا نتعزى عنه الا بذكرى المصاب برسول الله عليه الصلاة والسلام وخلفائه الراشدين الذين شيدوا بناء الاسلام . ثم أرجو منك أن تخبرني كل ما تعرف عن كيفية مرضه قدس الله روحه وفي أي يوم وأية ساعة فاضت تلك الروح الطاهرة راجعة الى ربها . وانه ليبرد من لوعني الوقوف على ذلك ولا شك انه ستنألف لجنة للتأبين شهار الاربعين وسيكون مشهداً حافلاً لانفا بمقام الراحل الكبير فعرفني عن الذين تنألف منهم لجنة التأبين وهل يوافق أن أبعث بالثناء شعراً الى الجرائد قبل الاربعين أم أبعث به اليك وأنت تقدم القصيدة الى اللجنة وسأكتب الى الصحف عما يحضرنى بشأن الفقيد تباركاً وربما كتبت كتاباً خاصاً كما كتبت عن صديقي شوقي . وللسيد الفقيد عندي أكثر من مائة وخمسين مکتوباً محفوظة كلها في ظرف خاص فيجوز أن آخذ منها ما يوافق نشره لان فيها فوائد كثيرة وأخلاقاً وآداباً في كل فن . وأراي لا أقدر ان أخفف من حصراتي إلا بنشر مناقبه والتحدث الى الناس عنه :

وإنما المرء حديث بفسده فكن حديثاً حسناً لمن وعى

والله تعالى يعظم أجركم ويطيل عمركم والسلام عليكم ورحمة الله

وبركاته .

حفلات تأبين الفقيه رحمه الله

وقد أقيمت للسيد رشيد بعد وفاته حفلات تأبين في كثير من المدن:
منها الحفلة التي أقيمت في مصر بدار جمعية الشبان المسلمين . وقد أئنه فيها
الاساتذة : حبيب الجمالي . علي سرور الزنكلوني . رشيد المفسر . محمد لطفي
جده . محمد المرادي (قصيدة) . محمد العدوي . عبد السميع البطل . عبد
الرحمن شهنيدر . عيالله عفيفي (قصيدة) .

والحفلة التي أقيمت في تونس بمسرح قصر الجمعيات الافرنسية وقد
أئنه فيها الاساتذة : عبد الرحمن الكعكالك ، خميس الشامخ ، صالح النيفر ،
ابن عاشور ، محمد الغربي ، الشاذلي نيفر (قصيدة) ، علي الباهوان ، محمد شاكر ،
الامير شكيب ارسلان (وقد قرأ خطابه محمد الغربي) ، محب الدين الخطيب
(وقد قرأ خطابه المختار بن عثمان) ، الصادق بسبس ، بلحسن بن شعبان
(قصيدة) .

والحفلة التي أقيمت في بغداد في مركز جمعية الشبان المسلمين . وقد
أئنه فيها الاساتذة : حسن رضا ، محمد بهجة الاثري ، عباس العزاوي ، سلمان
انندي بيات .

والحفلة التي أقيمت في دمشق في مدرج الجامعة السورية اقامها المجمع
العلمي العربي . إذ كان السيد رشيد رحمه الله عضواً فيه . وقد افتتح الحفلة
رئيس المجمع الشيخ عبد القادر المغربي بكلمة ثم ألقى كلمة الشيخ الجامع الازهر

في الفقيه ، وبعده الدكتور نجيب الارمنازي ثم الاستاذ شفيق جبري ، ثم
الاستاذ التنوخي الذي قرأ قصيدتنا الآتية في الفقيه كما تلا خطاب
الشيخ مصطفى الغلاييني (قاضي بيروت) ثم الاستاذ محمد بهجة البيطار الذي
كلّمه وكلمه الشيخ احمد عمر الحمصاني (بيروت) ثم السيد ظافر القاسمي الذي
كلّمه وكلمه الشيخ بهجة الاثري (بغداد) .

رئائي لفقيه الاسلام

في حفلة دمشق

تحدري يا دموعي بالميازيب	وعارضي السحاب أنكوباً بأسكوب
وأدركي كبداً لجّ الأوار به	عن مارج في صميم القلب مشبوب
هيات أيّ الرزايا بعد ترمضي	وأبى داهية دهياء تلوي في
وأيّ خطب ملي أن أقول له	بأعمري أنفض أو يا مهجتي ذوني
مضى الذي كان فيه منتهى أمني	ومن نشدت لتعليمي وتهذي
ومن عن الأخذ عنه شدّ راحتي	ومن للقباه إسادي وتأوبي
شعرت أن خأت الدنيا بصرعه	لم يكفني طول تشريدي وتغربي
فمن أناجيه بعد اليوم في حزني	ومن أرى بشي وتغربي
وهاً على حجة الاسلام حين خبا	ذاك الشهاب بليسات غرايب
وهاً على علم الاعلام حين هوى	فلا تصادف قلباً غير منحوب
هوى وكل جبال العلم دائية	عن شأوه فهي منه كالاهاضب
أين الذي كان إن أجرى براعته	في أي فن أنا أنا بالاعاجيب

هذا المصاب الذي كنا نحاذره
من قبل رزناه فقد أغير ذي عوض
حتى اذا حل لم تعقد مناحته
فتبى الامام الذي كانت مكانته
لو كان أنصفه الاسلام يوم ثوى
كانت المقدم في علم وفي عمل
له شمائل أمثال النسيم سرى
سمع السجدة لا يلوي على حسك
لم تعرف الحقد في يوم سر برته
كم قد تلقى أعاديه وقد كسحوا
يلقونه حملاً حتى اذا عبثوا
هناك لا هدنة يدري ولا خصم
هناك أعظم بفعل غير ذي نكل
بصول صول علي في وقائمه
عدا على عبقر من ليس اذا صلة
فالمعربة وصف في رشيد رضا
فس كل صاحب فضل مع رشيد رضا
تسبر المنابر إعجاباً بوطنه
سبحان من زاده علماً وألمه

نظل نلبس منه جلد مرعوب
وكم حسبتاه صدعاً غير مروءوب
إلا على حادث من قبل مرهوب
بين الائمة في أعلى الشناخيب
لبات برفل في سود الجلايب
والجمع ما بين منسوب ومكسوب
تذكبه نفحة نوّار التعاشيب
ويكره العفو أن ينأى عن الحوب
ولا وعى سره شيئاً سوى الطيب
يفضل ذيل على الآثام مسحوب
بالدين أصبح كالبزل المصاعيب
الا سيأخذ منه بالتلايب
لدى اللقاء وسيف غير مقروب
فليس يعرف قرناً غير مكبوب
معها على الرغم من نعت وتلقب
والمعربة ليست بالا كاذب
قيس الرهام الى الطير المناسيب
لها وتخضع أقواس المحاريب
تلك البراهين في أحلى الاساليب

رب الوفاء الذي أربى شهرته
لم يدر بغياً على الإخوان في زمن
له المنار الذي كانت نثار به
مقلّة من اصول الشرع أشرعة
كان المنار لحزب الحق مقتصرأ
غدت به ملة الاسلام حجتها
جميع أجزائه تأتي على نسق
فيه الفتاوى التي يرضى الجميع بها
تجري بأذان من يصغى لقارئها
ما بالمنار ضياء غير مقتبس
وكم كتاب له غير المنار غدا
في كل عام تأليف يجود بها
مواقف لن ترى من يستقل بها
* * *

مر نحو ربك مبكياً بكل دم
وانعم لديه بما قدمت من عمل
واترك ثناء كنفع الطيب ليس يني
قد يغلب الحزن أقوام بصبرهم
أبكيتك ما دمت في الدنيا وما بقيت
لي معك عهد فأبى أن أخيس به
قأن على صفحة الحنين مصبوب
وفز بقسطك من بر وثوب
يملا البلاد بثشريق وغريب
لكن حزنك عندي غير مغلوب
الا بقية عيش غير محبوب
حتى أصير إلى الحد ونزوب

المقصورة الرشيدية^(١)

التي عارض المترجم بها مقصورة ابن دريد

وتفسير بعض غريبها بقلبه

تبارك أباري مبدع الورى	بحكمة تروى أرباب الحجي
براه من حيث رصاه ^(٢) فأبدي	مستحصى المير مشدود العرى
أنشا من آسديم ^(٣) كل صورة	فسمك السماء والأرض دحا
وخلق الأشياء أزواجاً وقد	قضى بناموس تنازع البقا
ثم أعطى كل شيء خلقه	بحسب استعداده ثم هدى
فأبعث رسولاً أطرف منك رائداً	يجوب أجواز ^(٤) البحار والغلا
وأمر به للأفق في مرصد ^(٥)	معراجها يدي اليك ما تأنى
وأرسل الفكر رسولاً ثانياً	لعالم الأرواح يسعى والنهى
حتى إذا جاسا خلل الدار من	عوالم الحس وعالم الحجي
سائلها هل ثم من تفاوت	أو خال في الأصل كان أو عرى

(١) راجع سبب نظم السيد رحمه الله لهذه المقصورة في ص ٣٢ و ص ١١٤

(٢) حكمه وأتقنه (٣) أو الهباء (٤) أوساط (٥) جمع مرصد وهو التلسكوب

أَفِي وَتِلْكَ مَظْهَرُ الْحَقِّ بِهَا قَدْ ظَهَرَتْ أَسَاءُ جَلٍّ وَعَلَا

مِنْ جَرَمِي هَذَا قِيلَ لَا إِمْكَانَ فِي أَبَدٍ عَمَّا كَانَ قَبْلُ وَجَرَمِي
 فَأَرْجِعْ إِلَيْهَا الطَّرْفَ كَرْتِيزَ وَاسْتَوْضِحْ دِنَاجَ^(١) الْأَمْرِ مِنْ ثَنِي الْفَضَا
 تَلَقَى هُنَاكَ سُنَنًا حَكِيمَةً لَا يَعْتَرِيهِنَّ الْعَفَاةُ وَالْوَهَى
 مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْأَزْدَ وَاجَ^(٢) سُنَّةٍ قَامَ بِهَا التَّوْلِيدُ فِي هَذَا الْوَرَى
 يَظْهَرُ هَذَا فِي الْمَوَالِيدِ الَّتِي تَأَلَّفَتْ مِنْهَا طَبِيعَةُ الدُّنَا
 فَاجْتَلِهْ فِي الْحَيَوَانِ نَاطِقًا وَأَعْجَابًا وَفِي الْأَنْبَاتِ الْمُجْتَنِّي
 وَالْمَاءِ وَالْتَرَبُّةِ إِذْ تَقَارَنَا تَوَلَّدَتْ صُمُّ الصَّخُورِ وَالْحَصَا
 بَلْ كُلُّ ذَرَّةٍ لَقَدْ تَوَلَّدَتْ بِجِسْمٍ حَيٍّ وَبِهَا الْجِسْمُ نَمَا
 خَلِيَّةٌ تُقَرَّنُ فِي غَضُونِهَا نُوبَتَانِ عِنْدَهَا تَغْدُو زَكَا^(٣)
 وَمَا زَجَّ الْمَاءُ الْحَمِيًّا فَأَنْثَتْ عَنْ وَلَدٍ يُدْعَى الْحَبَابُ مَذْجًا
 كَذَا الْمُقَدِّمَاتِ لَمَّا اقْتَرَنَتْ تَمَخَّضَتْ عَنِ النَّتَاجِ لِلْحَصَا^(٤)
 وَالْقَمَرُ الْمُنِيرُ لَمَّا قَارَنَ الشَّمْسُ تَوَلَّدَ الْهَلَالُ فِي الدُّجَى
 وَالْكَهْرُبَا زَوْجَانِ إِمَّا اتَّقِيَا تَأَلَّقَ الْبَرْقُ وَشَيْكََا وَخَفَا^(٥)
 كَالزُّنْدِ وَالزُّنْدَةِ حِينَ اتَّقِيَا مَزْدُوجَيْنِ أَنْتَجَا نَارَ الصَّلَى

(١) إحصاءه وانقائه (٢) الاقتران (٣) أي تغدو زوجًا حتى تتولد منها
 خلية أخرى وهكذا (٤) للحمي أي للحي وهو العقل (٥) مع وظهر

وَالْمُعْصِرَاتُ عِنْدَمَا لَقَّعَهَا الثَّائِبُ^(١) جَاءَتْ بِوَلِيدِهَا الْحَيَا
وَلَا مَسَ^(٢) الْبَحَارَ فِي سَكُونِهَا فَأَعْتَلَجَ^(٣) الْأَذْيَ^(٤) فِيهَا وَطَمَا
وَأَقْتَرَشَ الْأَرْضَ الْحَيَا فَأَنْفَقَتْ عَنْ كُلِّ زَوْجٍ بُرْنَعِي وَبُجْتَنِي
وَعَنْ رَبَاحِينَ ذَكَاءَ شَمِيمِهَا يَفُوحُ مِنْهَا الْعَرْفُ عَاطِرَ الْأَشْدَا
يُمَارِجُ الْأَرْوَاحَ طَيِّبُ رِيحِهَا فَتَنْشِي نَشْوَى وَلَمْ تَرَشُفْ طِلَا

وَرَوْضَةٍ تُجَلِّي بِشَوْبٍ سُنْدُسٍ رَصَعَهَا النُّورُ بِأَصْنَافِ الْحُلَى
مَاصُوحَ^(٥) الْبَارِحِ^(٦) غَضَّ نَيْجَمِهَا وَيَا نَعُ الْأَفْنَانِ مِنْهَا مَا ذَوَى
وَالْبَاسِقَاتُ رَفَعَتْ أَكْفُهَا نَسْتَنْزِلُ الْغَيْثَ وَنَطْلُبُ الْبَدَى
تَمْلِجُ^(٧) الْكَرْبُونَ^(٨) مِنْ خَرَعِ الْهَوَا إِذَا آثَرْنَا بِالْأَزْوَتِ^(٩) الْمُنْتَقَى
مَدَّتْ عَلَى الصَّعِيدِ ظِلًّا وَارْفَا فَلَذَا^(١٠) الْعُودُ وَلَا الظِّلُّ أَزَى^(١١)
وَالشَّمْسُ تَبْدُو مِنْ خِلَالِ دَوَّحِهَا آوِنَةٌ تَخْفَى وَطَوْرًا تُجَلِّي
كَفَادَةٍ وَضَاحَةٍ^(١٢) قَدْ أَتْلَعَتْ^(١٣) مِنْ خِلَالِ السَّجُوفِ^(١٤) قَرْنُو وَالْكُوى

(١) الهواء الذي يتقدم المطر (٢) أسى الثائب (٣) التظم (٤) الموج
(٥) شفق (٦) الريح الباردة (٧) ترضع (٨) غاز سام يمتصه الشجر من
الهواء (٩) أحسن الأكسجين أو خلاصته (١٠) ذيل (١١) تقلص
وانقبض (١٢) وضاحة مشرقة الوجه (١٣) أتلعت مدت عنقها (١٤) السجوف
الاستار *

تُلْقَى عَلَى الرُّوضِ نَثِيرَ عَسْجِدٍ	فَتَحْسِبُ الرُّوضَ عَرُوسًا تُجْتَلَى
وَأَفِيثُهَا ^(١) وَالْفَجْرُ مَدًّا رَمَحَهُ	يَسْطُو فَلَمْ يُخْطِرْ مَقَاتِلَ الدُّجَى
أَفْلَقَ ذَا أَمِّ حُسَامٍ أَدُمٍ ^(٢)	أَجَلَى فِي لَيْلٍ «الْكَرْيَكِ» ^(٣) وَأُنْجَلَى
وَالشَّمْسُ كَرَّتْ إِثْرُهُ وَانْتَشَرَتْ	مِنْهَا سِهَامُ النُّورِ تَمْلَأُ الْفَضَا
فَانْقَلَبَ النُّجُومُ عَلَى أَعْقَابِهِ	وَحَنَسَتْ كُنُوسَهُ مِثْلَ الْبَطَا
كُتَابُ نَتَبِهَا كُتَابُ	وَجَحْفَلُ فِي إِثْرِ جَحْفَلٍ مَضَى
سَيَّارَةُ نَعَقِبَهَا ثَوَابُ	وَأَعْرَلُ بِرَامِحٍ قَدْ اسْتَوَى

وَصَاحِبَايَ ^(٤) «دَقْتَرُ» فِي طَبِيعِهِ	مِثْلَ مَدَبِ النَّمْلِ يَسْعَى فِي الرُّبَى
فَرَدُّ وَلَكِنْ قَدْ وَعَى إِهَابَهُ	كُلُّ شَعُوبِ الْعَالَمِينَ وَحَوَى
وَقَاتِمُ الْأَعْمَاقِ لَكِنْ كَمْ بَدَا	فِي أَفْقِهِ بَدْرٌ وَكَمْ نَجْمٌ هَوَى
وَجَمْعُ الْأَضْدَادِ فِي غُضُونِهِ	وَأَلْفَ الْأَشْتَاتِ مِنْهَا وَضَوَى ^(٥)
فَالضَّبُّ وَالنِّينَانُ تَرْتَمِي مَعَا	وَالشَّاءُ وَالسَّرْحَانُ يَسْرَحْنَ سَوَى
لَوْ جَالِ طَرَفِ الطَّرَفِ فِي سَاحَاتِهِ	وَطَافَ مَا بَيْنَ الرَّجَا ^(٦) إِلَى الرَّجَا

(١) اي الروضة (٢) أدُم هو القائد التركي الذي هزم اليونان في الحرب اليونانية العثمانية التي نشبت بومثد (٣) تعريب الاغريق وهم اليونان (٤) حال من فاعل وافيثها بقول ان صاحبيه اللذين وافي بها الروضة اثنان «دقتر» واراد به مجلدة المقطف ٤ ثم قال «وأروع» وأراد به صدقه الذي يهتوئ بالزفاف * (٥) لهم (٦) الجانب *

عَنَّتْ لَهُ عَوَالِمُ الْأَرْضِ كَمَا لَاحَتْ لَهُ بِهَا السَّمَوَاتُ الْعُلَى
كَمْ عِلْمٌ أَمْوَاهُ مَدَّهِ طَافَتْ وَعَلِمَ بِرُكَاثِ نَارِهِ النَّظَى

* * *

و (أَرْوَعٌ) ^(١) تَلَقَّاهُ فِي رَبِّعَانِهِ
مَا خَاصَرْتُ بَيْنَهُ خَصْرًا وَلَا
كَلًّا وَلَا عَاتَقَ جَيْدَ عَاتِقِي
أَلْهَاهُ حُبُّ الْوَطَنِ الْمَزِيدِ عَنْ
فُطْلٍ وَالْحِكْمَةُ مَرَمَى طَرْفِهِ
وَالْعِلْمُ قَدْ أَلْقَى لَهُ جَلْبَابَهُ
فَأَسْوَدُ السُّطُورِ فَوْقَ أَيْضِ الطُّرُوسِ كَالْوُثْيِ بِأَجْيَادِ الدُّمَى
أَشْهَى إِلَيْهِ مِنْ ضُحَى غُرَّتِهِ
أَذْرَكَ مِنْ هَذَا الزَّمَانِ كُنْهَهُ
أَحْرُ الضَّمِيرِ وَرَقِيقُ الطَّبَعِ لَا
تَنْطِقُ الْحَزْمُ عَلَى أَعْطَافِهِ
أَبْسُ بَجِيبٍ دَاعِي الْغَيِّ وَابْتُ
يَرْتَوِ بِمَيْنِ الْإِنْتِقَادِ إِنْ رَأَى

رَبَّانٍ مِنْ مَسَامِ الْعَفَافِ وَالْحَيَا
غَازِلٍ فِي الْغَرَامِ غَزْلَانِ الْنَقَا
يَضْفُو عَلَى عَاتِقِهَا بَرْدُ الصَّبَا
حُبُّ كَجَبَلِ الطَّرَفِ أُغْيِدِ الطُّلَا
وَمَنْتَحَى أَفْكَرَهُ إِذَا انْتَحَى
فَأُتْزِرُ الْفَنُوتِ مِنْهُ وَأُرْتَذَى
وَاللَّيْلِ مِنْ طَرْنِهِ إِذَا سَجَا
وَالذَّهْرِ لَمَّا يَذَرُ كُنْهَ ذَا الْغَتَى
تَعْذِرُ مِنْهُ مَلَقًا وَلَا أَذَى
وَأَشْتَمِلُ الْأَصْدَقُ عَلَيْهِ وَأَحْتَبِي
أَوْحَى لَهُ الرِّشَادُ لَبِي بِالْوَحَا
صَفَا ^(٢) وَإِلَّا فَبِعَيْنِي الرِّضَا

(١) بالرفع عطفًا على دفتر (٢) عوجًا وميلًا

إِنَّ الَّذِي يُرْضِيهِ كُلُّ مَا يَرَى
 وَالْخَلُّ مِنْ يَنْفَعِدِ الْخَلَائِكِ
 بَلْ هُوَ مَرَّاتٌ يُرَبِّكَ نَوْرَهَا
 مَتَى رَأَى فَضْلًا أَذَاعَ وَرَوَى
 وَإِنْ قَسَا وَدَبَّدَهُ لَانَ وَإِنْ
 لَمْ يُخْشَ مِنْهُ الطَّيْشُ فِي شِرَّتِهِ
 نَوَاضِعٌ عَنْ شَمَمٍ وَدَفْعَةٌ
 أَلَمْ تَرَ الْهَوَاءَ فِي رِقَّتِهِ
 يَزَاحِمُ النُّجُومَ فِي أَفْلَاكِهَا
 حُلُوهُ الْإِحَادِيثِ وَرُبُّ كَلِمَةٍ
 ظَلَّ لَهُ الْيَرَاعُ صَنْهَاجًا^(١) لَذَا
 يَجْرِي لَدَى مَوْلَاهُ فِي كِتَابَةٍ
 إِنْ تُلِيَتْ لِلْإِسْمِ كَانَتْ حَلِيَّةً
 رَبُّ صَرِيْفٍ قَلَمٌ أَرَادَى عَلَى
 سَيِّطَةٍ بِنَفْسِي نَفْسَهُ فَمَنْ يَرُمُ
 وَرُكْبَتِ نَرْكِيبٍ كَيْمِي فَمَنْ
 قَدْ عَلِقَتْ بِي وَبِهِ صَوْرِيَّةُ

مِنْكَ خَلِيقٌ أَنْ يُعَدَّ فِي الْعِبَادِ
 يُثْنِي عَلَى الْحُسْنَى وَيُنْكَرُ الْفَعْلَ^(٢)
 مِنْكُمْ كَسَا عَنْكَ الَّذِي لَسْتَ تَرَى
 وَإِنْ رَأَى مِثْلًا أَجَنَ وَطَوَى
 يَكُنْزٌ عَلَيْهِ رَاقٍ وَزِدَا وَصْنًا
 وَالْحِلْمُ وَالْإِغْضَاءُ مِنْهُ يُرْتَجَى
 وَرِقَّةٌ مِنْ غَيْرِ عَجَزٍ وَوَكَلٍ
 وَأُطْفَهَ لَدَيْهِ شِدَّةُ الْقُوَى
 عَلَى وَكَمٍ يَمْسِي بِصَافِحِ الثَّرَى
 دَاوَى بِنَفْثِ سَحَرِهِ كَلَّمَ الْحَشَا
 زَفَّ إِلَيْهِ مِنْ إِمَائِهِ الدَّوَى^(٣)
 لَوْ عُرِضَتْ عَلَيْهِ يَوْمًا لِأَبِي
 وَإِنْ تَلَوْتَ فِيهِ حُلُوهُ فِي الْأُمَى
 نَفْسُهُ قَانُونٍ وَوَسْوَاسٍ حُلَى
 فَضْلًا تَبْدُلُ الْجَنُونََ بِالْحَجَى
 حَاوَلَ تَحْلِيلًا فَقَدْ ضَلَّ الصَّوَى
 مِنْ وَطَنِ اخْتِيرَ أَبَا فَمَا أَبَى

(١) القبيح من كل شيء (٢) عبداً عريقاً في العبودية (٣) جمع الداوة

ووضعتنا توأمين أغتذي
كان فصالي وفصاله معاً
ثم نرعرعت قوى نفسي كما
لم يختلف مبتدا مسألة
كن على المحيط من دائرة
وقد تساوى الوؤاذ إذا تعادل
يتركأ أرضها كما أغتذي
بحجرها حيث حيرت وجباً
نرعرعت من نفسه تلك القوي
إلا وكان للوفاق المنتهى
أنى تفارقا فبعد ملتقى
الجنب والإنجذاب فينا وأستوى

قد أنجبته أسرة لقد زكت
قوم لقد كانوا من أبدء وما
برحت «نونس»^(١) فيهم «نونس»
قد رفعت هياكل الفضل بهم
كم خضعت هام الوذى لأمرهم
وكم سموأ من المعالي منبراً
سار العلى والمجد عن تاربهم
مالي وما لعاذلي في حبرهم
أذكر من كمالهم فيفتني
أصولها وفرعها قد أعتلى
زالوا مثال العلم فينا والتمنى
وفاح في «الفيحاء» لهم عرف الشذا
ونصبت لهم تماثيل التنا
حيث قضوا بما به الله قضى
لبس يسامى فتعالى من برى
بقصه المجد عليك والعالى
فقد أضل قومه وما هدى
بشكر من يحسن منه المششى

(١) آل المغربي في طرابلس الشام أصلهم من أسرة ما زالت الى اليوم مشهورة
«نونس» و«الفيحاء» لقب طرابلس الشام

ذلك شأني مع شائهم إذا
 هيات ما تساوباوان حكت
 وأختاره (آلة ادر) من خيارهم
 لاح له الجد طريفا تالدا
 جرى على آثارهم محتذبا
 ثم تنص السررات فتلا
 إن قلت آل (علم الدين) بقل
 وإن ضمنت عالم الدين لهم
 قد جمع الله الشئتين لهم
 شيوخهم بهمة الفتيات إذ
 يلمع نور البشر في وجوههم
 أحج^(٤) بأن ينجل منجبا فتى
 فمنزع الآباء خير منزع
 هل يسكن الغيل سوى الليث وهل
 أريته البذر يريني السهي
 صرح القوارير فواقع الحجا^(١)
 (عبدا) فكان مصطفى من (مصطفى)
 فضمه قطر به عليه وكفى
 مثاهم فاعتز من حيث اعتزى
 نلو آية (المصطفى) بما أنتهى^(٢)
 عرف معروفا لدينا فلف
 يقال: قد راعى النظر إذ حكى
 صلاة الدين ونعمة الغنى
 فتبانهم تحكي الشيوخ في الأنا^(٣)
 ما لمت في جوههم نار ألقى
 من غمد خير ناجلين منتضى
 ومقتفى الأنضاد^(٥) خير مقتفى
 هل يسكن الغيل سوى الليث وهل

يا حسن شمل جمعت أطرافه ليلتنا الغراء في هذا الشئ^(٦)

(١) تفاخات الماء (٢) أي انتفى: يعني أنه اختار أن يتزوج من أميرة «علم الدين»
 في طرابلس الشام التي تزوج منها والده «مصطفى» (٣) جمع أناة (٤) أي ما أجدره
 بأن ينجب (٥) الأعمام والأخوال المتقدمون في الشرف (٦) المجلس يحوي أكابر الأشراف

نُبِيَّ قَدْ اُنْتَحَاهُ اَهْلُ الْفَضْلِ مَا
يَحْتَفِلُونَ فِي زُفَافِهِ وَلَا
قَدْ اُحْتَسَوْا مِنَ السُّرُورِ رَاحَةً
يَشْعُرُ مِنْهَا فِي مَجَارِي نَفْسِهِ
لَا لِنُفُوسٍ فِي شَرَابِهَا يُخَشَى وَلَا
تَنَازَعُوهَا حَيْثُ لَا تَنَازُعُ
دَارَتْ بِلَا سَاقٍ لَهَا وَحُسَيْتُ
بَيْنَ ثُبَاتٍ وَفُرَادَى وَثُنَا
يُدْعَى إِذَا اَلْتَدُّ إِلَى اَلْتَدِّ اَنْضَوَى
مَا خُلَّ مِنْ يَمْنَانِهَا وَلَا غَوَى
كَأَنَّ مَجْرَى اَلْكُهْرِبَاءِ قَدْ جَرَى
غَوَلَ فَيَقْتَالُ الْجِسْمُ وَالْأَنَّهُ
صَرِيفًا بِأَفْوَاهِ النُّفُوسِ تُحْتَسَى
مِنْ غَيْرِ مَا كَلَسَ فَمَا هَانَا اَلطَّلَا

يَا أَيُّهَا الْوَطَنُ الَّذِي زَهَا
بِهَيْبِكَ أَنْ نَابِغِي بَنِيكَ قَدْ
ذِينَ اِنْقَاضَتِ بِهِ الدَّهْرُ فَيَا
مَا السَّأُو^(١) الْآ بِرَجَالِهِ فَإِنْ
رَأَى نَسُودَ أُمَّةٍ إِلَّا إِذَا
فِي رَأَتْ عَيْنَاكَ شَعْبًا عَا كَفَا
وَإِنْ عَثَرَتْ بِشُعُوبٍ تَكَبَّتْ
مَنْ يَتَوَقَّلُ^(٢) وَهُوَ يَعْنُو^(٣) لِلْعَنَا
سَاكِنُهُ بِذَا الْقِرَانِ وَأَحْتَفَى
أَمْرَعِ وَأَدْيِهِمْ وَغَرَمَهُمْ نَمَا
بُشْرَى لَقَدْ اُنْشَأَ بِقَضِي أَوْقَضَا
سَادُّوْا وَإِلَّا سَاءَ حَالًا وَكَصَا^(٤)
كَانَ لَهَا الْعِلْمُ غِذَاءٌ وَرَوَا^(٥)
عَلَى الْفَنُونِ بِشَرْنُهُ بِالْمُنَى
عَنَّهُ فَبِالرَّقِّ وَالْأَ فَا لَمْنَا^(٦)
تَعْمُولُهُ الرَّاحَةَ فِي أَعْلَى الذُّرَى

(١) الوطن (٢) خسر بعد رفعة (٣) الماء الكثير المروي (٤) أي الموت
(٥) يصعد (٦) يخضع للتعب متحملاً له

من طلب الغاية في المبدأ لا يؤرب إلا بالقنوط والشقا
ومن يسر سيرا طبيعيا لها يبلغ بالتوفيق منها المنتهى

هذا أصل المقصورة الرشيدية ثم أخذ كلما هتف به هاتف الشعر يزيد
عليها فمن ذلك ما يلي :

كم ليلة أبيتها مفكرا	بني لي السهد وبخلف الكرى
أطوي جناحي على جمر اللظى	أرضيك عيني على الماء الروى
خلفتها ركبتين كلما	نزحت هذا الماء فاض وطقى
وكل جفن مائحا فكلا	أهوى بشبه الغمض بملأ الدلا
نلك ليال خنت عهد الصبر في	حندسها وكنت أدنى من وفى
إذ خانتني العزم الذي بلوته	في مبهم الخطب فما قط نبا
لو أنما أبكي لمحبوب جفا	أومال أغتيل وذى قرين قضى
وأعوز الصبر فقبل جازع	أشبه ربات الحجال في البكا
لراعني القول بصدقه وقد	يقصد من يصدق إن قيل رمى
لكنما أبكي لمجد أمة	ثلث عروشه وحلت العرى
ووطن ذل فماد حوضه	(مدعثر الأعضاء مهلوم الحبى)
ورملة حكيمة رحيمة	قد تركت للجهل كالشيء اللقا

وَقَالَ فِيهَا الْآخِرُونَ إِنَّهَا مَلَأَتْ هَذَا الْإِنْعِطَاطَ وَالْأَشْقَا
فَكَيْفَ كَانَتْ عِلَّةُ السَّعَادَةِ الَّتِي مَضَتْ لَنَا وَذَلِكَ الْارْتِقَا
بِهَا أَصَبْنَا الْمَلِكَ وَالْحَكِيمَةَ وَالْأَلَمَ نَوَحَدَ أُمَمًا نَفَرَتْ
فَكَيْفَ عُدْتُمْ وَأَنْتُمْ إِخْوَةٌ أَمَا بَدَتْ فِي أُمَةٍ أُمِيَّةٍ
فِي كُلِّ عِلْمٍ لِلْعُقُولِ يُقْنِي فَكَيْفَ عُدْتُمْ بِتَرْكِ هَدْيِهَا
أَلَمْ يَكُنْ أَسْلَافُكُمْ بِمِثْلِهَا وَعَمَرُوهَا فَفَدَتْ بِفَضْلِهِمْ
زِرَاعَةً صِنَاعَةً نَجَارَةً فَلَمْ أَضَعْتُمْ جُلًّا مَا تَأْتَلُوا
شَرِيعَةَ الْقُرْآنِ دَانَ وَرَدُّهَا إِلَيَّ فَإِنْ أَبَا هَا لَهَا كَمُونٌ عَنْ عَمِي
فَرُبَّمَا أَتَيْدَهَا عَلَى هُدًى وَإِنْ يَكُنْ قَدْ عَقَّبَهَا أَبْنَاؤُهَا

مَلَأَتْ هَذَا الْإِنْعِطَاطَ وَالْأَشْقَا
فَكَيْفَ كَانَتْ عِلَّةُ السَّعَادَةِ الَّتِي مَضَتْ لَنَا وَذَلِكَ الْارْتِقَا
بِهَا أَصَبْنَا الْمَلِكَ وَالْحَكِيمَةَ وَالْأَلَمَ نَوَحَدَ أُمَمًا نَفَرَتْ
فَكَيْفَ عُدْتُمْ وَأَنْتُمْ إِخْوَةٌ أَمَا بَدَتْ فِي أُمَةٍ أُمِيَّةٍ
فِي كُلِّ عِلْمٍ لِلْعُقُولِ يُقْنِي فَكَيْفَ عُدْتُمْ بِتَرْكِ هَدْيِهَا
أَلَمْ يَكُنْ أَسْلَافُكُمْ بِمِثْلِهَا وَعَمَرُوهَا فَفَدَتْ بِفَضْلِهِمْ
زِرَاعَةً صِنَاعَةً نَجَارَةً فَلَمْ أَضَعْتُمْ جُلًّا مَا تَأْتَلُوا
شَرِيعَةَ الْقُرْآنِ دَانَ وَرَدُّهَا إِلَيَّ فَإِنْ أَبَا هَا لَهَا كَمُونٌ عَنْ عَمِي
فَرُبَّمَا أَتَيْدَهَا عَلَى هُدًى وَإِنْ يَكُنْ قَدْ عَقَّبَهَا أَبْنَاؤُهَا

لَمَّا نَرَكْتُمْ هَدْيَهَا مِنَ الْعِدَى
فَجَعَلْتُمْهُمُ أُمَّةَ الْوَرَى
وَعَمِلَ فِي الْكَائِنَاتِ يَقْنِي
أَجْهَلُ مِنْ دَبٍّ عَلَيْهَا وَمَشَى
قَدْ فَتَحُوا الْأَمْصَارَ قَبْلُ وَالْقُرَى
تَفَضَّلَ فِي الْوُجُودِ كُلِّ مَا عَدَا
عِلْمًا وَحِكْمَةً وَعَدْلًا وَعُلَا
وَأَصْبَحَ الْبَاقِي لَكُمْ عَلَى شَفَا
ذُبُّ وَتَهْلِكُونَ مِنْ فِرَاطِ الصُّدَى
وَصَدَّ عَنْهَا الْجَامِدُونَ عَنْ هَوَى
كُلِّ صَحِيحِ الْفِكْرِ مِنْ أَوَّلِي النَّهَى
وَبَرَّهَا مَنْ يُحْسِبُونَ فِي الْعِدَا

إلى أن يقول :

فكيف حال وطن أبناؤهُ
قد عضد العاضد منهم دوحه
وغادر الأرض به مظلوبة^(١)
ولي أمره إمام جائر
إذا استخف قومه فأصبحوا
بليه في الظلم ولاة أبصروا
وسمعوا رعوها نذر من
فأثروا ما عنده حتى على آل
وجعلوا مال العباد دولة
من نال منهم حاجة لكرشه
يربك عزّة الأمين فإذا
والوطن الذي أمتروا أخلافه
وكيف لا يسحقه الله وهم
قد بشت بطونهم فأصبحوا
ومشبعوها يشتكون سغباً

ما فتوا وأعق من ضب الكدى
وخصد الشوكه والعود ألحى
وغمرّة الفرات ضعضاح أجوى
قد أمتيد بالأمور وأعندى
أطوع من ظل الحذاء يعتدى
بروقه ترجى لري وحيّا
خالف أمره صواعق الردى
أوطان والرحمن جلّ وعلا
فدالت الدولة منهم للمدى
وفرشه قال : على الدنيا المفا
لأح له المال أستكان وضفا^(٢)
أوشك أن يقضى وربما قضى
لأسحت أكالون فيه والرشا
يشكون سوء المضم منها والطى^(٣)
قدأ كلوا العليز^(٤) من طول الطوى

(١) وظلت الروضة : ألح عليها في الرعي . (٢) استخدى وتذأل .
(٣) الشخمة من فرط أكل اللحم (٤) طعم من الدم والوبر كان يشخذ في الجماعة

فَأَصْبَحُوا فِي شُظْفٍ رَضْفٍ^(١) وَجَفَفٍ^(٢) وَحَفَفٍ^(٣) قَدْ أَجْتَوَى
وَعَالَمٌ مُبْتَدِعٌ مُنَافِقٌ لَقَدْ أَضَلَّ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى
لَا يَأْمُرُ الْحُكَمَ بِالْعُرْفِ وَلَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَهْمُ فُشَا
وَلَيْسَ بِوَصِيِّ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا أَصْبَرَ سَوَى عَلَى الْمَكُوسِ وَالْأَذَى
وَمُرْشِدٌ غَيْرَ رَشِيدٍ دَابَّةٌ وَالرَّجْمُ بِالْغُيُوبِ مُسْتَنْدًا إِلَى
وَالرَّقْصُ وَالْغَنَاءُ فِي الذِّكْرِ الَّذِي أَوْلَكُمْ سَادَتَنَا الَّذِينَ قَدْ
وَالْأَمَّةُ الَّتِي أَسْتَدَلُّوا بِشَيْءٍ نَوَاصِيحُ مَنْذِرٍ أَهَابَ أَنْ
قَدْ ظَلَمَ الصَّبْحُ قُتُومِي وَأَنْظُرِي قَدْ رَكِبُوا الْبَخَارَ وَالْبَرْقَ إِلَى
وَأَنْتَ بِمَدَ الْخَيْلِ وَالْجَهْلِ وَالشَّعْرِاعِ قَدْ صَرْتَ إِلَى مَشْيِ الْخَفَا
تَذَكَّرِي فِي أَيِّ أَرْجٍ كُنْتَ مَا عَزَّ وَانْتَ الْآنَ فِي أَيِّ الْهُوَى
فَنَلَّكَ عَقْبِي طَاعَةَ الْبَغَاةِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَتَقْلِيدِ الْعَمَى
وَالْجَهْلِ وَالْإِعْرَاضِ عَنْ هِدَايَةِ آلِ قُرْآنِ وَالْكَفْرِ بِنِعْمَةِ الْحَبِي
لَا نِيَّاسِي لَشِدَّةِ الضَّغْطِ فَقَدْ يُعْدِثُ الْأَنْفِجَارَ تَجْمِيعَ الْقَوَى

(١) قلة المال وكثرة العيال (٢) الذهاب بالمال (٣) العوز وسوء العيش

وإنما تلك قواك جهات
وصاح بالملوك والسادة أن
قد كاد أن يعاظم يا قوم بكم
فبادروا للاتحاد بينكم
لا يرفي الشعب بلا علم ولا
والشعب إما يجتمع ويتحد
أليس بأجتماع ذرات الهبا
أنتم أشد خلقاً وبني
فقرّة الشعب له ذائبة
فالجند من أبنائه والمال من
فعطلت دهرًا فكانت كالهبا
حسبكم من الشقاق ما مضى
ويسرع الزوال فيكم والغنا
ورأب شعب الشعب من غير وني
حياة لا ماوم إلا باللغى
يخلق من يظلمه خلق الحذا
كوانت الأرض وكانت السما
أم السماء الله سوى وبني
وقوة الظالم منه تقتني
أفراده : يعرقهم عرق المدى

ذلك جمال الدين فيلسوفنا
والنجم يهتدي به إذا هوى
فإن يكن ذلك للاستبداد في
فإن ركن الظلم في الترك أبي
ومن أبي الكتاب والميزان لا
أو تجعل النار له قذائفًا
ونلكم دعوته التي دعا
ما ضل في دعوته وما غوى
فار من طودا كان شامخ الذرى
حكيمته وسعيه الذي سعى
بقدهه إلا الحديد يمتعي^(١)
تقوى الصروح من أعلى الذرى

(١) انتهى السكين رفقها

أَنفَذُ أَهْلَ عَصْرِهِ بِصَبْرَةٍ
 إِلَّا مَنْ اخْتَارَ الْعَالِمُ وَأَصْطَفَى
 بِخَيْرٍ الْحَجَبِ شَاعَ رَأْيُهُ
 كَأَنَّا الْغَيْبُ لَدَيْهِ حَاضِرُ
 أَلَمْ يَنْبِئِي بِأَهَمِّ مَا جَرَى
 أَصْدَقُ مِنْ زَمَانِهِ عَزِيمَةٌ
 إِنْ قُلَّ صَارِمُ الزَّمَانِ أَوْ خَبَا
 وَإِنْ خَبَا زَنَدُ لَهُ مَقْتَدِحَا
 وَإِنْ خَوَتْ نَجُومُهُ فِي نَوَّهَا
 عَنْهُ سَلُّوا مَصْرَ وَذَلِكَ الرَّجَا
 بَلْ تَمَّ مِنْ يَنْبِئِكُمْ بِمَا رَأَى
 إِذْ جَاءَهَا الْحَكِيمُ وَهِيَ دَنَفُ
 بَعْدُ خَيْرَ مَنْ تَوَلَّى أَمْرَهَا
 وَأَفْسَدَ الْأَنْفُسَ فَهِيَ عِنْدَهُ
 أَرْهَقَهَا مِنْ أَمْرِهَا الْعَسْرَ بِمَا
 قَدْ أَبْسَلَ الظُّلْمُ وَالْاِسْتِبْدَادُ مِنْ
 لَا عَالَمَ الشَّرِّ بِدِينِهِ وَلَا
 قَدْ أَجِيرٌ لِلْأَمِيرِ عِلْمُهُ
 وَغَيْرَ أَهْلَ عَصْرِهِ مِنْ مَضَى
 فِيمَا لَهُ اخْتَارَ الْحَكِيمُ وَأَصْطَفَى
 وَيَشْهَدُ الْغَيْبَ كُلُّمَا رَنَا
 إِذَا ارْتَأَى كَانَ كَأَنَّهُ رَأَى
 فِي فَارِسٍ وَمِصْرَ قَبْلَ أَنْ جَرَى
 وَعَزَمُهُ أَمْضَى نَضَالًا وَظَبَى
 مَا قُلَّ عَضْبُ عَزَمِهِ وَلَا ذَا
 أَوْ رَى زِنَادُ رَأْيِهِ وَمَا خَبَا
 جَاءَكَ نَوَّهُهُ بِرِيٍّ وَحِيَا
 تَنْبِئُكُمْ الْآثَارُ تَمَّ وَالصَّوَى
 بَعِينَهُ وَمَا رَوَّاهُ فَوَعَى
 أَعْضَلَ دَاوَاهَا وَأَعْوَزَ الدَّوَا
 مِنْ أَصْلَحِ التَّرْبَةِ وَالْمَاءِ الرَّوَى
 بِهِمْ تَسَاسُ بَلْ تَسَاقُ بِالْعَصَا
 أَفْسَدَ مِنْ رُوحِ الْإِبَاهِ وَالنُّثَى
 سَاكِنَهَا كُلُّ مُضِيمٍ مُزْدَرَى
 مُقْتَبِسُ الْعِلْمِ مِنَ الْقَرَبِ هَدَى
 لَهُ وَمِنْهُ وَآلِيهِ يَبْتَغَى

وَذَلِكَ غَافِلٌ وَمَغْرُورٌ بِمَا
فَلَيْسَ فِيهِمْ كَاتِبٌ مُؤَثِّرٌ
وَلَا خَطِيبٌ فِيهِمْ مَفْسُودٌ
وَلَا سِيَاسِيٌّ يَرُوضُ الْأَصْعَبَ مِنْ
وَلَا حَكِيمٌ يَحْمِلُ الْفَرْقَانَ فِي
فَتْلِكُمْ مِصْرٌ وَذَا كَمْ دَاوُهَا
وَأَشْرَعَ الطَّرِيقَ لِلْإِصْلَاحِ مِنْ
بِمَا أَفَاضَ مِنْ هَوَامِي حِكْمَةٍ
فِي خُطْبٍ يَحْيِي الْقُلُوبَ صَدْعَهَا
وَفِي دُرُوسٍ كَتَبَ أَحْيَا بِهَا
وَفِي أُمَالِيٍّ بِهَا أَنْشَأَ مِنْ

يَحْذِقُهُ مِنَ الْمَرَاءِ وَاللَّخْيِ^(١)
يُدْنِي بِرَاعِهِ إِلَيْكَ مَا نَأَى
يَخْتَلِبُ الْقَلْبَ وَيُبْعَثُ الْأَسَى
مِشَاكِلَ السَّأْوِ^(٢) وَيَأْسُؤُا إِنْ سَأَى^(٣)
غِيَا هَبِ الْخُطْبِ إِذَا الْخُطْبُ قَسَا
إِذَا جَاءَهَا الْأَسَى فُطِبَ وَأُسَى
عِلْمٍ وَحُكْمٍ وَلِسَانٍ وَحِجَا
فَقَدْ زَانَهَا فَصَلُ الْخُطَابِ وَنَثَا^(٤)
وَتَكْشِفُ الْخُطْبُ وَتُبْعَثُ الرَّجَا
مِنْ دَارِ مِنَ الْعُلُومِ مَا كَانَ عِفَا
مَعَالِمِ الْإِنْشَاءِ مَا كَانَ ائْتَمَى

إِلَى أَنْ يَقُولَ :

تُمَتَّ بِالْإِصْلَاحِ قَامَ بَعْدَهُ
مِنْ حِكْمَةٍ تَكْشِفُ أَحْلَاكَ الدُّجَى
وَهَمَّةٍ إِنْ جُرِدَتْ الْحَادِثِ
مَرِيدُهُ الْوَارِثُ كُلُّ مَا حَوَى
وَغَيْرُهُ نَأَى كَلَّتْ فِيهَا الْجُدَى
تَبِيحَ أَسْرَارٍ تُصَارِفُ الْقَضَا

(١) كثرة الكلام في الباطل (٢) الوطن (٣) ساء الثوب مده فانشق
(٤) نثا الخبز حدث به وأشاعه

إِذْ تَعَدَّتِ الْحَسَامَ الْمُتَنَضِّي
وَصَدَّقَ إِخْلَاصَ غَدَا بَفَيْضٍ مِنْ
مَنْ كَانَ مِنْهُ الْقَوْلُ الَّذِي حَكِي
تَأْزَرًا لِيُنْقَذَا الْأُمَّةُ مِنْ
تَأْخِيَا لِيُنْقَذَا الْإِسْلَامُ مِنْ
قَذْوَرِثَا مُوسَى وَهَارُونَ بِمَا
وَأَعْتَصَمَا (بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) فَذَا
وَهْلٌ يَتِيحُ اللَّهُ مِثْلَ (عَبْدِهِ)
وَأَقْنَسَمَا الْإِصْلَاحَ شَطْرَيْنِ فَذَا
وَذَاكَ لِلْسِّيَاسَةِ الَّتِي قَضَى
كَادَتْ وَمَا كَادَ لَهَا السَّيْدُ بَلْ
لَا يُسْتَجِيبُ الْحَيَّةُ الرُّقْطَاءُ لِلْ
وَلَيْتَهَا وَدَعَتْ الشَّبِيخَ كَمَا
تُمِثُّ وَلَّى الْمَصْلُوحُونَ شَطْرَهُ
مَا وَرَدُوا حَيَاضَهُ وَصَدَرُوا
فَأَحْيَوْا الْإِسْلَامَ فِي النَّفْسِ وَمِنْ
فَعَادَ أَهْلًا إِلَى مَوْطِنِهِ

أَعْيَا مَضَاوِهَا الْحَسَامَ الْمُتَنَضِّي
جَوَانِبِ الْقَلَابِ فَيَمْلَأُ الْحَشَا
وَالْقَلَمُ الَّذِي بَعْلُهُ جَرَى
فِرْعَوْنَهَا الَّذِي أَسْتَبَدَّ وَعَلَا
دَجَالِهِ الَّذِي يَبْدَعُهُ غَلَا
تَأْخِيَا وَالْمُصْطَفَى وَالْمُرْتَضَى
حَرَّرَ مَا أَمْلَأَهُ ذَاكَ أَوْهَدَى
(مَعْدِي) لَهَا إِمَامًا مَقْنَدَى
آثَرَ إِصْلَاحِ الْعُلُومِ وَالْحَصَا (١)
بِهَا وَأَمَّا وَطَرًا بِمَا قَضَى
أَعْرَضَ عَنْ مَكْرٍ الْجَهْلُولِ وَنَأَى
حَكْمَةٍ لَكِنْ لَا تُخَادِعُ الرُّقْطَى
وَدَعَا إِذْ عَادَ مِنْهَا وَقَلَا
يَنْجُو بِهِ مَنْ كَلَّفَ فِجْرَ وَرَجَا
إِلَّا يَفَيْضُونَ عُلُومًا وَهْدَى
وَاصْلَهُمْ بِهَجْرِهِ حَرْفُ الرَّدَى
مِنْ غَرْبَةٍ طَالَ بِهَا عَهْدُ النَّوَى

وَأَسْتَبَيَعَتْ غُرْبَتَهُ الْمَجْدَ كَمَا
 مَا نَمَّ لِلْإِمَامِ مَا أَرَادَ مِنْ
 وَلَمْ يَفْتَهُ كُلُّ مَا شَاءَ فَقَدْ
 إِذْ أَسْتَجَابَ اللَّهُ مَا بِهِ دَعَا
 وَعَلَّمَ الْأَزْهَرَ كَيْفَ يَفْقَهُ
 مِنْ غَيْرِ بَحْثٍ فِي مَقَالٍ مِنْ خَلَوْا
 عِلْمُهُ التَّوْحِيدَ كَيْ يَفْقَهُ
 عِلْمُهُ التَّنْفِيرَ كَيْ يَهْتَدِيَ
 وَعِلْمَ (أَسْرَارِ الْبَلَاغَةِ) الَّتِي
 عِلْمُهُ (بِصَائِرِ الْمُنَاطِقِ) كَيْ
 وَهَلْ وَرَاءَ الدِّينِ وَاللِّسَانِ وَالْ—
 فَإِنَّ بِلَدِّ الْأَزْهَرِ لَمْ يَصْلُحْ بِهَا
 وَنَبَذَتْ مِنْ غُرْمِهِ نَابِتَةٌ
 وَتَرَفَّعَ الْحَبِيرُ عَنِ الْمَهْدِ أَوْ
 حَتَّى يَنَالَ — وَهُوَ قَدْ أَشْفَى — الشِّفَا
 كَانَ فَمَادَ الْأَمْرُ مِثْلًا بِدَا
 خَطَنِي الْأَصْلَاحَ هَذَا مَا وَبَّنَا
 خَرَجَ مِنْ يَتَمُّ كُلُّ مَا بَنَى
 وَزَالَ مَا حَاذَرَهُ بِمَا رَجَا
 الَّذِينَ وَيَطْلُبُ الْعُلُومَ وَاللَّغَى
 يَكْثُرُ فِيهَا الْأَحْتِمَالُ وَالْإِمْرَا
 بِعَقْلِهِ لَا بِعَقُولِ مَنْ مَضَى
 بِهِ عَلَى عِلْمٍ صَحِيحٍ يُقْتَنَى
 (دَلَائِلُ الْإِعْجَازِ) مِنْهَا تُبْتَنَى
 يُقِيمَ مِيزَانَ الْعُلُومِ الْحَقِيقِي
 مَعْلُومٌ إِذَا أَصْلَحْتَنَ مُنْتَهَى
 فَقَدْ نَأَى عَنْ سَبِيلِ مَنْ كَانَ مَأَى (١)
 سَتَلَامُ الصَّدْعِ وَتَرَابُ النَّأَى
 يَعُودُ جُجْرُ الضَّبِّ رَحْبًا كَالْفَضَا
 مِنْ مَرَضٍ بَاتَ بِهِ عَلَى شِفَا

لَا تُعْجِبُكَ كَثَرَةُ جَاهِلَةٍ فَرُبَّمَا كَانَ حَصَاها كَالْحصى

(١) مَأَى فِي الْأَمْرِ بِالْمِ وَتَعَمَّقُ

كم فئة قليلة قد غلبت
 وإنما العزة للكثير إن
 وليس تقوى الله أن تترك ما
 وإنما أنقوى اجتناب كل ما
 والمال عدة لكل قوة
 فاكسب المال وكن رباً له
 معبد المال كريم يرنجى
 فأنشر به العلم المفيد للورى
 فثم سوق للفعال والندى
 كرائم ما صد عن وصالها
 فالكسب والإنفاق للدين
 والزهد أن لا تعبد المال وأن
 كم مملق وهو حريص طامع
 وكم فقير تائب أو مهتد
 وهو إذا أصاب فضل ثروة
 ورُب ذي وفر تراه تائباً
 قد جمع الله الشتيين له
 وهو إذا شاء بفضل ماله

كثيرة بالانحدار والنهى
 توحد الكثير قصداً وانقى
 تعجز عنه من فجور وخنا
 بردي واخذ ما استطاعت من قوى
 تنقض أنكاثاً بفقدك القوى
 ولا تكن عبداً وإن قيل فتى
 وعابد المال لئيم يجتوى
 واجعله للأمة ذخراً يجتدى
 فيها الكفاة والثواب يقضى
 زهد ولا توكل ولا تقي
 وللزهد والآنكال للقلب حلي
 تنفق مما نلت في نفع الورى
 ورُب زهد كان عن ظهر غنى
 على يد الافلاس تائب وأهتدى
 سارع في الإثم وضل وغوى
 مرتدباً بردي عفاف وهدى
 صلابة الدين ونعمة الغنى
 أزل رباب الخدور وأصطفى

والا نكأ أن ترى من خلل الذر أسباب من قدرها ثم هدى
 فإن تقطع دون أمر لا ترى سواه من يدعى له ويرتجى
 ولا ترى الأوهام أسباباً كمن يلجأ للطلسم منها والرقي
 ومن يجي للقبر أو يستنبي الطير وخط الرمل أو ضرب الحصى
 فالناقة أعقل وتوكل وأستشر فإن عزمت أمض من غير وني
 فإن نوكلت بلا عقل ولا عزم فقد ضللت هدى المصطفى



مناجاة أخ لأخيه

أو السيد رشيد رضا في مفاصله

لا يختلف اثنان في أن السيد رشيد رضا هو من أعظم رجال الإسلام في كل دور سواء نسب إلى عصره أو إلى الأعصر التي تقدمته وإن الآثار التي تركها ستجعله حياً في نفوس الأئصال القادمة ، حجة عند مسلمي الأدوار المستقبلية لا يزيده تعاقب الملوك إلا شهرة ومكانة وجلالة قدر . وأنه سيأتي وقت يبحث الناس فيه عن الشاردة والفاردة من كلماته ويدقق أهل العلم في الحرف والحركة من أقواله . ولقد عهدنا كثيراً من الأعظم شرقاً وغرباً تكون لهم الكتابات الكثيرة الانيرة عند أصحابهم والدرر النفائس في خزائن من لهم صلة بهم فما داموا في الحياة لا يبالونها الناس ولا يحرصون عليها معشار ما يحرصون عليها بعد انصراف هؤلاء الاعلام من هذه الدنيا وبعد ازدياد الولوع بآثارهم بعدم لان العادة هي أن تزداد آثارهم قيمة ونفاسة كلما مر الزمن عليها .

وأي فتى لا يرغب اليوم في أن تكون عنده مكتوبات من السيد جمال الدين الافغانى أو من الشيخ محمد عبده مثلاً ولو بذل في اقتنائها ذهباً مع انه لم يمض على وفاة الاول أكثر من اربعين سنة وعلى وفاة الثاني أكثر من اثنين وثلاثين سنة . ولقد حرص السيد رشيد على جمع الكتب الخصوصية التي بقيت من آثار الاستاذ الامام فبعثت اليه من الجلفة بيضعة عشر كتاباً صادرة منه إلى ذلك لينشرها في الجزء الرابع

الذي كان ينوي اخراجه في تاريخ الاستاذ الامام . ولو كان غير السيد رشيد هو الذي اقترح ارسالها ما صححت له منها بسطوا واحد من شدة ضني بها .

ولقد وقعت بيني وبين السيد المترجم مراسلات في أيام الشباب تبعثت فيما تبعث من أوراق في بسبب كثرة اسفاري وائما حفظت من مراسلاته ما كتبه إلي بعد أن ألفت في أوروبا وكانت مدة هذه المراسلة من سنة ١٩٢١ التي اجتمعنا فيها بالمؤتمر السوري الفلسطيني في جنيف الى سنة ١٩٣٥ التي لقي فيها ربه . فحفظتها كلها في ظرف خاص كما هي عادي في حفظ أكثر ما يرد علي من الرسائل التي لها قيمة . ولما عزم نشر هذه الكتاب أحصيت مکتوبات السيد رشيد الي فزادت علي مائتي مکتوب كلها بخط يده رحمه الله . وقل أن وجد فيها مکتوب ذو صفحة واحدة بل أكثرها ذو صفحتين وثلاث . ومنها ما يتجاوز عشر صفحات .

وهذه المکتوبات الرشيدية هي بحسب نظري أحسن ما كتب السيد رشيد في حياته وان كان كلام السيد كالغيث لا يدري أوله خير أم آخره .

إن منزلة هذه المکتوبات هي أنها نجية أخ مع أخيه الذي يثق به نفعه بنفسه فلا يجمع عنه شيئاً مما في ذات صدره ولا يكتفم شيئاً من عجزه ويجزه . بل ترى السيد رشيد فيها متبذلاً تبذلاً من يقول ولا يخشى انتقاداً لا في المعنى ولا في المبنى ، فلهذا ترى فيها نفسه كما هي صافية بلا رسوم ولا تكاليف ولا تحوطات كالتي اعتاد الناس ان يستعملوها في كتاباتهم الي من لا يركنون اليهم . وهكذا ظهرت لمن يقرأ هذه النجوى

نفاسة تلك النفس العالية التي تساوى فيها السر والعلانية في الاستقامة والصدق والورع والطهر وكرم الاخلاق وحفظ الدمام والروية وعلو الهمة .
 الشيخ رشيد مع اقرب الناس اليه وأخلصهم له . وعندما يكون غير منتظر
 لشيء من كلامه الخصوصي هذا هو الشيخ رشيد بعينه في المنار وفي
 مقالاته الى الجرائد وفي خطبه على الجماهير لا يختلف باطنه عن ظاهره في
 شيء . وان كان ثمة اختلاف فيكون في الاسلوب الذي من البديهي ان
 يكون في المراسلات الاخوانية غيره في الرسائل العمومية .

وكما كانت أخلاق الشيخ رشيد العالية هي في النجوى كما في العلن
 كانت بلاغته وقوته البيانية هي في أبيض فيها ، فلا تجد إنشاء في هذه
 الكتب الخاصة ينزل درجة واحدة عن انشائه في المنار وفي كتبه العامة
 لأن ملكة الفصاحة لا تفارق قلمه في عام ولا خاص ، ولا بد للبحر أن
 يندف الدركين كما تحرك . بل بروز السيد رشيد في مفاضله بلا تكلف
 ولا توقع نشر جعل كلامه أدفع في النفس وأبعد مدى في التأثير ولذلك
 قلت ان هذه الرسائل الخاصة هي من أعلى ما جرى به قلم السيد رشيد
 في حياته كما يتضح لكل ذي بصر بصناعة الكتابة .

ومن مزايا هذه المراسلات انها اشتملت على آراء السيد في جميع
 حوادث العالم الاسلامي والمسائل والنوازل التي أهتم المسلمون في هذه
 الحقبة الاخيرة المعتمدة من نهاية الحرب العامة الى يوم وفاة السيد . فما
 من خطب ولا يابس ولا رطب الا في هذه المكثوبات اشارة اليه وبيان
 رأي المترجم فيه .

وفي هذه المراسلات مباحث شرعية ولغوية واجتماعية وتاريخية وسياسية

ومطارات ومناقشات من كل نوع ومن كل لون ، وأخذ ورد معي سيرة
كثير من الشؤون التي تباينت فيها وجهة نظري عن وجهة نظره . وهو فيها
كلها لا يدعي لنفسه العصمة ولا يستنكف ان يعترف بالحق اذا حصص
وان كان — وهو مخطئ أو مصيب وغالب أو مغلوب — هو في جلال قدره وفي
روح الاستاذية التي كانتها ولدت معه .

كنت فكرت أن أنشر هذه المکتوبات بالزئكوغرافيا حتى لا يستطيع
أحد ان يتارى في صحتها ولكن عاقني عن ذلك عدة موانع :

اولاً — ان الاستاذ مع حسن خطه اضطر في كثير منها الى العجالة
بما كان عنده من الاشغال التي لا تحصى فلم يجيء خطه الذي استعجل
فيه كسائره وقد يتعذر احياناً قراءة هذا القسم بسهولة .

ثانياً — ان الاستاذ في مناجاته هذه لآخيه هذا وبثه اليه قرارة نفس
قد يسبق قلعه الى كلمة ربما لم يكن يقدم عليها لو علم انها ستنشر في يوم
من الايام او الى جملة كان يفضل ان يطويها لو توقع ان من تعلقت به
سيطلعون عليها . فنشر كتابات كهذه بالزئكوغرافيا لا يكون موافقاً في
حال اضطرارنا الى طي كثير من هذه الجمل ورفع كثير من هذه الكلمات
التي برزت بسائق التبذل .

ثالثاً — عدا ان الاستاذ لم يكن يظن ان مکتوباته هذه ستنشر
على الملأ كما قلنا وعدا أنها مرسلة من روحه الى روحي رأساً على أن
لا تتجاوز حائزين الروحين لا تخلو من التصريح بأسماء وبأفعال وبحقائق
لو علم ان المكاتيب ستطبع ويطلع القراء عليها لاشار حتماً بطيها على غرها
وربما لم يكن تعرض الى الموضوع من أصله . فلذلك لا تعد محلاً بأمانة

التقل حذف هذه الانتماء التي إثباتها قد يؤدي الى مساء أو عتاب والاعتياض
منها في بعض المواضع التي لا مندوحة عن ذكرها بوضع نقطة او بلفظة
«فلان» أو بتلميح يعني عن التصريح . فمن أجل هذا لم يكن ممكناً
نشر هذه الرسائل بالزئكوغرافيا وكان طبعها بالحروف المنقذة هو الاولى .
على أن الاصول باقية كلها عندنا بعينها حتى إذا حاول محاول أن يتماهى
في شيء منها أبرزنا له الاصل .

رابعاً - إن نشر بعض المباحث السياسية والامرار المتعلقة بمسائل
لا تزال معلقة قد يكون له محاذير لا تخفى على العاقل وربما أضرت نشرها
أضعاف ما نفع فكان لا مناص من طي هذا القسم أيضاً .
والخلاصة أننا نجتأنا على السيد الامام بطي كثير من كلامه إما
لخذور سياسي وإما لخدور اجتماعي أو لاجتناب مساء أو لتفادي عتاب ومنه
ما ضربنا عنه صفحاً لعدم فائدة نشره . ولكننا لم نجراً أن نزيد حرفاً
واحداً من عندنا على كلامه ولو كان في معناه إذ أن ذلك يكون مخالفاً
لامانة النقل وتبدلاً ليس لنا فيه أدنى حق ويكون مما ينطبق عليه
قوله تعالى : « فإِذَا مَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ » والله تعالى يتولانا بعفوه ويهدينا
طريق الصواب بكرمه .

* * *

فمن هذه الكتب كتاب مؤرخ في ٢٥ جمادى الاولى سنة ١٣٤٠ هـ
وفق ٢٠ يناير سنة ١٩٢٢ م يخبرني فيه بوصول مذكراتي عما جرى في
سورية أيام الحرب وهي التي اقترح هو نشرها في المنار نفيًا لما كانت
الحساد بذبعونه يعني من أني وافقت جمال باشا على أعماله في سورية .
ها نحن أولاء ننشر الكتاب بنصه ولا نحذف منه إلا ما تعلق بالشؤون
الخاصة وما ليس في نشره فائدة للقراء واليه الكتاب :

سيدي الاخ الكريم والولي الحميم

اليوم وصل كتابك المؤرخ في ٤ يناير ومعه آخر رسالة من ذكريات الحرب ووصل منذ أيام قليلة « اسبوع » ما أرسل قبله وأما الكتاب الاول المؤرخ في ٩ ديسمبر فقد وصل هو والبطاقة التي أرسلت بعده مؤرخة في ١٣ ديسمبر والبطاقة التي أرسلت بعدها غير مؤرخة في يوم واحد مع كل رسالة من الموضوع أو طائفة من الرسالة وما أظن ان علة التأخير محصورة في البريد المصري . وقد تلا وصول الثلاث بل وانقضا ما كان هنا من الاضطراب السياسي وانقطاع المواصلات بيني وبين البلد لاختلال الامن في الطرق والشوارع وامتناع القوام من السير في جميع الخطوط لئلا يكون سببا لتسهيل المظاهرات وكان هذا دأب القوم عند كل مظاهرة منذ العام الماضي بإيوهاز خفي . وفي هذه المرة كن امتناعه (يعني القوام) بأسر صريح من السلطة العسكرية ولعلمهم يعوضونه عما خسروه من مال مصر إذ صرحوا بأن جميع النفقات العسكرية وغيرها تكون من مال مصر .

أخرت الكتاب اليك أولا انتظاراً لفرصة أقرأ فيها الرسالة الطويلة وأذكر لك رأيي فيها . ولما جاء الكتاب الثاني كنت قد أشرفت على اتمامها مع اختصار قليل فيها لا ينقص من المعاني شيئاً وأكتفي الان بأن أقول: إن الرسالة على طولها قد كتبت بأسلوب الاطناب حتى إنه قلما يوضع فيها ضمير موضع مظهر . وفيها تكرار للجزيئات والرد على الخصوم وما يتعلق به كذكر حياة كل شخص من الاشخاص الذين يستشهد بهم وهذا النوع من الدفاع أو الجدل يذكر خالي الذهن بأن الكلام عرضة للارتياب ويمكنني الاشارة الى ذلك مرة واحدة نذكر المكابر بأنه لا يستطيع ان

يماري في هذه الوقائع مرء ظاهراً - فاختصاري القليل للرسالة خاص بما ذكرت في هذه الاسطر - انتهى - ^(١)

هذا ولما زارني في المانية كما تقدم الكلام عليه وأقام عندي أياماً في برلين ثم أراد السفر عائداً الى مصر جئت معه الى مونيخ . وكان رحمه الله قد اشترى البسة كثيرة من برلين ومونيخ : لان الاسعار كانت وفئتد في غاية الرخص فقال لي انه اشترى بيضعة عشر جنبيات ما لو اشتراه في مصر لكلفه دفع خمسين جنبيهاً بالاقل ولكن إخراج الالبسة والامتعة الى الخارج عن المانية محظور جداً فكنت أخشى ان الالمات عند الحدود يبحثون في حقائب الاستاذ ويتركون له الضروري من الثياب ويردون الباقي الى المانية . وفارقنا من مونيخ ونحن في شغل بال عليه فلما وصل الى تربسته كتب إلي بما يأتي :

من تربسته - ١٢١ أكتوبر سنة ١٩٢١

صديقي الوفي وأميري الحفي

أحمد اليك الله عز وجل وأبشرك بأنه حاطني بعنايته وحفني بلطفه في حال انفرادي دون الاخوان والاعوان وانقطاعي بالسفر في ممالك أجهل لها كل لسان لتوكلني عليه وحده وتجريدي التوحيد له وقد كان أمر النظر في ما أحمل من المتاع في آخر الحدود الجرمانية أهون الامور . مثلت عمما

(١) أقول قد يكون الاستاذ على حق فيما يقول من جهة التكرار وصكثرة الاستشهاد ولكن الذي يلوناه من مكابرات الاعداء في هذه المسألة دعانا إلى ذكر كل حادثة بشواهدنا وأحياناً كنا نشفع الشهادة بترجمة صاحبها حتى لا يبقى مجال للمكابرة .

في صناديقي ففهمت بالقربنة فأشرت الى الصندوق والسفط اللذين وضعت
فيهما الثياب واستطعت أن أفهمهم أن ما فيها للعيال وهو جديد وفتحتهما
فأخذوا مني ٢٤ ماركاً فقط وأفهمهم أن ما في سائر الصناديق خاص بي
فلم يطلبوا فتح شيء منها لانهم علموا انني صادق.

وبعد حمد الله تعالى عوداً على بدء أحمد لك أيها الصديق عنايتك
بأخيك وما أرهقت من العسر وتكلفت من ترك العادة في سبيله وما
ألقيت على أصدقائك من أنقاله على انني أرجو أن يكون لك في ذلك
فائدة أو فوائد وليس لي فيها فضل واني ما كلفتك ترك نوم الضحى
وغشيان الاسواق لاجل أن تستفيد اختباراً بعقب اقتصاداً بل لاستفيد
من معرفتك للبلاد ولغتها ما لا بد لي منه كما أستفيد من خبرك وأدبك
ما لا غنى لي عنه، ولولاك لما دخلت بلاد الجرمان ولو وقف الامر عند هذا
الحد لكان . أنى وإن من ذبوله المادية مسألة الآلة الثلجية وآلة الطباعة
ومعصرة الزيت ومن ذبوله الادبية المبادرة بترجمة اجنلال اجدادنا العرب
لسويسرة وارسلها وغير ذلك مما لا ينسج هذا الوقت الضيق لشرحه فان
الباخرة تسافر بعد الظهر بساعة واحدة ولا بد لي من جولة في البلد فأرجو
أن تبلغ جميع الاخوان تحيّي وشكري والسلام عليك وعليهم اجمعين .

أفوك ربيد

حاشية غير ازهرية - أخص الدكتور صاحب الايدي البيضاء

بالشكر والثناء . اه .

قلت : وهنا لا بد لي من تفسير بعض ما ورد في هذه الرسالة فان

السيد أوصى في برلين على آلة للطباعة ومصرة الزيت ليرسلها الى بلد
القلعون حيث أكثر ملكه من شجر الزيتون وكذلك أوصى على آلة لصنع
الجمد وقد كان رحمه الله مفرماً بالماء البارد يشربه في ساعة معلومة بعد
الظهر . كما يشرب الناس الشاي وشجد ايريق الزجاج أمامه مملوفاً بقطع
الجمد وله في ذلك لطائف يعرفها اخوانه ولما حج البيت الحرام لأول
استيلاء جلالة ابن السعود على الحجاز كان الملك يرسل اليه يومياً بمقدار
كبير من الجمد . وكنا نداعبه في هذا الامر حتى أني قلت في جريدة
الشورى انني سأضع رسالة اسمها « قطف المثلوج » في وصف الماء المثلوج
ينجوار البيت المحجوج » وأهدي هذه الرسالة للسيد رشيد رضا .

وأما قضية ترجمة احتلال العرب لسويسرة فقد كانت هذا العاجز
أول من نشر هذا التاريخ بين العرب أخذته عن تواربغ الفراسيس
والالمان والطلبان ولم يكن العرب يعرفون من هذا التاريخ شيئاً حتى إن
السيد رشيد بعد أن حدثته به روى ذلك للاستاذ المرحوم أحمد زكي باشا
فوجدته مع علمه وسعة اطلاعه لا يعرف عنه شيئاً وقد اقترح علي الاستاذ
أن أنشر في المنار خلاصة هذا التاريخ ففعلت ثم من أربع سنوات نشرت
كتاباً وافياً بهذا الموضوع باسم « غزوات العرب في فرنسا وسويسرة
والإيطالية وجزائر البحر المتوسط » .

أما الاخوان الذين أرسل اليهم السيد بالسلام فهم الذين احتفوا به
يوم كان عندي في برلين وصككت أصلحت بينه وبين الاستاذ المرحوم
الشيخ عبد العزيز جاويز وذلك في النادي الشرقي الذي كنت انا رئيسه
وكانت بينهما وحشة قديمة ومناظرات شديدة في الجرائد وكان صديقنا

البارون ماكس اوبنهايم الالماني الذي اشتهر بمحبة « سين والشرقيين قد
عرف بوجود الاستاذ عندي فدعانا معا الى الطعام وبالغ في الحفاوة بالسيد
الاستاذ وكذلك صديقنا الدكتور ميخائيل بيضا الذي أشار الاستاذ اليه
بقوله صاحب الايادي البيضاء وقد كنت أخبرته بأنه لا يقدم الى برلين
فادم من أبناء العرب الكرام الا كان محل عناية الدكتور بيضا .

* * *

وكتب إلي الكتاب الآتي :

من القاهرة ١٣ جمادى الآخرة سنة ١٣٤١ و ٣٠ يناير سنة ١٩٢٣

أخي الكامل وأميري النذب الخلاجل

تواصيت أنا ونجيب بك (بربد نجيب بك شقير) البارحة بأن يكتب
كل منا اليك كتابا في الحالة الحاضرة وقد كتب كل منا من أيا
ولكن تطور هذه الايام سريع والبرقيات تنذرنا فيها بقرب أبحر
لوزان (وكل يوم هو في شأن) ولكن مما يقضي بمتابعة الكتابة والاقرب
إلى معقولنا أن خيبة المؤتمر واشتداد شأن الاتراك خصوصهم الذين هم
خصومنا من أرجى ما بقربهم منا إذ لا بعقل أن يدعوا بلادنا المجاورة لهم
سلاحا في أيدي أعدائهم يقاثلونهم به وهم قادرون على عكس ذلك إذا
أنصفونا من أنفسهم ببناء التعاون بيننا على اعترافهم باستقلالنا كاستقلالهم
ومن العجب أن يطعموا بالانصال باليمن والحجاز ومن دونها بيننا سوريا
والعراق فحتلها الدولتان الظافرتان فاما إذا صالحوهما ورجعوهما علينا فقد
يقال إن عذرهم الحاجة أو الاضطراب الى الاستراحة من القتال والانصراف
الى تعمير بلادهم ويقبل منهم قولهم انهم لا يكلفون أن يحاربوا الدولتين

لأجلنا . وماذا عسى أن يقال إذا خاب أملهم في الصلح على قاعدة ميثاقهم ولم يجدوا إلا سلباً مخزياً واعتنام فرصة لتحريرهم وتحريرنا من الخزي والاستعباد فلما يجود بمثلها الزمان . فهل يليق بهم أو يكون من مصلحتهم ترجيح خنزوانة المسرفين من ملاحدتهم على توثيق روابط الإخاء الديني بيننا وبينهم . إني لأرجو أن يكون لاهل الدين ولاهل الروية والعقل حظول الراجح في هذه المسألة ولا اقبسها على مسألة الخلافة على أنهم قد علموا أو كادوا يعلمون خطأ الغلاة فيها .

انني لا أكنتم عنك انني ما زلت أرجح الترك على الافرنج كافة وإن ظلمونا واحتقرونا وبغوا علينا وأعرضوا عنا واسمعونا أذى كثيراً ولم يبدروا من تعلموا منهم التعصب القومي (أي العرب الذين تعلموا التعصب القومي من الترك) إذا قابلوا الشنآن بمثل بل بما دونه بعد أن ذاقوا منه رجز الاليم والبادي اظلم بل أرجح ملاحدتهم الذين يتهاضون لغتنا وديننا ويحتقرون سلفنا الصالح الذي تفاخر به جميع الامم في صالحها — أرجح أن يعود الترك سائدين حاكمين لبلادنا على بقاء الافرنج فيها بأي اسم من الاسماء أو صفة من الصفات . ولكنني لا أجد في قومي من يوافقوني على هذا ويقبلون مني انه أهون الشرين وإن السلامة من اشد ما يتوقعون من شره أهون من السلامة من شر الافرنج — لهذا كله أتمنى أن نجد عند عقلاء الترك انصافاً نبني عليه اتفاقاً ثابتاً لا يستطيع اعداؤنا نقضه . والعدل والمساواة ملاك النظام وقوام العالم ، وليس فوقها شيء الا الاخوة والشفقة ، ودواعي الامر بيننا قوية . وانني اعتقد منذ عقلت أن دسائس ايجوس هي التي فرقت كلمة سلفنا ودسائس الافرنج هي التي فرقت كلمة

مسلحي عصرنا وانه ليس بيننا اسباب صحيحة لتقضي تعادينا أو تحول
دون اتحادنا على إحداث اعظم انقلاب اجتماعي في الارض في هذه الفرصة
التي زلزلت فيها اركان المدنية الفاسدة حتى صار يخشى عليها من البلشفية
التي لا تزيدنا الا فساداً .

لو عرف هذا الرجل العالي الهمة مصطفى كمال من الاسلام ما أعلم
لأمكنه أن يكون رجل العالم لا رجل الترك فقط . فالاسلام لا يحتاج
الا إلى رجل عالي الهمة يده شيء من القوة يعلم ما فيه من علاج فساد
البشر وينهض لمعالجتهم به . وقد علم بعض هذا نابليون الشهير وحاول أن
يقوم به على ضعف علمه وانحصاره في بعض خواصه ولو أحاط به علماً
لاشربه قلبه ايماناً ولما استطاع أحد ان يقف في طريقه .

(قلت : الحقيقة أن نابليون عندما كان في مصر انشرح صدره للإسلام
وهم باعلانه وكان معجباً بالنبي عليه السلام وبمصر رضي الله عنه وبسائر
رجال العرب الذين نشروا هذا الدين في الارض وفتحوا الفتوحات .
ولنابليون كتابات أشرفنا اليها في مجلتنا « لانسبون أراب » وترجمناها الى
بعض الصحف العربية تدل على ما كان في نفسه من هذا الامر وقد نقلناه
عن النورخ « لاكاز » الذي رافقه الى جزيرة سانت هيلانة كيف سأله :
أصبح أنك كنت في مصر عزمتم على التدين بالاسلام ؟ فأجاب : قد
كان عندي هذا الفكر ولكني ما كنت لاجريه بالفعل حتى أكون
بلغت نهر الفرات . وكان جيشي موافقاً لي على ذلك . ثم أخذ نابليون بذكر
للنورخ لاكاز عظيم رأيه في الاسلام ورجاله ؛ وهذا المبحث يجده القاري
في كتاب لاكاز عن نابليون في سانت هيلانة)

ثم قال السيد رشيد : وأتني أرى مصطفى كمال على كونه ولد ونشأ مسلماً لا يعلم من اصول حكومة الاسلام ما يجب أن يعلمه مثله ولهذا حاول أن يجعل منصب الخلافة مصاحبة دعاية ديفية لنفوذ الترك في العالم الاسلامي ومن وراء العالم الاسلامي . وأمر منصب الخلافة اعظم من ذلك واعظم من شكل حكومة الجمعية الوطنية أيضاً .

لكن هذا الرجل ^(١) الكبير لا يعلم ومن لي بأن يعلم وقد كتب إلي بعض زعماء الهند بمثل ما يطالبني صاحب لي هنا من الترك وهو الترغيب في الذهاب الى انقرة .

قد كتبت مقالاً طويلاً في مسألة الخلافة نشرت منه الى الان سبع كرايس في المنار ثم طبعها على حدة والتي مرسل بها اليك فتعلم انه لم يكتب مثلها في الاسلام وفي واثق بانها مترجم بدة لغات وسيل منها دعواتنا الترك انهم لا يستطيعون السيادة على العالم الاسلامي بمنصب الخلافة الا اذا تأخروا مع العرب على الطريقة التي سابينها في نشأة هذا المقال . على أنني لست عازماً على أن أكتب كل ما عندي في هذا الموضوع لئلا يستفيد منه اعداؤنا الحازمون من دوننا ولكن عقلاؤنا قد يستفيدون منه مستدين بما ذكر على ما لم يذكر او يراجعون صاحبه فيه مراجعة خاصة . وقد كتب إلي بعض زعماء الهند المسجونين بهمهم على زيارتي بعد الخروج من السجن لاجل الاتفاق على ما يجب في هذا الشأن . وخلاصة

(١) قد كان هذا الكتاب قبل ان يلقي مصطفى كمال منصب الخلافة تماماً من تركية وقبل أن يظهر بالمظهر اللاديني الذي ظهر به وجعله صبغة تركية الحاضرة .

القول ان الفصل في أمر الاتفاق مع القوم أرجى ما يرجى من مثلك . ومن
ذا الذي بقدر على ما نقدر عليه وله ما لك من المكانة عندنا وعندهم فإن
عجزت كان عجزك برهاناً على سوء نيتهم وفساد طويتهم ^(١) .

(١) نعم عجزت عن إتمام امر كانت تحول دونه المبادي التي اراد مصطفى
كآل بها لا في تركية فقط بل في كل العالم الاسلامي والتي لو نجح بها لآتى على
الاسلام من قواعده . وبعد تاريخ هذا المكتوب بعدة سنوات جاءني من بونس
نادي رئيس لجنة الامور الخارجية في انقرة وصاحب جريدة « جمهوريت »
كتاب بدعوني فيه الى سياسة النأخي التي يشير اليها الشيخ رشيد ولكني كنت
أعلم ان النأخي الذي يرمي اليه بونس نادي تريد تركية الكآلية بناءً على
قواعد اللادينية وما يتفرع منها وكنت بمعرفتي لاحوال تركية أكثر من غيري
عالمًا بأنه لا سبيل الى الاتفاق بين العرب والترك ما دام الترك غير مقلعين عن
مبادئهم هذه وما دامت الحكومة التركية هي في يد هذه الفئة . فكتبت الى
بونس نادي وقد كان زميلي في مجلس الامة الدثاني أقول له : إننا شاكرين لكم
حسن نيتكم بحق العرب كما اننا نحن لا نريد بالترك الا خيراً فأما استعدادكم
لمعادتنا في جهادنا لتخلص من حكم الافرنج فان العرب سيخلصون من هذا الحكم
ويتحررون بأنفسهم بدون احتياج الى غيرهم وما جرى من الانفصال بين العرب
والترك إما أن يكون فاصلة صغرى او فاصلة كبرى فأما إذا كان الذي فصل
بين الامتين هو السياسة فهذه هي فاصلة صغرى لانه لا يوجد شيء أسرع تغيراً من
السياسة . وإن كان الفاصل ما أنتم فيه من المبادي اللادينية ومن مظاهر التعرّفج
بمخافتها فهي الفاصلة الكبرى . هذا كان جوابي لبونس نادى وقتئذ فلم بعد
بعدها الى مكاتبي .

ثم يقول لي الشيخ رشيد في هذا الكتاب نفسه : وصل كتابك المطول اليوم وهذه الورقة بيدي وستجتمع اللجنة للبحث فيه . ويظهر انني كنت كتبت اليه عن تشكيلات سياسية كانت أنقرة قائمة بها فلجاني بما يأتي :

إن صح المسموع عن تشكيلات أنقرة الواسعة ٠٠٠ فربما كان خيرها أعظم من شرها أو مما يقصد منه وإن كان قولك : « فانظروا الى أين يوصلنا طمع الانكليز والفرنسيين » يشعر بان شرها كبير وشرورها - ان نفذت - مستطير وانا على جهلي المطلق بها أراها خيراً من الحال التي نحن عليها وانا لا أخشى على العرب من البلشفية ولا من الترك وانا أخشى إجهاز الانكليز عليهم قبل أن تنجلي غمرة جهلهم . ولا قوة للانكليز عليهم الا بهم : فانهم لا يقاتلون جزيرة العرب بالسلاح بل بالدرام والافساد . وليندمن الترك ندامة الكسبي اذا تركوهم لهم وأضاعوا هذه الفرصة التي يحشى ان لا تعود الى يدهم وقد اصبح تصافي الانكليز والترك من ضروب المحال : فقد زعب الكماليون الامة البريطانية حقداً وضغناً لا يشفيه الا اشد الانتقام وااقوى آلات الانتقام يدها العرب ولولا تعصبها الديني وحذرهما السياسي من عاقبة قوتهم ووحدتهم لبادرت اليهم ولو كان هؤلاء الاسراء الحجازيون رجالاً لئالوا منها ما بقدرون به على تحقيق أمنية الامة العربية (١) .

(١) كان كتاب السيد رشيد هذا قبل استقلال العراق لانه مؤرخ في سنة ١٩٣٢ واستقلال العراق جرى سنة ١٩٣٢ والحق ان الملك فيصل الذي هو أحد الاسراء الذين أشار اليهم السيد رشيد في هذا الكتاب قد قام بنهضة كبيرة للامة العربية وهو الذي بدهائه ومرونته وحزمه وبصلاية الشعب العراقي

(ثم يقول) : فيا ليت شعري هل يمكن اقناع الترك بهذا ام في آذانهم
وقر وعلى ابصارهم غشاوة ومن بيننا وبينهم حجاب ؟ اعرض عليهم هذا فان
آمنوا به فلاننا مؤمنون (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا
عاملون وانظروا انا منتظرون) وتفضل علي بكل ما تعلم عن التشكيلات
التي اشترت اليها وانا لها حافظ امين . وسلم علي من شئت من المحبين .

أفكوك رشيد

— في وجه الانكليز تمكن من فك قيد الانتداب الانكليزي على العراق وادخال
ذلك القطر العربي في دور الاستقلال و كان من جملة اسباب موافقة الانكليز
على هذه السياسة خوفهم من تقالو الترك مع العرب عليهم وربما كان هو السبب
الاقوى . أما الان فانه وان كانت انكلترة لا تصفي الود لتركية باطنا فقد حصل
بينها تقارب كثير وكان مصطفى كمال قد دعا المرحوم فيصل الى زيارة اقرب
وكاشفه بما في نفسه من التقرب الى انكلترة مما حمله عليه خوفه من الروسية فأراد
الرجوع الى مياصة تركية القديمة وسعى فيصل بذلك في لندرة سعيًا مخلصًا وأمر
إلى هذه القصة وذلك سنة ١٩٣٣ قبل وفاته بقليل وسألته : ماذا اجابك الانكليز
على اقتراح مصطفى كمال ؟ فقال : انت تعلم ان الانكليز بطاء في الفضب كما هم
بطاء في الرضى . إلا أنه جدد اليوم بسبب القضية الصهيونية عداوة شديدة من
العرب نحو الانكليز حملت انكلترة على التقرب من الترك و زال ما كان من
العداوة بين الفريقين وان كان كل منهما على حذر من الآخر . وغير خاف ان
مسألة الحبشة جعلت بين ايطالية وانكلترة داعيًا قويًا للتزاع وربما ادت الى
الحرب في يوم من الايام فانكلترة بهذه المناسبة اخذت لتقرب من تركية لتكون
لها ردة آهي واليونان على ايطالية .

وقد ألحق بهذا الكتاب ملحقا يتضمن شيئا يتعلق بعلاقات الاسلام مع ايطاليا . فان السيد رشيداً في سنة ١٩٢١ كان أرسل وهو في جنيف الى انعقاد المؤتمر السوري الفلسطيني بكتاب سياسي الى الحكومة الايطالية ترجمه الى الفرنسية احد فضلاء المصريين ومآله أن المسلحين مستعدون لينفذوا من ايطاليا صديقاً ان لم تقل حليفاً اذا كانت تسير بإزائهم سيرة تخالف سيرة الدولتين انغريبتين انكثرة وفرنسة وكانت سياسة السيد رشيد هذه من ابل (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) وكتابه هذا من اهم ما كتب في السياسة واليك نصه :

في ١٤ جمادى الآخرة ٣١ يناير

(١) طالما خطر في بالي أن اكتب اليك شيئاً في موضوع سمينا مع السليمان على الطريقة التي كنت عرضتها عليك في جنيف فعددتها مما وراه الامكان . وقد اخبرتك يومئذ اني شرعت في السعي لهذه السياسة لدى قنصل ايطاليا في الشام اذ كنت فيها فاستحسنها . ثم استأنفت هذا السعي مع المفوض السياسي لما هنا بعد عودتي من اوربة في العام الماضي واتي استغني عن اطالة الشرح لك فيه بارسال المذكرة التي كتبتهما لجناب المفوض المشار اليه في العام الماضي بطلب منه . وأحب ان تواصل هذا السعي مع انقوم على هذا الاساس اذا استحسنته بل اذا وجدت له مجالاً اذ لا شك في استحسنائك له في نفسه واذا نجحت هذه السياسة معهم فيوشك ان يكون لما تأثير حسن لدى السيد ادريس السديسي الذي جاء مصر في هذه الايام وقد علمت بمبايعة زعماء يرقه وطرابلس جميعاً له مذ بضة اشهر وهو صديقنا . وقد اتفقنا عند السلام عليه على اجتماع خاص او أكثر

للبحث في مسائلنا العربية من الوجوه العامة والخاصة .
وقد كان أهم اسباب نقاعسي عن الكتابة اليك في هذه المسألة ما
علم من شدة ميل رجل ايطالية ورئيس وزارتها الجديد الى الاستعمال
وتشديده في معاملة اهل طرابلس وبرقة ولا غرو فمذه العدوى مرت الى
هذه الدولة من حليفتيها وهي احوج منها اليها ولكن ما ندعوها اليه خير
لها منها وذلك بأن العالم البشري كله في حال تطور عتيد وانقلاب اجتماعي
جديد سيقتضي فيه على الاستعمار وبعود على المستعمرين بالخذلان والبوار
فاذا فطنت هذه الدولة الفتاة الجامعة بين الفتوة والفناء الى ذلك وصبقت الى
ابتكار سياسة فنية مثلها فانما تبتدئ بها المعجزين الاثنين بذاتها في ما قبلها .
أساس هذه السياسة الجديدة أن تجعل هذه الدولة نفسها مناط آمال الامة
العربية فيما توجهت اليه من احياء مدينتها فتساعدوا عليه بالعلم والعمل
وتكثفي من الجزاء بالانفاقم الاقتصادية والسياسية والادبية وهو ما طلبناه
من غيرهما اولاً^(١).

(٢) أحب ان تكررنا على المصريين تخطئتهم في عزلتهم وانفرادهم دون
اخوانهم من الشعوب العربية المجاورة لهم وبيان الفوائد الكثيرة التي يجنيونها
من انصالحهم بهم وما في غرورهم بجنسيتهم المصرية البتراء من الضعف لهم
وتذكروهم بان البلاد العربية المجاورة لهم لا تأبى الا اذا اتيح الاستقلال
للجميع أن تكون تابعة لمصر كما كانت من قبل^(٢).

(١) من تأمل في سياسة ايطالية اليوم بعد مضي اربع عشرة سنة على هذا
المكتوب قال : هذه كرامة للشيخ رشيد .

(٢) طالما كررنا على اخواننا المصريين هذا المعنى بالمشافهة والمكاتبة واشرنا

(٣) يحسن أن تكشفوا مكائبي التيمس وغيرهم بما نصحننا به من قبل
بلدان أمثنا لبعض سياسة دولتهم قولاً وكتابة باستهدافهم اعداوة العالم
الاسلامي كله وللشرق من ورائه إذا أصرروا على عداوة الترك ولم يكفروا
عن هذا الذنب يجعل الامة العربية امة مستقلة قوية عزيزة على أن يكونوا
اصدقاء هالاً سادتها ولعلي أرسل اليك في البريد الآتي صورة مذكري
الويد جورج سنة ١٩١٩ إذا بقيتم وبقي الجماعة في لوزان والسلام عليك
على سائر الاخوان .

* * *

ومن كتبه إلي هذا المؤرخ في ٢٥ ذي القعدة سنة ١٣٤١ :
أخي الحبيب الامير شكيب

ما أشد شوفي الى رؤيتك والى رؤية كتبك والى الكتاب اليك
والد طالت فترة المكاتبة والدور علي إذا كانت المسألة مسألة مبادلة ومعاذ
الله أن تكون مودتنا كالتجارة أو كضيافة الكرماء وماآدهم : بتحرري
كل أن يكون له الفضل . انما نحن اخوان لا كلفة بيننا ولا تكلف داني
ما زلت أطالب نفسي في كل هذه الفترة بالكتاب اليك في كل وقت

اليه في مقالاتنا الى الصحف ولا شك في أن النزعة العربية في مصر قد نفوت أكثر
مما كانت من قبل وصار لها أنصار أشداء ولكن على وجه العموم لا تزال هذه
الروح ضعيفة في مصر ومما أتذكره أن طلبة العرب في باريس قرروا تأسيس جمعية
اسمها « جمعية الثقافة العربية » فدخل فيها المراكشيون والجزائريون والنوانسة
والسوريون والفلسطينيون والعراقيون ولم يدخل فيها الامصري واحد مع أن طلبة
المصريين في باريس كانوا يزيدون على سبعمين شخصاً .

من ليل ونهار وفي كل مكان من الدار والمكتبة والطريق ومزار الاخوان
بأشد مما سبق لي من مثل هذا من قبل . ولم تكن كثرة الشواغل العامة
والخاصة وحدها هي الصارفة عنه والمرجئة له على انها حالت دون ضروريات
كثيرة وإنما انتظر فرصة واسعة أكتب فيها شيئاً مفيداً مما في نفسي
وموضوع سعيي ولما أجدها . والمحرك الان لكتابة هذه الكلمات الموجزة
هو إلغاء الاحكام العرفية التي كانت مطوقة لمصر وخصوص ادارة البلاد
لحكومتها فهل يرجى أن يكون هذا مهداً لالمامكم بنا أو مسجعاً لافانك
عندنا ؟ فاذا كان البت في مسألة الاقامة يتوقف على ما سيكون من أمر
قانون الجنسية المصرية الذي يقرره البرلمان المصري فأني مانع من زيارة
مصر الآن واجتماع شمل الامل فيها وهم في عمان على مقربة منها (كانت
عائلي يومئذ مع السيدة الوالدة واخي عادل في مدينة عمان شرقي الاردن)
قطعتم عنا أخبار وفدكم وقد فضح الله صاحب الحجاز بالمعاهدة الجديدة
شر فضيحة فقامت عليه قيامة العالم الاسلامي وهاجت عليه جميع الجرائد
(رأي الشيخ رشيد في الملك حسين عفا الله عنهما معروف . فلا لزوم لنقل
سائر العبارات في هذا الباب . وإنما يقول عن احدى قضايا الملك حسين
ما يأتي) : وانها لفرصة لا يمكن أن يصل أحد إلى مثلها الا بخذلان
من الله كما قال الجاحظ فيما هو خير منه . ولكن هذا لا يشي فلاناً وفلاناً
وفلاناً عن الاستعساک بعامة للعرب الخ .

كتب مقالاً عنوانه « خطاب مفتوح من روح الاسلام والجامعة
العربية الى الشعب الانكليزي والحكومة البريطانية » يتعلق بمسألة المعاهدة
الجديدة قال الناس انه مكتوب بقلم من ناز وكانت له تأثير عظيم .

وبيت القصيد فيه اقتراح جعل حكومة الحجاز مقيدة بمجلس استشاري مؤلف من علماء مختارين من جميع الشعوب الاسلامية وذات حرم اسلامي مؤلف من الحكومات الاسلامية المستقلة ومن الحجازيين وأن تكون البلاد سلمية حيادية باعتراف جميع الدول فأرجو أن تروجوا هذه الفكرة وتنفسروها ما استطعتم وأن تكلموا بشأنها عصمت باشا^(١) وغيره من رجال الترك ونحن سنكلف حكومتنا فجد واليمن بطلب ذلك أو تأييد من يسبق الى طلبه من أمراء المسلمين وقد كتبت الى سلطان فجد به وانني لم أرَ بعد التفكير الطويل خيراً منه لتأمين الحج ووقاية الحجاز من سائس السياسة وفتنها الخ .

اخوكم

محمد رشيد رضا

قلت : كان هذا الرأي عند السيد رشيد قبل أن استولي ابن سعود على الحجاز .

ومن المكاتيب التي وجدتُها من السيد رشيد عند سيدي مكتوب غير مؤرخ ظهر لي منه انه كتبه قبل اجتماعنا في جنيف لاجل المؤتمر السوري الفلسطيني وهو اول مكتوب جاءني منه بعد ذهاب تلك الوحشة التي وقعت بيننا . وهذا نصه :

صديقي التليد

أحبك حامداً الله على قرب المزار ورجاء اللقاء مبتدئاً اباك بالنحية

(١) جاءني هذا المكتوب أيام كان عصمة باشا في مؤتمر لوزان سنة ١٩٢٢

١٩٢٣ .

والكتاب وأنت الأجدد بالبده وبالاستعجاب لأنك بدأت بالجفوة بل أنت
الذي جفوت وقاطعت بل زدت على ذلك ما علمت وما كان ذلك الخلاف
في الاجتهاد يقتضي كل تلك: الغلظة والقدرح باللسان والقلم . ولقد كان في
بني عم شقيق - رماح ولكنها الحرب الاعداء وان لبسوا لباس الاصدقاء
لا الحرب الاعداء في المصلحة المشتركة والوشائج المشتبكة وان نقلدوا
سلاح الاعداء . ولا أمن عليك بانني كنت لك خيراً منك لي فاني
ضنت بك ولم أسمح لاحد بان ينال منك أمامي على اعتقادي بانك مخطئ
بل كنت قبل الخلاف الاخير أدافع وأدود عنك قريباً واحداً فصرت بعده
أناضل الفريقين من أبناء وطننا وأبرئك بكل قوة من النفاق واتبع
سبل المنافع الشخصية لا من الخطأ والافراط في الحدة .

هذا وانني قد علمت وانما سيف مصر بعزمك على الالام بجنيب عند
وصول وفدنا اليها للاشتراك معنا في خدمتنا الوطنية وقد وصلنا امس الجمعة
الى هنا (يريد الى جنيف) واستقبلنا اليازجي ونجيب شقير وصالح القاسم
في لوزان فسألهم عنك فأجابوا انك ربما تكون هنا بعد أربعة ايام وانني
لاشوق الى رؤيتك الان مني في كل زمن كنت اتوقع رؤيتك فيه لان
شدة الحاجة الى التعاون والاستفادة من التجارب قد ضاعفت جاذبية الشوق
الودية والادبية والسلام عليك أولاً وآخرآ .

محمد رشيد

* * *

ومن كتبه إلى ما هو مؤرخ في ٩ المحرم سنة ١٣٤٢ و٢٢ أغسطس

سنة ١٩٢٣ :

سيدي الاخ الامير

احبيك واهنتك بالعام الجديد والتصنيف الجديد وان كان حاشية خالفتم فيها رأي استاذنا واستاذكم الامام في النهي عن الحواشي والاستغفار له من حاشية صغيرة على تفسيره لقوله تعالى (واما السائل فلا تنهر) ولكن لكم ان تقولوا في حاشيتكم كما قال الخصري في حاشيته على ابن عقيل: «فجاءت حاشية ولا كالحواشي - اعنيها من عين كل حاصد وواشي» والعصري ان لكم من الحساد ما لم يكن له (يعني حواشينا في حاضر العالم الاسلامي). وفي هذا الكتاب كلام عن الترك في غاية الاهمية آثرنا نقله فهو قول: واما ما ذكرتم من اخباركم مع الترك فقد كنا عرفنا جله منكم من غيركم فساسة الترك سيئو الطوية راسخون في بغض العرب والعربية وقد وجدوا من عمل الملك حسين وأولاده ما اتخذوه عذراً في جعل غاية المساومة بينهم وبين اوردية على العرب ومنها مصر يبيع بلادهم كلها الدولتين المحتلتين فيها وهذا العذر ليس بعلة صحيحة ولا سبب لدوس هذه الامة الكبيرة التي هي قوام الاسلام بلغتها وبلادها على ما فيها من القوى الكامنة المتفرقة... اذنب حسين وأولاده وشابهم كثيرون ولكن الامام يحيى أحسن اليهم والادريسي وابن سعود ما أساءوا وكانا قادرين على الاساءة وحما لم يريا من الدولة الا شراً. وقد أحسن اليهم فيصل ورجاله في الشام في منع الفرنسيين من استعمال السكة الحديدية السورية لسوق الجيوش وحمل الدخائر لمقاتلتهم بها في كيليكية. ثم كان العطف عليهم والميل لمساعدة حكومة انقرة الجديدة عاملاً في سورية وجمعت لها الاعانات على شدة العسرة في البلاد وأرسلت اليهم الوفود فخطب ودم ومن جعلتها اننا

أرسلنا نحن رسولا إلى رئيسهم بمذكرة اشترك فيها اخوكم الامير عادل فلم يأذنوا له بالوصول إلى انقرة . وكتبنا كتابا طويلا لهذا الغاوي بتعظيم شأنهم وبوجوب تعضيدهم للممثلين العربية والاسلامية وبيان مكانتهما فلم يسف من اوج كبريائه الرد عليه وكان هذا كله قبل مؤتمرات مودانية ولوزان . ولم يعني هذا كله من كتابة ما كتبنا بعد ذلك من اكبار شأنهم في كتاب مباحث الاخلاق ومطالبتهم بالقيام برعاية الاسلام ولعلمكم رأيتم ما كتب أحمد جودت عنه في جريدة « اقسام » وخلاصة القول ان هؤلاء الزعماء قد ازدادوا غرورا ومقتنا للعرب وللإسلام ولا علاج لهم الا نهضة إسلامية في بلادهم وقد سدوا دونهما المنافذ الخ .

أفوك رشيد

حاشية غير ازهرية :

بعد ختم الكتاب في الصباح جاءت الصحف فاذا فيها بوقية باقتراح عقد مؤتمر إسلامي لتقرير جعل اللغة التركية لغة الاسلام التي يتخاطب بها شعوبه في شؤونهم المشتركة يحتمل الاسلام من يهدمونه . . .

وهذا نص علاوة على أحد كتبه في ذلك الوقت ترى مفيدا

إبرادها وهي :

نسبت أن أكتب اليك أننا شرعنا في طبع كتاب « أعمال المؤتمر السوري الفلسطيني » قدرناه الان بمائة ملزمة فأذكركم بما كنت اقترحت عليكم من قبل من كتابة مذكرة بخلاصة أعمال وفدكم لو تفصيل ما شتم بما لم يفصل ولم ينشر من قبل . لاننا نحصى كل ذلك في الكتاب ان

شاء الله وامضاءكم «رئيس الوفد» والا فتحن نذكر ذلك ^(١) هذا واخبركم بان السلطان ابن سعود (كان هذا قبل استيلاء ابن سعود على الحجاز ومبايعة الحجازيين له ملكاً) الذي كان معزول عن السياسة واهلها قد عزم على النزول في ميدانها ويرغب أن يكون له وكيل مفوض يدخل في المؤتمرات وغيرها . وعلاقة اخيكم معه ومع امام اليمن قوية والمكاتبات متصلة والثقة تامة . وكان المرحوم الادريسي كذلك ولكن لا تدري ما يكون حاله ولده هنالك من بعده .

والانكليز قد تساهلوا مع الامام في المدة الاخيرة ورجعوا عن كثير مما كانوا عرضوه من قبل للاتفاق معه حتى لم يعد فيها قيود خطيرة الا نهدم بمهاجمة سواحله والا تفضيهم على غيرهم من الاجانب في كل مشروع اقتصادي أو غيره إذا تساوت الشروط . وكانوا من قبل يشترطون ان لا يساهل غيرهم من الاجانب إلا برضاهم وتوسطهم ورضوا الان بان يعترفوا باستقلاله التام وبان المقاطعات التي يدعون حمايتها تكون تابعة له بشرط ان يمنحها الاستقلال الاداري ومنها لحج وحضرموت ولكنهم يستثنون عدناً وهو يطلبها أيضاً ^(٢) .

(١) كانت اللجنة الدائمة للمؤتمر السوري الفلسطيني خاطبتي عدة مرات بقب «رئيس الوفد السوري الفلسطيني» في لورية فرفضت أن أكون رئيساً وأشارت اليهم بأن يخاطبونا جميعاً كأعضاء وذلك حتى لا أميز نفسي عن رفاقي . . .
(٢) ان السيد علي الادريسي الذي يقول السيد رشيد انه كان بينه وبينه صلة مودة كان داعية عنكاً فحفظ تلك الامارة التي اسمها لنفسه في عسير -

وله كتاب إلى . تاريخه ٨ ذي القعدة سنة ١٣٤٢ جاء في عندما أقيمت بمدينة

مرسين :

— وبدهائه تخلص من الترك ومن الطائيين ومن الامام يحيى ولكنه كان يعلم أن الذين بعده ليست فيهم كفاية لانهم قد ينسرون هذه الامارة وكان أكثر خوفه من الامام يحيى فلذلك قبل موته بمدة من الزمن جعل الوصاية على اولاده للملك عبد العزيز بن سعود إذ يعلمه الملك العربي الوحيد الذي يمكنه أن يقف في وجه الامام يحيى فلما توفي السيد علي الادريسي تولى بعده ولده الامارة تحت حماية ابن سعود فأساء السيرة ولم تكن فيه أدنى كفاية لإدارة قوية فضلاً عن بلاد فضج الاهالي واضطر ابن سعود إلى أخذه من هناك وجعل عمه السيد حسن أميراً ولكن هذا أيضاً مع كونه غير سيء السيرة عجز عن الاضطلاع بالحكم فالتزم ابن سعود أن يجعل نائباً من قبله هناك ليتولى اماره « صبياء » وكان الامام يحيى يرى في هذا الامر اعتداء من ابن سعود على حقوقه لانه بعد عسير من بلاد اليمن وإنما كان يشفادي الحرب معه ابن سعود تجنباً لسفك الدماء فحدث أخيراً سنة ١٩٣٤ ان الادارة اختلفوا مع نواب ابن سعود في صبياء فلجأوا إلى الامام يحيى وصار عمال كل من الامامين يتحرش بعضهم ببعض وكل ينهي إلى مرجعه بما يثير العداوة كما انه حدث أن الامام يحيى ساق عسكرياً إلى نجران اليمن لادخال اهلها الامم اعيلية في الطاعة فالتجأ هؤلاء إلى الملك ابن سعود فنشأ سبب آخر للفتنة وما زالت تنقدح شرارات من هنا وهناك حتى أشعلت بين الامامين حرباً أغرب ما فيها انها اشتعلت بدون أن يكون لكل من الامامين أدنى رغبة فيها . وكان الامامان قبل ذلك بسنة اختلفا على « جبل عرو » فأرسل كل منهما مندوبين لاجل تسوية المسألة باتفاق بين الفريقين فلم يتفقوا فأرسل الامام يحيى إلى الامام عبد العزيز يقول له ان اللجنة المختلطة لم تصل إلى اتفاق —

سيدي الاخ الكريم والولي الحميم أمير البيان حياه الله تعالى

وصل الكتابان الكريمان المطول والمختصر ولقد قرئت عيني وانشرح

— فأنا أجعلك حكماً في المسألة فأحكم فيها بما شئت . فأجابه الامام عبد العزيز :
أما وقد حكمتني في المسألة فأنا أحكم بأن جبل عرو هو لك . وهكذا كانت
فليتأمل القارى كيف انها بعد سنة من هذه المعاملة الشريفة التي اعجب بها الشرق
والغرب عاداً فافتنلاً . فلما وقع ما وقع بينهما حال ذلك العالم العربي والاسلام أجمع
وخيف من ان استمرار القتال بين الفريقين يفضي الى كيد أجنبي لجزيرة العرب
فصارت تنهال على كل من الامامين بزيات من العالم الاسلامي مألها الرجاء بقبول
الصلح مع جاره ولكن الحرب بقيت مستمرة فقررت اللجنة الدائمة للمؤتمر الاسلامي
ابفاد رئيس المؤتمر الحاج امين الحسيني مفتي القدس الشريف وهاشم بك الاتامي
رئيس الجمهورية السورية الان ومحمد علي باشا علوية ناظر المعارف والاعراف سابقاً
يصر وهذا الفقير اليه تعالى . فذهبنا الى الحجاز ومازلنا نعالج هذا الخلاف الى
أن من الله تعالى بنهايته على أحسن وجه . وكان الفضل في ذلك لكل من
الامامين اللذين كان كل منهما أزهدي في الحرب من الآخر حقاً لدماء المسلمين
ولا يجوز أن نفسي في هذه القضية فضل الامير الكبير العلامة المنقطع النظر
السيد عبد الله بن الوزير امير الحديدة وتهامة حالاً فقد كان يحسن سياسته أقوى
عامل في ازالة هذا الخلاف . ثم أخذنا معاهدة الصلح وهي معاهدة أشبه بمخالفة
منها بمصالحة وذهبنا الى صنعاء اليمن وكان الملك ابن السعود قد وقع عليها فليلة
وصولنا الى صنعاء وقع عليها الامام يحيى . ومنذ ذلك الوقت العلاقات بين الامامين
على ما يرام أحسن الله توفيقهما لخدمة الاسلام .

أما الذي انتهى عليه الصلح بين الامام يحيى وانكساره فهو أن هذه عدلت
عن جميع مطالبها الماضية التي كانت تريد بها أن تضع على اليمن لنفسها شبه —

صدري بما كتبت من خبر وصول اهل بيتك وتلاقيكم في يوم عيد الفطر
وقرائته لوالدتي ومن حضر من آل بيتنا وأنا أغالب الدموع وأتسكف القراءة
تكالفاً فأسأله تعالى أن يتم عليكم النعمة . وأما خبر الامير غالب مع مولانا
السيد السنوسي فقد قرأته مبسماً غير متلعم وفقك الله تعالى لتربيته كما
نحب وجعله قرّة عين لاهله وأمه (كان السيد أحمد الشريف السنوسي
قدس الله روحه مقبلاً بمرسين ضيفاً على الحكومة التركية وكانت بيتنا
الصداقة متينة الى الغاية كما شرحت ذلك في حاضره العالم الاسلامي فلما
جئت الى الامتانة بعد استقلال تركيا وكنت أبغي السكنى في بلد
يكون قريباً من سورية جاءني من السيد السنوسي دعوة أن أسكن في
مرسين ليكون اللقاء بيننا متصلاً وقد استحسنت هذا الرأي واكتريت
بيتاً في مرسين واستدعيت سيدتي والدة وعائلي الى مرسين فحضرت
ومعهم أخي حسن واجتمع ثملنا وكان ولدي غالب في السادسة من عمره
فاستغربت منه أنه لم يكن يقبل يد أحد من زائرينا وانما كان من تلقاء

حماية وقد اعترفت للامام بالاستقلال التام ولم يكن لها في اليمن أدنى منزلة
على دولة اخرى . اما من جهة الحج وحضرموت والامارات التسع التي كان الخلاف
واقعاً عليها بين الانكليز والامام فقد تقرر بقاء الحال على ما هي عليه الان الى ان
تتحل هذه المسألة بين الفريقين بصورة نهائية . فسكنت الامور وارتفع العدا
وقد أبدى الامام يحمي من الحكمة والحزم في موقفه بإزاء الانكليز وإزاء ايطالية
ما لا ينكره احد . وما لا يجوز ان نفساء هو لباقه القاضي محمد راغب بك ناظر
خارجية الامام الذي وإن لم يكن هو عربي المحدث فانه يخدم المردية والاسلام كأبرز
أبنائهما .

نفسه بقبل يد الشوسي وكان يجلس معي ساعات طويلاً في حضرة السيد
ولا يطلب الخروج الى اللعب كما هي طبيعة الاحداث فرويت هذه القصة
للسيد رشيد بل خطر لي الان ان ادعو له بمثل ما دعا ونجت باشا
سردار الجيش المصري وحاكم السودان لولدي محمد شفيع عند ولادته
بقوله : وأسأله تعالى أن يفوق والده علماً وحكمة وثروة . فتأمل يا أخي في
الفرق بين أفكارنا وأفكار هؤلاء القوم : نحن نغفل عن الثروة حتى في
عقلم الدعاء وما أشد حاجة مثلي ومثلك الى الثروة للاستعانة بها على ما
نفتنا أنفسنا له من خدمة الامة ونحن لا نفكر فيها ولم نعود السعي لها
على ما نعاني من فقدها وبأ ليت شعري متى نستدرك في تربية أولادنا ما
فات والدينا في تربيتنا .

إنه ليحني أن تبادر الى تعليم غالب في المدارس المصرية كما يحني
أن تكون معي هنا لما لا حاجة الى بسطه ولا الى الاشارة اليه الخ . .
وكان السيد كتب إلي عن الشيخ عبد العزيز الشعالبي التونسي كتابه
شملت منها رائحة الوحشة فنيته الى ما يرحى من الشعالبي من الخير للامة
والجاني عن ذلك بقوله : صديقنا الشعالبي : رأيتك فهمت مما كتبت اليك
عنه بعض ما لم أردده وهو صديق قديم زاده اللقاء الحديث تمكنا في
الصداقة وهو على مشربنا في المقاصد العامة وما دوئها فاططب فيه سهل لا
يصل عند امثالنا الى حد يخدش الصداقة أو يصد عن التعاون . وقد سافر
الى فلسطين ويسرنا أن لقي من أفاضل أهلها ما يليق بفضله وغيرته
وإخلاصه من الحفاوة والتكريم . أكثر الله من أمثالكم وأمثاله وما أنتم
الآن إلا كما قال الشاعر :

« قتل (كثير) في الانام قليل » .

مسألة الامامة لم أقصد بما بينته من الحقائق فيها أن أكلف مسلمي اليوم إقامتها على الوجه الحق الذي بينته بنصب إمام يتولى أمورهم كافة فاني لا أعيش في عالم الهم والخيال فأكلف هؤلاء المساكين الجاهلين المتخاذلين المستعبدين للأجانب أو لشهواتهم - أمراً عظيماً أعتقد أنه منتهى الكمال الذي وقف الخلفاء الراشدون في أول الطريق الذي أشرعه الاسلام له وانما قصدت أن أعترف المستعد للعلم والقيم الصحيح هذه الحقائق وأوجه وجوههم الى هذا النظام الكامل عسى أن يسعوا له معي بالتعاون على وضع خطة لاهياء الاسلام ذكرتهم ببعض ما يجب مراعاته فيها وضنت ببعض بل خفت أن يغفل عنه الالباء وبغفلن له قطاع طريقته من الاعداء .

(المسألة المصرية العزبية) ما ذكرت لي وللثعالبي من قبل من فروع هذه المسألة مهم جداً بل هو أهم فروعها وأجدره بالتقديم وقد صار اس جارك السيد السند من ممي ومن وطري وأعجبني ما كتبت لي عنه فصار أكبر مما كان في نفسي ولم يعجبني ما كان نشر عنه في مسألة الخلافة . وأما إيمانه بالكرامات فلا تذكره عليه ونحن نؤمن بها ونحمد الله تعالى أن لم يجعلنا بمعزل عنها وان أعطانا فرقاناً نعرف به حقها من باطلها وكن استاذنا الامام أعلى كعباً في ذلك كان يقول لي : انني أقرأ الفتوحات المكية كما أقرأ تاريخ ابن الاثير . ولكن يا أخي هذه مسألة خواص وقد افتن بها العوام حتى قتلتهم الخرافات وتصرف الدجالون باموالهم

وأنفسهم واعراضهم بل أفسدت على الكثيرين توحيد الله عز وجل ونحن
نحارب الدجل الذي أفسد على الأمة امر دينها ودنياها تحت حماية
الكرامات والشفاعات . وأما المكاشفات فأمرها أهون والافتتان بها امر
معروف . والتوصل منه حق وباطل ومنه إيمان وشرك . وإذا كان السيد بجائنا
لأنني أرحو إذا تلاقينا معه أن نكون متفقين في هذه المسائل كأنفقنا
في المسائل المهمة الدنيوية التي هي موضوع سعيها وبحسنا الخ^(١).

(مؤتمر الخلافة)^(٢) انني لما بنشرح صدرى للدخول فيه ولما اجتمع
ثانية مع أذكي أعضائه وأحرصهم على اشتغالي معهم وهو الشيخ مصطفى
المرآغي رئيس المحكمة الشرعية العليا وهو من اخواننا تلاميذ الامام وبيننا
معد غير محدود ولا ادري هل أجد في مذاكراته ما يحدث لي أملا في
المؤتمر ام لا ؟ ولا اعني بالامل ان يتفق أعضاء المؤتمر على نصب امام ترشاه
الشعوب الاسلامية كلها أو أكثرها بل اكبر الامل عندي وضع نظام
يدعى اليه الخ . .

* * *

(١) كلام السيد المترجم هنا جواب على كتاب مني اليه ذكرت له فيه مشرب
السيد أحمد الشريف السنوسي الذي كنت اجتمع معه كل يومين مدة طول مدة
إقامتي بمصرين وهي نحو من سنة . وأما قول السيد المترجم « المهمة الدنيوية » فمكذا
اعتاد الناس أن ينسبوا الى الدنيا مع أن سيدي به يقول في فصل النسبة من كتابه:
فأنا في دنيا دنياوي وإن شئت قلت ديني وأما في المخصص لاین سيده فيقول
بالوجهين دنيوي ودنياوي هكذا أنذكر وفي المصباح يقول ان دنياوي أكثر من
دنيوي والله أعلم .

(٢) الذي كان انعقد بمصر .

وله كتاب آخر في ٢٣ المحرم ١٣٤٢ و ٥ سبتمبر

أخي وأمهري الهام عليه التحية والسلام

بعد ان كتبت اليك في كتابي الماضي بشأن حاشيتك على الكتاب المترجم ما علمت بلغني ان الحاشية مما يستنكره الجماهير حتى اهل الازهر لا حزب استاذنا الامام فقط لانها بلغت من الطول المشذّب مبلغاً ترك الاصل الذي وضعت عليه أثراً بعد عين او كهلال الشك لا تدركه كل عين وصارت قراءة كل منهما مع الآخر مضبعة لكل منهما وقراءة وحده لا توتّاح اليها الانظار اذ تباحها اليه لولم يكن معه ما يشغل عنه وشبه لي الكتاب مع الحاشية بشرح ديوان صديقنا محمود سامي باشا البارودي رحمه الله تعالى ولعلكم رأيتموه فان شارحه كثيراً ما شرح البيت الواحد بصفحة او بصفحات باستطرادات لا تعني من يريد قراءة شعر البارودي فكان هذا الشرح سبباً لعدم رواج الديوان بقدر ما كان ينتظر لو طبع وحده بغير شرح او بشرح بعض غريب اللغة او محاسن نكت البلاغة .

وفاتني أن أقول لك في الكتاب السابق انني مخالف لك في ما نظن من قلة الرغبة في قراءتي هذه الحاشية لو جعلت كتاباً مستقلاً بل يغلب على ظني انك لو الفت كتاباً في تاريخ الاسلام أو جعلت هذه الحاشية كتاباً مستقلاً لوجدت من الاقبال على ما تكتب فوق ما تفتظر للكتاب المترجم وحده من الرواج . وأرى ان تضر بما بقي لديك مما كتبت وما تنوي ان تكتب إذا كان يمكن ان يجعل كتاباً

مستقلاً ولو بضم بعض ما طبع منها اليه ^(١) . اهـ .

(١) حاضر العالم الاسلامي للمؤرخ المدقق لوثرروب ستودارد الاميركاني ترجمه من الانكليزية الاستاذ عجاج نوبهض وبعث به إليّ وذلك سنة ١٩٢٢ .
 انتماني أن أبدي بعض ما يعنّ لي من الملاحظات على مباحث هذا الكتاب .
 وكنت يومئذ في شغل شاغل ككثت معه أرد الكتاب معذراً عن إجابة الطلب الذي طلبه مترجم الكتاب إلا أنني نظرت فيه بعض الشيء فوجدت مباحث ذات بال شهم الاسلام والمسلمين ورأيت المؤلف قد نقل مقالة لي نشرتها في بعض الصحف الاوربية بعد الحرب العامة لم ينسبها إليّ بالصراحة بل بالاشارة تأييداً لقوله: إن دول الخلفاء قد غاضت العرب بنكثها بما عاهدتهم عليه واستيلائها على كثير من بلدانهم بدلاً من الاستقلال الذي وعدتهم به . فرأيت هذا المؤرخ منتهياً للحركة العربية كما نحب محيطاً منها بكل شاردة وواردة فأجلت مقامه وربأت به عن أن تكون في رواياته مواطن ضعف فعلقت كلمات قليلة على هذه المواضع ولم يكن في نيتي أن أكتب حواشي تزيد على سطرين أو ثلاثة بالكثير ولكن الحديث شجون والمواضيع التي خوضها المؤلف تحتاج الى مزيد التدقيق فصار الكلام يقسع معي تدريجاً وبعد ان كانت النية تعليق كلمات أو أسطر معدودة انقلنا الى حواشي تستغرق الصفحة والصفحتين . ثم رأينا ان الاختصار يخل بالمعنى وانه يكون من قبيل فتح الباب لمقام شائق للقراء ثم صكه قبل ان يشفي لهم غليلاً فصارت التعليقات على الكتاب تزداد طولاً كلما تقدمنا في مطالعته إلى ان أصبح المتن ربع الكتاب بالقياس الى الحواشي التي صارت هي ثلاثة أرباعه بحيث قال العلامة الدكتور يعقوب صروف الطيب الذكر في مجلة المفتطف ان هذا الكتاب « حاضر العالم الاسلامي » أصبح بحواشيه كتاب الامير ارسلان . ولكن

وكان السيد رشيد في تلك الاونة قد طعن في الملك حسين بالمنار مطاعن لا محل لها هنا فانبرى للرد عليه جماعة من بيروت اوسعوه شتاً وبينهم اصحاب صحف كان بعضهم من اصدقائه . فشكا إلي في القسم الثاني من هذا

— الناس رأوا في حواشي كتاب السطور مباحث كانت مجهولة وكانوا يشتاقون الى مثلها ولا يجدون ذلك في مؤلف آخر في هذا العصر فصار كثير منهم ومن هؤلاء السيد رشيد يقولون لي: ما دمت قد أردت إفاضة هذه المعلومات كلها فلماذا لم تجعلها في كتاب على حدة ؟ فأجبت السيد بأنني لو جعلتها في كتاب مستقل لربما كان قراؤها أقل عدداً من قرائها الآن وقد افترنت بكلام المؤرخ ستودارد على ما في طباع الشرقين عموماً من الاحتفال بكلام المؤلف الاوروبي او الاميركي بنوع خاص . فالفارسي الآن يقرأ ما قاله المؤلف الاميركي مشفوعاً بما قاله الكاتب العربي ويرى بعضه مؤيداً لبعض . فأجاني السيد رشيد بهذا الجواب الذي نقلناه ولكنه لم يصب رحمه الله في تشبيهه هذه الحواشي بحواشي شارح ديوان البارودي فانه ظهر فجاً بعد من رغبة الناس في اقتناء هذا الكتاب من أجل حواشيه ما ندر ان يقع لكتاب آخر في زماننا هذا حتى اننا اعدنا طبعه من ثلاث سنوات لنفاد نسخته بأجمعها وضممنا اليه حواشي جديدة تعادل القديمة فصار من الكتاب بالقياس إلى حواشينا بمقدار واحد من ثمانية . وقد كان يمكن جعل هذه المعلومات كلها في كتاب على حدة بكون اوسع من هذه الحواشي وبصير أشبه بمعلقة اسلامية تقع في عشرة او اثني عشر مجلداً ولكنني من الاصل لم أقصد وضع كتاب مستقل أنأصب له على ان يكون معلقة اسلامية وإنما بدأت بتأليفات وجيزة اوسعها أهمية المواضيع تدريجياً كما تقدم الكلام عليه . والمرء في التأليف كما في جميع حر كاته في هذه الدنيا مسير غير مخير .

الكتاب ما رآه من هذه الفئة التي رثي لحالة جهلها . وعند الله تجميع المصوم .

وله إلى كتاب مؤرخ في ٢١ ذي الحجة ١٣٤٣ و ٢٣ تموز ومعناه وجوب الدخاب إلى جنيف في أثناء الثورة السورية الكبرى وهو يقول إن اللجنة في القاهرة جاءها كتاب من الأمير ميشال لطف الله رئيسها الذي كان وقتئذ في اوريه معظم فيه من شأن اجتماع عصبة الأمم في هذا العام ويحث على تأليف وفد يحمل الوثائق اللازمة ويأتي إلى جنيف وإن هذا مطابق كما كتبناه نحن اليهم . فأجابات اللجنة ميشال بك بأنه بلغها أن في الوطن أناساً يجمعون وثائق ليبعثوا بها إلى الأمير شكيب لإيفاده بها إلى جنيف وإن الدكتور عبد الرحمن شهبندر عاد من سياحته في اميركة وإن الظاهر من حاله أنه مستعد للعمل فإن تبسرت لدى اللجنة الوسائل للمادية الكافية توصلت إلى تأليف الوفد منها ومن يرغب في السفر معها وسعت في جمع الوثائق اللازمة لها وإن اللجنة تنتظر جواب رئيسها من اوريه ومع هذا فهو يقول لي : إذا أحببتكم أن تكتب لكم اللجنة توكيلاً مشتركاً بينكم وبين صاحبنا (أي ميشال بك) وتكتب إليه مثله نسخة واحدة فإنها تفعل . إلى غير ذلك مما يتعلق بالهجي . إلى جنيف لاجل الاحتجاج على فرنسا . وقد حضرت إلى جنيف في تلك النوبة وقت بواجبي مصحوباً بالوثائق اللازمة ولكنني رأيت أنه لا يمكنني القيام بمهمتي هذه إلا بالإقامة الدائمة بسويسرة . فعند ذلك استقدمت عائلتي من مرسين والقيت عما التسيار في هذه البلاد .

وفي هذا الكتاب تفاصيل كثيرة عن جرعات بعض الزعماء المشتغلين

بالقضية العربية وبسيرتهم في أثناء الحرب من جهة انكسرة ٠٠٠ ثم بما ظهر
منهم بعد الحرب من الآراء الغريبة التي من أفظمها « أنت تتسامع مع
الانكليز بما ملخصه أن تشتري منهم سورية بالمراق » هكذا صرح به
أحد هؤلاء السيد رشيد نفسه في فجوى بينهما . وبما جاء في هذا الكتاب
من المعلومات المهمة خبر تأسيس حزب الاتحاد السوري وأنه كان في
البداية دخل فيه فلان وفلان « فكان جل مؤسسيه من حزب الانكليز »
قال رحمه الله : ولما غلبناهم على الحزب تسلل منهم من تسلل لوإذا وبقي
آخرون يجادلوننا في قبول النفوذ الاجنبي بصيغ مختلفة حتى إذا بشوا طلبوا
منا التقيّد بقبول الوصاية الاميركانية وكان فلان وفلان من هذا الرأي
نقابوا ولو تساهل أخوك وحده أقل تساهل لنجحوا ٠٠٠ ولما أرادوا توريث
السوريين بقبول مضمون معاهدة سايكس بيكو عقب إعلانها في لندن
وباريز بالاجتماع الذي دبروه في دار فلان كان من البرنامج ان يخطب
فلان وفلان وفلان من حزب الانكليز فلما أفدت عليهم الاجتماع بردي
على الخطيب الاول لم يتجرأ أحد على مخالفتي الخ . (وهذا الكتاب أبعد
لي مآله أكثر من واحد ممن حضروا تلك الاجتماعات) .

* * *

وكتب إلي في ٢١ ذي الحجة من تلك السنة ١٣٤٢ يقول : إننا
دعونا اللجنة للاجتماع مساء هذا اليوم للمذاكرة فيما كتبتك أنت
والامر مهم جداً ولنا فيه آراء وان كانت اللجنة وحزب الاتحاد السوري
على رأي واحد هو الثبات على الدعوة الى الاستقلال المطلق ومقاومة
الانتداب بأي شكل ظهر . وأري ان مجيئك الآن الى هنا عاجلاً قد
صار واجباً حتماً لا تتخير فيه ولا عذر إلا العجز . إنه لم يبق لدينا من

أعضاء اللجنة إلا نجيب شقير والياسازجي واسعد داغر وليس مثل هذا
المعمل الكبير أي وضع نظام اسامي للبلاد والذي يكفي فيه هذه اللجنة
وحدتها الخ ..

وله كتاب إلى تاريخه ٨ صفر ١٣٤٢ الموافق ١٩ سبتمبر ١٩٢٣ :
أخي الأمير

تعذر إرسال الكتاب الذي كتبتك أمس وتأخر إلى هذا اليوم
فكان ذلك لحكمة الاطلاع على كتابك الجوابي المؤرخ في ٩ ايلول
الذي سررت به جد السرور . وأما سبب تعذر إرسال الكتاب أمس
فهو انه هو اليوم الذي دخل فيه الزعيم سعد باشا القاهرة فكانت الاعمال
فيه معطلة حتى الرسمية وانقطعت فيه مركبات الترام حذراً من استئثار
الطلبة وأمثالهم بها وتسببها حيث شأؤوا بغير أجرة . وأنا لم أنزل من
الدار . (الى ان يقول) سرفي ما كتبت عن الترك والعرب فتحن والله
الحمد متفقون في حملة الامر وتفصيله (الى ان يقول) وأما مسألة البطل
العربي الكريم محمد بن عبد الكريم فأنتي حريص على كتابة شيء يرضيني
ونفسي تطالبني بهذا منذ سنتين وألحت علي في هذه الايام لتجدد جهاده
والحاجة الى الحث على اعانته . ولكن ما أعلمه في المسألة قليل ووقتي
أضيق من سم الخياط . وقد اتفق وصول جريدة البيان أمس فقصصت
مقالتيك منها لاجل نشرها ولا تشك في صدقي إذا قلت لك ان ما ذكرته
فيها من تفضيله على مصطفى كمال واعدته في هذا الكتاب قد سبق لي
مثله بعينه في التنويه به لبعض الاخوان وكنت اريد أن أخبرك بهذا

ثم فاتني قبل إتمام الكتاب والحمد لله على اتانفتنا في جميع المسائل والآراء
والسلام .
اخوك

محمد رشيد رضا

* * *

وله كتاب آخر تاريخه ١٤ ربيع الآخر ١٣٤٢ و ٢٢ نوفمبر وهو جواب
على كتاب بعثت به اليه من الامانة اذ كنت فيها أواخر سنة ١٩٢٣ . قال :
سيدي الاخ الكريم والولي الحميم
أنست منذ ثلاث بكتابك المرسل من الامانة بقدر ما آلمني من
الوحشة بطول فترة المكاتبه وسرتني ما وعدت به فيه من كتابة مقالين
للعتار أحدهما في ملخص ما يشكره البروتستانت على الكاثوليك وثانيهما
في رد السيد جمال الدين على ريثان — ومن إرسال كتاب المرحوم احمد
مختار باشا الذي طال تشوقي اليه (يريد به : سرائر القرآن في تكوير
واقفاء واعادة الاكوان) .

وقد سألت فيه عن نعمة مقالتك (انتداب العرب على سويسرة)
فأقول انها نشرت في الجزء الرابع وقد أرسل اليك في وقته وارسل بعده
الخامس والسادس متصلين والسابع والثامن منفردين ولما توزع التاسع وفيه
جوابك عن استشكالي قولك إن العرب اكتسحوا رومية وما كتبته صحيح
ولكن هل يصح أن يسمى اكتساحاً؟ وسيوزع هذا الجزء وهو مطبوع
كله مع العاشر الذي بقيت خاتمته وقد طال الزمن عليه وعليهما ولم يمر
عليّ زمن كثير فيه العمل كهذا العام ولا سيما هذه الايام .
مقالتك في المحاكاة بيني وبين من حملوا عليّ سب الجرائد السورية

نشرت في جريدة السياسة وأكثرت الذين يقرأون مقالاتكم يعرفون أنها لكم وإن عزوها إلى «الكاتب الكبير» كالتصريح باسمكم وقد انكرت منها كلمة واحدة وافقتم فيها انصار فلان في كونه زعيماً للعرب يرجى... وما اعهد هذا من رأيكم وقال بعض من قرأها: لعله وافق الخصوم في هذه الكلمة جذباً لهم إلى الاذعان لحكمه بعد أن فند كل ما جاؤوا به بالجميع الناهضة التي تدفع الاوهام الباطلة. واحمد الله تعالى اني كنت نقات عنهم هذا المعنى في حكاية شبهاتهم ورددت عليها في المقالة السابقة من المقالات التي نشرتها في الاهرام على ما اذكر. ولولا ذلك لصعب عليّ ان أردتها بعد ورودها في مقالكم التي نصرتموني فيها نصراً مؤزرًا، لا زلتُم ناصرين للحق واهله.

جاءنا في هذه الاثناء صديقنا القديم الشيخ الثعالبي فسررنا بلقائه وسيكون عوناً لنا ان شاء الله على بعض اعمالنا الاسلامية التي تشغل جل اوقاتنا في هذه الايام وقد ذكرتم في كتابكم بعض ما ترونه اعلاناً له. الخ.

وجاءنا ايضاً رفيقنا في المؤتمر ثم رفيقكم في الوفد احسان بك ووافق بحبه انتهاء فصل الحر وتحدد نشاط الحركة الوطنية فشرعنا في موالاة الاجتماع وهو يحضر جلساتنا وبنوي ان يسافر إلى القدس فشرق الاردن. وقد تحقق ايضاً قرب مجيء الملك حسين إلى شرقي الاردن لاجل عقد مؤتمر آخر للتشاور مع اولاده ومع زعماء البلاد في الطريقة التي يجب سلوكها في القضية الوطنية سواء عقدت المعاهدة البريطانية العربية ام لم تعقد الخ. اما مؤتمرهم فقد كان مقرراً لاجل وضع خطة لتنفيذ المعاهدة

بالتواطؤ مع اهل سورية وفلسطين . اما وقد فشلوا فيها وخابوا برفض اهل فلسطين لما اولا وقيام قيامة العالم الاسلامي ثانياً فقصار غرض المؤتمر المذكور الاتفاق مع اهل فلسطين ثم اهل سورية على ما يمكن افتتاح الانكليز به من الجمع بين المصلحتين البريطانية والعربية .

ما كتبتهم بشأن الترك مفيد والجرائد هنا تلخص جميع اخبارهم ولا سيما «الاهرام» و«الاخبار» وكنت اتوقع ما وقع واكثر منه والى اعلم ان السواد الاعظم من الشعب التركي يدينون الله تعالى بدين الاسلام وان بعض الملاحدة والمرتابين يرجع المحافظة على الرابطة الاسلامية سياسة لا ديناً . ولكنني أخشى ان تكون كفة ملاحدة الطورانيين ارجح في زعامة الشعب وتبوؤ مقاعد الحكم والاستعانة بذلك على صبغ النابذة بغير صبغة الاسلام فإن قوة الجند في ايديهم والجند في الترك كل شيء . ولولا غيرتنا على هذا الشعب الاسلامي الكبير ان يفسد دينه هو ولا المهوكون لما بالى مثلي بما يعملون ولما كتبت في مباحث الخلافة وغيرها بشأنهم فكل همنا ان ننصر الشعب الاسلامي على ملاحدة المتفرجين وان زعماء الكاليين منهم كزعماء الاتحاديين وفي مقدمتهم رئيسهم الذي قرب الوقت الذي تظهر فيه حقيقته للعالم الاسلامي (قد ظهرت هذه الحقيقة ولم يبق عند احد فيها شك) الذي فتن به كما فتن بين كان قبله من زعماء الاتحاديين (قلت : وجه للمقايضة بين هؤلاء الاتحاديين في هذا الموضوع) . وقد اخبرني صاحبنا التونسي ان الانكليز تواطأوا مع الكاليين قبل الصلح في لوزان على إلغاء منصب الخلافة من تركية الجديدة .

(الدعاية) وردت في كتاب النبي (ص) الى هرقل قال «ادعوك

بدعابة الاسلام» كما في كتاب « بدء الوحي » من اول صحيح البخاري وهي كال دعوة الكثيرة الاستعمال في كل ما يدعى اليه فأجبت استعمال الكلمة الطريفة في الدعوة الخاصة بالمذاهب العامة من سياسية ودينية واتبعتي بها كثير من الكتاب^(١) واما « القداسة » فتسري إلي من استعمال

(١) نعم قد صار هذا الاستعمال تماماً في معنى ما يسميه الافرنج « بروباغندا » وقد سألت السيد رشيداً عن مصدرها فأجابني بهذا الجواب وسألت غيره من علماء الحديث مثل الاستاذ ثقي الدين الهلالي المغربي السجلماسي فأبد كلام السيد رشيد وقد جاء في لسان العرب خبر هذا الكتاب من النبي عليه السلام الى هرقل « أدعوك بدعابة الاسلام » أي بدعوته ولكنه قال بعدها : وفي رواية « بداعية الاسلام » وهو مصدر بمعنى الدعوة كالعافية والعاقبة واقتصر صاحب المصباح ولهذا تمسك بعضهم بان دعابة قد تكون خطأ نسخ وان أصلها الدعاوة لا يجوز غيرها وعللوا ذلك بان الفعل واوي وان الدعاية بالياء والحقيقة ان نسخ البخاري لا تعد ولا تحصى فلو كانت الدعاية من خطأ النسخ لكاث العلماء أصلحوها ومن المعلوم ان علماء اللغة في المحدثين كحصى البطحاء فليس السيد رشيد رضا وحده بالذي روى ذلك واما كون الفعل واوياً قد يمنع من انقلاب الواو ياء ولذلك امثال كثيرة بما جاء في لسان العرب : أسنت السانية تسنو سنواً اذا استنقت وسنابة وسنائة وهو في صياغة قومه وصوابه قومه والنقابة والنقابة من كل شيء والنفاوة والنفاية من كل شيء وهي النفبة والنفاوة وداهية دهواء ودهيام وله غنم قنوة وقنية وقنواث وقنيان واهل العالية يقولون القصوى واهل نجد يقولون القصية واثوت به أناوة وإثابة ورغابة اللين ورغواته وجباوته وهو بلو سفر ويلي سفر وهلم جرا مما لا يحصى .

المعاصرين ومثلها « الاعدام^(١) » بمعنى القتل لا الافناء ومعناها في أصل اللغة
انقادر الشيء اذا كانت مصدرًا للفعل المتعدي وقد ورد : لا أعدمني الله فضله
والعدم يضم فسكون النقص وكثير في فقد المال فغلب واعدم اللزوم بمعنى
افتقر وقد ضاق الوقت عن التطويل وأرجو اتصال المكاتبة والسلام عليك
مني وعن لذي اجمعين .

رشي

وله كتاب في ٧ صفر ١٣٤٣ و ١٨ سبتمبر ١٩٢٣ وفيه بعض الاجوبة على
ما كنت سأله عنه من ذلك مسألة الحجاج اليابين الذين وقعت معهم
مركة في الطريق وهم سائرون الى بيت الله الحرام فهو يقول ما يلي :

مسألة الحجاج اليابين هي صحيفة وانباء الحجاز تكسوها كل يوم
ثوباً وقد قيل لي ان مبيها ثار لمن قاتلهم من النجديين عندهم وان
عامل ابن سعود في « أبها » نصح لهم بأن يسلكوا طريقاً آخر لا يتحشون
فيه بهم وقيل بل ظنوا أنهم من جماعة ملك الحجاز . وقد كتبت الى
سلطان نجد بأن ينلاني الامر بأحسن ما يزيل أثره السيء وجاء في
الجواب الاخيرة انه أرسل وقدأ الى اليمن لاجل ذلك ولما يجتني منه شيء

(١) كنت دائماً اذا وجدت في كلام السيد لفظه لا اجد لها أصلاً في
اللغة اعترض عليه فيها واسأله عن الوجه الذي عنده في هذه اللفظة وكان
هو يفعل معي كذلك ، ومنورد جل ما وقع بيننا من المطارحات اللغوية لان
فيها فوائد للطلاب العربية .

في هذه الحادثة . وإني مرسل اليك كتابا جاء في من اليمن ^(١) ومنه تعلم
سوء تأثير الحادثة فيه واحتمام الامام بتخفيف أثرها لما كان قد بدى به
من مقدمات الولاء الذي نسعى له سعيه .

* * *

وكتب إلي في ١٨ صفر ١٣٤٢

سيدي الاخ الامير

الآن التي إلي كتابك المرسل من جنيف وامن أرسلنا كتابا الى
الامير ميشال بك بشأن اجتماعكما . واني بعد قراءة الكتاب وقبل الشروع
في الجواب قرأت ورفات من قصة آخر بني سراج فقرأتني اعثر ببعض
الكلم والجل التي عهدتك لتعالي مثلها ولولا ان هذه ترجمة قديمة الفتها
لاستبدلت بها غيرها واني اذكر لك نموذجا منها وهو يتعلق بأذيال
الماني والبيان في الاكثر وباصل اللغة في الاقل وبعضها له نظر الى الدين
كقولكم في المقدمة : (وهو الزعيم بحسن المال) فهذا صحيح باللغة ولكن
صفة الزعيم لم ترد في الكتاب ولا في السنة صفة لله تعالى وأسماء الله
وصفاته توقيفية فاستحسن أن يستبدل بها لفظ المسؤول . وكقولكم (وهم
في كل خمسة أيام يقيمون في المسجد الصلاة لاجل رجوع غرناطة الى يد
الاسلام) فالذي يظهر لي أنها ترجمة حرفية وان ما يسميه الافرنج بالصلاة

(١) أرسل إلي السيد رشيد جوابا جاء من الامام يحيى يذكر له فيه حادثة
الحجاج هذه وما كان من هياج الناس في اليمن بسببها وانه بذل جهده في
النسكين نفادبا لشر اعظم .

في هذا المقام هو ما نسميه بالدعاء وهو من معاني كلمة الصلاة لغة ولكن غلب عليها معنى العبادة المعروفة .

وعنه فهي في قولكم (بل لم يكن عندهم خارجاً عن أبراج الحمراء ثمار طيبة ولا عيون صافية) فوصف هذه الاشياء بالخروج المنبثق عن أبراج الحمراء فيه غموض وخفاء .

ومما قدم فيه المفعول المطلق على المفعول به بغير مسوغ قولكم (فأنهم كانوا فارقوا فراق الارواح للاجساد ميدان ذلك الجهاد) ويتمين هنا العكس وقد وضعت عليها علامة التقديم والتأخير قبل اذنكم .

ومنه قولكم (شدة الحزن الذي ليس مثله في هذه القوى الانسانية الباطنة) فاستعمال (ليس) هذا الاستعمال الجرائدي أي يحذف اسمها او خبرها مما لم استطع هضمه على كثرة قراءتي له في كلام أكثر كتاب العصر واتزمت قلمكم البليغ عنه فأما أن تقولوا كما قال الله تعالى (ليس كمثل شيء) أو ما يقرب منه وإنما انت تأثروا بلا النافية للجنس التي نسيها جميع كتاب العصر حتى كأنها ليست من اللغة ^(١) الخ .

* * *

(١) كانت ترجمتنا لكتاب آخر بني سراج تأليف شاتوبريان منذ أربعين سنة وراعينا فيه الاصل الافرنسي فوقع في هذات اصاب السيد رشيد في انتقادها فمنها ما كان خطأ ومنها ما لا يصلح إلا بالتخريج فعندما أردنا تجديد طبع الكتاب قرأه السيد رشيد فنبه الى تلك الالفاظ والجل ونحن نعترف بوجاهة كلامه ولكن لفظة الزعيم عن الباري تعالى ليست منفردة بل معلق بها قولنا (بحسن المآل)

وكتب إلي في ٢٢ شعبان ١٣٤٢

سيدي الاخ الكريم والولي الحميم

احبيك وأهنتك بقاء الامل والولد ثم بشهر رمضان ربيع ارواح المؤمنين
واني لي وحشة وأي وحشة لانقطاع مكنوباتك عني جزاء ما اعترف به من
تقصيري الذي اعتذرت عنه من قبل ورجوت ان لا أؤاخذ به وان لا
تكون مكاتبتنا كعبادة التجار هذا والله لم يأتي مكاتب منك الا وكان
له مرجوع مني (الى أن يقول) : جاءني منك جرائد وكتاب مختار باشارحه
الله وكان هذا يقتضي كتاب شكر ولكنني لم اكن اعتقد انك تبقى في
الاستانة ولما طال العهد ورأيت ما تكتب إلى جريدة السياسة نويت أن
أأنف الكتاب اليك لكثرة ما لدي من الانباء والآراء التي أرى من
الواجب علي أن أناجيك بها ومنها ما هو موضوع ما كتبت في السياسة وما
خصصت به صديقنا الثعالبي وأطلعني عليه . وقد كنت شرعت مرة في كتاب
اليك لم أستطع إتمامه في ذلك اليوم فجاء محمد شفيع ورسم فوقه رسماً
أتممه به (يعني به ولده محمد شفيعاً) وكان وقتئذ طفلاً) ثم قال : اطلعت على
كتابك الاخير الى صديقنا الثعالبي وكان أطلعني على كتاب قبله من
الاستانة فاستحسن فيه ذهابه الى اليمن وكتب أولى منه بما كتبت اليه
فإنه عندما جاء كان وفدي قد ذهب الى اليمن برسالة لو رأيتها ...
وقد كان من تأثيرها فشل المفاوضات التي كتبت أنت ما كتبت بشأن
و (الصلاة) في كتب اللغة معناها الدعاء وقولنا (لم يكن عندهم خارجاً عن
الحر) معناها لم يكن في نظرهم النجس ... وقد لبينا طلب الاستاذ وصححنا في
الطبعة الثانية ما لزم تصحيحه .

الانكار على ما بلغك من امرها . ولما وصل الوفد كان الكولونيل جاكوب
 ضيفاً عند الامام في الروضة من ضواحي صنعاء وكان والي عدن قد كتب
 إلى الامام احتجاجات على تعدي رجاله على بعض البلاد المحمية (الى ان
 يقول) : وكان من فوائد الوفد توثيق اللودة بين الامام وبين سلطات
 نجد وهو ما كنت نجت في اقتناعها به بالمكاتبه . (الى أن يقول) : لو
 ذهب صاحبنا فلان ومن شاء معه لما كاشفهم الامام بشيء . من أمراره
 وهو لم يثق باخيك الا بعد مكاتبه ١٢ سنة كان البدء بها بعد إرسال
 رسول اليه أتذكر ان لك علماً بأمره وهو السيد محمد بن عقيل الشهير
 وكان قد جاء القاهرة لمذاكرتي فيما يجب ان يعمل في اليمن بعد مكاتبه
 بيني وبينه إذ كان في حضرموت وكلفته أن يذهب مع الوفد وقال إن
 تذهب أذهب حتماً والا حفظت لي الخيار الى ما بعد الحج وذهب من
 هنا الى الحجاز فرض — وهو مراض — واشتد عليه المرض فسافر الى
 سنغافورة حيث محل تجارته (ثم ذهب الى اليمن وتوفي هناك رحمه الله) .
 ثم ختم السيد كتابه بأخبار تتعلق بالجمعية التي أسسها لاصلاح الحجاز
 وانه دعا العالي للدخول فيها وانه كان هو وسيد كامل المحرر في جريدة
 السياسة من المعوقين للتنفيذ بسبب افتقارهما على امر واحد في قانونها وهو
 المؤتمر الاسلامي وانه وقع خلاف ودخل رجل في الجمعية للتوفيق بين
 الآراء هو عثمان باشا مرتضى وانه سيعمل تأليف الجمعية لان السيد أقنع
 سعد باشا بها . الخ .

* * *

وله إلى كتاب مؤرخ في ٦ جمادى الآخرة ١٣٤٣ اول يناير ١٩٢٥ :

سيدي الاخ الكبير

أبطلت في الكتاب اليك في هذه المرة بالنسبة الى ما أحب أن
أناجيك به لا بالنسبة الى المبادلة في المكتوبات فانه لما يأتي مرجوع
كتابي الاخير اليك ولعله لم يصل اليك الا متأخراً الخ . (الى أن يقول
عن طبع آخر في سراج ما يلي) :

أحييت أن أقرأه كله وأكتب اليك بما أرى أن تصححه حقاً أو
ترجيحاً أو استحصاناً فلما لم أجد فراغاً لذلك شرعنا في الطبع وعلمت
في ذلك في التصحيح لما لم أر بداً من تصحيحه بل لبعضه وتركته بعض
للجل أو المفردات التي يحتاج الفصل فيها الى مراجعتك أو مراجعة الكتب
في قابلية لئلا يطول الزمان ولا سيما اذا كانت تحتل وجوهاً من
التأويل على ما كتبت إلي في مثلها مما استحسنه تنقيحه بما هو أولى
بواعد علم المعاني منه .

(الى أن يقول) : ومن أسباب تأخير الشروع في الطبع أولاً أنني
كنت أرجو أن تنجي مصر وأن نقرأ القصة معاً وتذاكر فيها يحسن
تصحيحه أو تنقيحه منها وذلك ان عبارتها دون ما يعرفه العلماء والادباء
من كتابتك بأنها ترجمة ويأتينا من أول العهد بشعرناك على الترجمة على ان
اسلوبها الفتي هو اسلوبك الكهل في روعته وجماله وبلاغته وايداعه كثيراً
من فرائد اللغة وطرائفها وإنما نقف افهام بعض ادباء العصر واذواقهم في
بعض المفردات وبعض التراكيب وقد يكون منها ما هو خاص بأذواق
أدباء مصر الذين لا ينكرون انه صحيح وانه كان مستعملاً في كتابة

البلغاء بل في كتب الشرع ككلمة «التناكح» اكتبهم يستهجنون مثل هذه الكلمة في الرسائل الادبية لان هذا اللفظ صار في صرف بلاد مصرادفاً لا مخرج الفاظ الوقاع . وقد كنت عازماً على أن لا أذكر مثلاً لثلاث بشر بحتاً وجدالاً نحن في غنى عنه وان إخلاصي في مودتك وحرصي على المحافظة على صيتك الذي أخذته بحق هو الذي حملني على ما كنت لولاهما في غنى عنه . الخ .

ثم انه يذكر لي مسائل متعلقة بمؤتمر الخلافة الذي كان انعقد في مصر تلك السنة كما لا يخفى . وبعد ان لامني على مكاتبة بعض المشغافين في ذلك المؤتمر على توهم انه من ذوي الشأن فيه قال ما يلي :
اقتضت علي أن أكتب الى بعض معارفي في البلاد الجاوية بوجوب إرسال وفد الى مؤتمر الخلافة وكنت قد فعلت وطلبت أكثر من ذلك : طلبت إرسال وفود من الجاوبين ومن العرب المقيمين في تلك الجزائر وأكثرهم حضارمة وطلبت عناوين جميع السلاطين والامراء التابعين لهولندة وانكلترة وهي كثيرة . ولكن العرب هنالك مختلفون والسادة والمتشيعون لهم من العرب والجاوبين متشائمون من مؤتمر مصر ومنهم من ينوي الاحتجاج على جعل الخلافة بمصر وأكثر الجاوبين القح يودون ان يكون الخليفة بمكة فهذا اهم كليات آرائهم بالاجمال . ولكن الامر المهم ان رفاقنا أعضاء مجلس ادارة المؤتمر هنا مقصرون في كل ما يجب عليهم من علم وعمل لهذا المشروع ولا أستطيع ان أقول أكثر من هذا ^(١) .

(١) بعد الغاء تركية للخلافة بادر العقلاء والمنكروون من المسلمين إلى النظر في هذا الموضوع حتى لا يبقى الاسلام بلا خليفة وكان محرر هذه السطور ممن -

وفي خاتمة هذا الكتاب يذكر لي السيد رشيد التماس بعضهم منه التوسط في الصلح بين الملك علي بن الحسين الذي كان محصوراً في جدة وبين ابن سعود ولهم استعجلوه واقترحوا عليه انه إذا كان يرضى أن يدخل في هذه الوساطة يكتب اليهم برفقة بكلمة «مقبول» فيستقدمه الملك الى جدة فأجابهم بأن الصلح اذا لم يكن مبنياً على أساس ثابت فلا خير فيه وقد بين الاسباب التي يراها مانعة من عقد صلح متين .

ومنه لي كتاب مؤرخ في ١٥ يناير سنة ١٩٢٥

سيدي الاخ الامير حياه الله تعالى

أول من أمس التي إلى كتابك الراسل من برلين مؤرخاً بوقم واحد

أشار بمعالجة هذه المسألة في مؤتمر إسلامي عام فصادفت هذه الفكرة قبولاً في جميع الاندية الاسلامية وبالاختصار نقول ان مؤتمر الخلافة انعقد في مصر سنة ١٣٤٣ وبعد أن اذكروا ملياً في الموضوع لم يجدوا مملكة اسلامية في هذا الوقت تقدر أن تقوم بشروط الخلافة سوى مصر ولكن الاحتلال الانكليزي وعدم تمتع المملكة المصرية بتمام استقلالها يومئذ جعلاً سبباً للاعتراض على جعل الخلافة في مصر وكان أكثر المعترضين هم من مسلمي الهند والجاو ولا نفلن نحن الآن بعد زوال المانع المذكور أن جمهور المسلمين يعترض بعد الان جعل الخلافة في مصر غير أننا أشرنا في مقالة لنا بجزيرة كوكب الشرق نشرناها من شهرين أن الأولى بالمسلمين أن يتربصوا ربثاً تكون مصر نظمت جيشها البري وقوتها البحرية والجوية ويكون مضي عدة سنوات على الطور الجديد الذي دخلت فيه ويكون ملكها الشاب قد حقق ما تقوم فيه الناس من آمائر الظهور .

من هذا الشهر ولكنه خرج منها في ٦ منه ووصل كتاب قبله باسم الشقيق
الخ ٠٠٠ وهذا كلام يتعلق بطبع آخر بني سراج ثم فيه يأتي : وهالك
الجواب عن أهم مسائل الكتاب :

(١) ما وصفت من حالك وحالي هو الواقع وهو الواجب أن يكون
في الوسائل كالمقاصد ومن صفاتنا المشتركة العامة ان كلاً منا قد حذق
المناظرة والجدال ولا ينبغي أن يقع ذلك بيننا وان توخينا انقاء المراء فيه
والانتصار للرأي وتحررنا الحق دون الغلب . وإنما الذي يحسن منا بيان
كل ما يجب أن يعرفه اخوه من رأيه بدون اسلوب الرد كما أشرت اليه
في كتاب سابق فلن رأي أحدنا ان قلم الآخر قد جمع به بتأثير العادة
فدخل في ميدان الجدل والاحتجاج ولو بغير قصد وصارت مجاراته فيه
من قبيل المسابقة والمباراة فابحسك كما فعلت في مسألة ما اقترحت تنقيحها
من أجل الرواية بما هو أفصح منه وادخل في قواعد المعاني والبيان . فليس
كل ما كتبه أخي في الموضوع كان مسلماً عندي بل بعضه . وكذلك ما
كتبه في مسألة الحجاز ونجد . فرأيت ألا اعود الى الكلام في غير المسلم
لانه ليس من المقاصد التي يضر تركها . ولها وليس من البديهييات التي
يتم الاتفاق عليها بوجيز من القول ومثل هذا لا يسهل إيضاحه إلا
بالمشافهة .

(٢) معاهدة ابن سعود مع الانكليز كان أخبرني بها الملك فيصل
الذي نشرها في هذه الايام في بعض جرائد العراق وأرسلت نسخ منها الى
جرائد سورية ومصر . وكنت أشرت اليها في بعض مكتوباتي الى ابن

سعود وقلت له انهم كانوا أحوج اليكم منكم اليهم وانهم يرضون منكم بما دون تلك القيود التي ظننتم انها لا تضركم لانكم تنوون أن يكون لكم علاقة ما بالدول ... ولم يجيني على هذا المعنى ولكنني ذكرت له ان المخرج منها يسهل الان بمخالفتها في ما يحتاج الى المخالفة فيه فتسقط بنفسها إذ لا يمكن أن يترتب على مخالفتها حرب وإنما ينحصر تأثيرها في الاستغناء عما التزموه له اذا هو التزم الوفاء بما عاهد عليه منها . وهو قد خالفها في أمور متعددة منها مهاجمة العراق ثم مهاجمة الحجاز أخيراً ومنها الاتفاق مع إمام اليمن بدون علم منهم والاتفاق قبل ذلك مع الادريسي بما بعد معاهدة مدونة^(١) .

(٣) اشاعة وعد ابن سعود للانكاز بالاعضاء عن العقبة ومدابن صالح ومعان إن هم تركوه يملك الحرمين لم أسمع بها وأجزم بأنه لا أصل لها^(٢) وإنما رأيت أخانا الامير عادلاً يخشى أن يكون عدم سبق ابن سعود الى احتلال هذه المواقع مبنياً على ما ذكرتم والامير عادل شديد

(١) كان الانكاز عقدوا مع ابن سعود وهو بعد في نجد معاهدة خدعوه بها وحملوه على تعهدات تمس في الحقيقة استقلاله الا انه عندما استولى على الحجاز نفبه للامير وعقد معهم معاهدة بحرة التي ألغى بها المعاهدة السابقة وكان السيد رشيد ممن أصر عليه في نقض تلك المعاهدة الخبيثة التي تقدمت فصار بعد ذلك حكمها لنفاً ...

(٢) نعم قد أشاع ذلك بعضهم ولعلها من أوضاع الفئة الاخرى وإذا تبدل الحكم في مملكة من الممالك كثرت الاقاويل ولكن لم يكن لتلك الارجيف أدنى نصيب من الصحة .

التشاؤم والتقد قلما يظن غير سوء . وأنا لم أسمع ما ذكر إلا منه . ان دبرت
ابن سعود وتعصب قومه يحولان دون الاتفاق مع أجنبي على حصة من أرض
الحجاز أو لم يبلغك ما كتبه الى نوري شعلان من السماح له بالمقام في
الجوف بشرط منع الانكاز من مد سكة حديدية تمر منه إلى العراق
والامير عادل قد رأى هذا الكتاب . ثم إن ابن سعود صرح هو وابنه في
بعض ما نشرنا بمنع الاجانب من الجزيرة .

(٤) أما الاشاعة الثانية وهي وعده لهم بمجدة وينبع والعقبة فهي
أغرب ولم أسمع بها قط ويظهر أن الدعاية الحجازية لادخال ذلك عليك
تفوق الدعاية لغش سائر العالم وحسبك من افتراء القوم عليّ أنا باني
كتبت لابن سعود ما سألتني عنه من انحراف الناس في مصر عنه ...
وهو بهتان محض لا أصل له .

(٥) قررت لجنتنا تأجيل المؤتمر وستعرض قرارها على مجلس إدارة
الخلافة الذي يعقد بعد غد وقد ضاق الوقت الآن والسلام .

رئيس

وكتاب تاريخه ١٩ المحرم ١٣٤٣ و ٢٠ اغسطس

أخي الكريم دولي الحميم

السلام عليك ورحمة الله وبركاته اما بعد فقد أتني إلي كتابك الكريم
المؤرخ في أول اغسطس فبادرت إلى إبذان أعضاء اللجنة بوجوب عقد
اجتماع خاص لتنفيذ اقتراحك فتيسر ذلك في مساء ١٧ منه إذ كانت
نحيب بك غائباً قبل ذلك (وهنا كلام يتعلق بطبع بعض الكتب ثم يقول) :

كنت عقب فعلة الكالين^١ بخلافتهم شرعت في كتابة مقالات في
الاهرام للتنبية والتذكير بما يجب أن يعمل إذ رأيت العالم الاسلامي قد
اهتم بفعالهم الاخيرة ما لم يهتم بما قبلها لانه كان يحتمل التأويل من
كتابة الجاهلين ثم قرئت^(١) مما قرأت وسمعت فتركت الكتابة أشهراً
كثرت مطالبة الناس إياي بالعود الى ما تركت واتمام ما بدأت فلم أجد
بداً من الاجابة . وفي المقالة السادسة التي نشرت في العدد الذي صدر
صباح اليوم نقلت بعض الآراء التي كتبتها إلي في كتابك للطول
وبنت فيها وجه إنكاري على الرأي الذي كتبت اليك انه أبعد تلك
الآراء عن الصواب عندي ولم أصرح بعزو المنقول إلي إسمك ولا إلي
بعض الالقاب التي اشتهرت بها^(٢) . وفي نشر تلك الآراء حكمة لا محل

(١) استعمل الاستاذ هنا لفظة « قرئت » بمعنى ضجرت وسمعت وهو
استعمال عامي لا أصل له في اللغة فالقرء بالتحرريك مدانة المرض وفي الحديث
إن قومك شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وباء أرضهم فقال لهم : تحولوا
فإن من القرء التلف . قال ابن الاثير : القرء ملاسة الداء ومدانة المرض
والتلف الهلاك .

(٢) هذا الرأي كان نقل الخليفة عبد الحميد الثاني الى بلد إسلامي كالبحار
أو اليمن أو جعل مركزه في الموصل بين العرب والأتراك والأكراد على أن
تبقى حكومات تلك البلدان كما هي الآن ولكن الخليفة يكون خرج من
بلاد الاجانب وسكن في بلاد الاسلام فالاستاذ لم يستحسن هذا الرأي لاسباب
ذكرها وإنما كنت أنا فيه متابعاً لكثير من المسلمين الذين كانوا يزورون عاراً بقاء
خليفتهم بالامس حين ان تأتيا في بلاد الاجانب لا يقدر أن يطأ بقدمه بلد إسلام .

هنا لشرحها . وإن فيما كتبت مسائل أخرى قد اختلف فيها الفهم والمراد
بيننا وأهمها مسألة إمكان نصب خليفة مستجمع للشروط الشرعية ؛ والحق
أن ذلك ممكن وإنما علة العلل جهل العالم الاسلامي وتخاذله وعدم وجود
هيئة تمثل مراد الشرع من الحل والعقد أو يكون لها نفوذ معنوي يحترمه
العالم الاسلامي كاحترام أهل الحل والعقد — انني بينت حقيقة شكل الخلافة
لا لأن لي رجاء قوياً بأن يقوم به المسلمون اليوم وقد صرحت في
كتاب الخلافة بأنه لا يقدر على إقامتها على الوجه الموقت ثم ما بعده
إلا الترك بحكومتهم الجديدة لإقامة الحجبة عليهم وعلى غيرهم وكان
لا يرجي إقامة الإمامة الحق كما يجب لا يرجي إقامة خلافة قريبة منها
يعترف بها العالم الاسلامي كله . وسيكون المؤتمر عقياً إذا لم يجتمع فيه
أمثل عقلاء المسلمين المعتدلين من طلاب الإصلاح الديني المدني وقد كان
جهل المسلمين حقيقة حكومة الاسلام من أكبر المصائب فسنحت الفرصة
لإعلامهم بها والعلم لا تنكر فائدته ولم يكونوا قبل الآن مستعدين لفهم
ذلك . والمسألة طويلة الدليل لا يمكن بيانها بالكتابة مهما طالت والسلام
عليك من أخيك

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٢٤ ربيع الاول سنة ١٣٤٣

سيدي الاخ الكريم

وصل كتابك المتبسم بظفرنا السيامي والديني في الحجاز ثم قرأت مقالبك

في جريدة (الاهرام) قرأت فيها ما يخالف رأيي في بعض الآراء وما يخالف ما عندي من العلم اليقيني في بعض الاخبار وتمنيت لو كنت اطلعت على جميع ما كنت نشرته في هذا الموضوع ولأنا أشد تمنياً لو امكن أن تمر بنا في طريقك الى اوردية^(١) فاطمك على ما لا يمكن ان يكتب في الحرائد ولا في الرسائل البريدية مما كتبت الى سلطان نجد وإمام اليمن وما كتبنا إليهم لنكون على معرفة وبصيرة تامة من خفايا قضيتنا الكبرى فيكون ما ترتأى وما تقترح بفكرك المنير وقلبك الاعلى في التحرير نتيجة مقدمات يقينية لا خطائية ولا شعرية .

بالغت في بحاملة حين وانصاره فوضعت الندى في موضع السيف كحادثة الشجاع الكريم في وقت الظفر وزكيت ولده علياً بشهادات لا تدل على هذه التزكية وإن فرضنا أن أصحابها عدول وأنا أشهد مع الشاهدين بأن آداب حسين وأولاد حسين كلهم مع الناس ولا سيما الغرباء الذين لا سلطان لهم عليهم آداب جميلة كأدب أرقى الترك في الاستانة - وأعلم مع هذا علماً صحيحاً أن حسيناً لم يترك إيوان كسريوبته ولم ينزل عن عرش قيصريته وهو يرجو البقاء فيها بقوته الهاشمية أو بحماية « العظيمة البريطانية » لإثارة لحقن الدماء وتنزيهاً لحرم الله تعالى ان يبلطخه بدم العرب كما لطخه بدم الترك والعرب من قبل . انه لو كان يرجو او يظن انه يمكنه البقاء هنالك وانتداء نفسه بالالوف من الحجازيين وغيرهم لفعل ذلك ضاحكاً . سروراً بلذة الظفر ولذة التشهير بالوهابيين في البدو والحضر . ولكن كل قوته الحربية او جلها كانت في الطائف وفي هدى وهو موضع

(١) كنت في مرسين و كان مرادي أن أعود الى جنيف .

بينه وبين عرفات بطريق مكة في شناخيب جبال من معاقل العُصم^(١)
 تعجز عن تسلقه للمز وقد رُفعت اليه المدافع في وقت السلم قطعاً مفككة
 وهي أحدث المدافع السريعة التي يخرج منها في الدقيقة ٢٥ قذيفة تنفجر
 في الجو فتقتل الواحدة منها خلقاً كثيراً يديرها ضباط معلمون وجنود يمانون
 مبرنون وفي كلتا المعركتين ظفر الوهابيون وغنموا ما هنالك من سلاح
 واعتاد بعد أن فرّ الأمير علي ملك جدة اليوم منهزماً منها ثم من مكة الى
 بحرة ومنها الى جدة بدون قتال لا إبطاراً لحقن الدماء كما زعم من معه
 في جدة الخ. (ثم ذكر اعمالاً متعلقة بإدارة الملك علي رحمه الله لا نجد
 لزوماً للكلام عنها لا سيما أن الاستاذ كان في الصف المناوئ لذلك
 البيت الذي أنصاه بردون كلام الاستاذ حقاً كان أو باطلاً وانما في
 نقل هذه الرسائل الخاصة مضطرون الى حذف كثير منها مما نشره بوخر
 الصدور بعد أن مضت تلك الحوادث ودخلت في التاريخ الا اننا مضطرون
 ايضاً الى نقل العبارات المتعلقة بالسياسة الاسلامية العامة وان شذبتنا
 بقدر الامكان وذلك كقوله في هذا الكتاب نفسه) : وأول عمل
 سياسي له امره لفلال... بإمضاء المعاهدة البريطانية العربية التي تجعل
 للانكليز الطامعين حقوقاً قضائية وسياسية في الحجاز فهل يجوز لاحد يؤمن
بالله ورسوله الذي اوصى في امر الحجاز وسائر جزيرة العرب بما اوصى
 قبل وفاته بخمسة ايام ان يجعل هؤلاء ادنى نفوذ او سلطات في الحجاز

(١) رأيت هذه المعاقل بعيني رأسي وصعدت الى أعلى الجبل التي هي فيه
 ويقال له جبل الهندي وسمعت هناك ان الحامية التي كانت فيها تركتها بدون
 قتال .

ومن مواطن الضعف أن يوصف حسين بالمخلص لقومه الجدير بأن لا يفسوا فضله بأن يرجعوا اليه اذا حزبتهم الخطوب . فإن صح هذا الوصف بضرب من ضروريات التأويلات الجدلية فأني خائن أو جاني على امته يعجز أن يتأول لنفسه او يتأول له من شاء بمثل ذلك ^(١) .

(١) كنت في الصف المقاوم للحاكم حسين قبل الحرب وايام الحرب كما يعلم ذلك الجمهور منتقداً سياسته في الخروج على دولة الخلافة واكثر من هذا في ثقته بالدولة البريطانية وعمودها وكان الملك حسين عفا الله عنه وانتصاره من العرب يحملون على حملات شديدة باللسان والقلم وكثيراً ما كتبت جريدة القبلة طعناً وقذفاً بحق كاتب هذه السطور يدل على ما هناك من ضعف ولم يكن بينهم من هو عفا اللسان بحقي غير الملك فيصل . وكنت احبه منذ كان زميلاً لي في مجلس الامة بالاستانة وانتهت الحرب العامة ونقامت دول الحلفاء البلاد العربية ظهر ما ظهر من نكث الانكليز بعهودهم وبقي الملك حسين عفا الله عنه مستمراً على الوقيعة بي بالرغم من اني عند تأسيس الحكومة المستقلة في دمشق أعلنت رجوب تأييد فيصل والانضواء تحت لوائه وكتبت في الصحف والى اصحابي انني كنت ضد الملك حسين وأولاده في خروجهم على الدولة لاسباب يعرفها الخاضع والعام ولكن متى صارت المسألة بينهم وبين الاجانب فلا سبيل للتردد في الانتصار لهم لان القضية تكون حينئذ بين عربي وأجنبي . فلما زحف ابن سعود على الحجاز ونشبت الحرب بينه وبين الحسين خفت أن تقع مذابح وتزل بأهل الحجاز مصائب وان تسيل الدماء في باحة المسجد الحرام فيحتقرنا الاجانب ويشتم بنا أعداء الاسلام فكنت ذلك اليوم من دعاة الصلح بين الحسين وابن سعود وإن كنت في ذات صدري أميل إلى ابن سعود وأحسن رأياً فيه مني في الحسين -

قال شيخنا في السياسة السيد جمال الدين شيخنا في العلم الشيخ حسين

بـ بتأثير ما كان قد سبق من العداوة بيننا فكنت في تلك الاونة أغلب
هواري وأدعو الى الصلح بين الملاكين لاجل حقن الدماء وكان السواد الاعظم من
الامة على هذا الرأي وبينما نحن نتقرب توسط المسلمين في الصلح بينها إذ فاجأت
طلائع الوهابيين مدينة الطائف ولم يكن لابن سعود علم بمجر كتمهم وبمعلمهم
فدخلوا البلدة عفوّة وذبحوا عدة مئات من أهلها المساكين وقتل من الجملة صديق
الشيخ حسن الشيباني الذي كان زميلي في مجلس الامة في الاستانة كما كانت الامير
فيصل ابن الحسين وقرأت هذا الخبر وأنا في جنيف حيث أنا الآن فارتاضت
وأسرعت بالاراق الى بعض أصحابي بفلسطين ليحملوا المجلس الاسلامي الاعلى
على المتوسط فعلاً بين الملاكين حتى يتمادنا ثم نقم الصلح وكان أكثر خوفاً
أن يدخل الوهابيون الى مكة فيقع فيها ما وقع في الطائف وتكون فظيعة شديدة
في تاريخ الاسلام فيأمر الحاج امين الحسيني وغيره من رؤساء هذه الامة للتدخل
لدى ابن سعود في الصلح حقناً للدماء وانتهالت البرقيات على جلاله سلطات نجد
يومئذ يطلب منع الوهابيين من الفتك بأهالي الحجاز وكان السلطان عبد العزيز
قبل أن يأتيه النداء من العالم الاسلامي في هذا الموضوع قد تقدم بنفسه وعجل
بالاوامر الصارمة الى التجديدين فلم يتكرر شيء يشبه حادثة الطائف بل دخل
التجديدون الى البلد الامين وطافوا بالبيت الحرام بلا سلاح ولم يقع أدنى حادث
منكر بفضل حزامه ابن سعود وصرايته .

أما السيد رشيد فكان يرى ضرراً على السياسة الاسلامية بقاء الحسين أو
أحد من آله ماسكاً على الحجاز وكان معتقداً ذلك لا يترجح عن اعتقاده هذا
فلذلك تأقبت منه كتابات كثيرة تتضمن التأييد لي على ما كنت اكتبه من .

الجسر : إننا لا نخطو خطوة إلى الامام ما لم نعط كل ذي حق حقه
 فاسمي الحسن محسناً كما نسمي المسيء مسيئاً وإنما يحسن العفو والمجاملة في
 الحقوق الشخصية دون القومية والمالية . قال لي شيخنا الاستاذ الامام : إنني
 نفوت عن جميع من أساء إليّ وعاشرت كثيراً منهم وساعدتهم ولكنني لم
 أستطع ان أصفح عن نفر خانوا الوطن في عهد الفتنة العراقية ولا أن
 أكلهم كفلان باشا وفلان باشا . ولما صرتُ عضواً في مجلس شورى القوانين
 عظم عليّ أن أكون في مجلس يرأسه فلان باشا أو يضعني معه مكان
 رحماني الله تعالى يموت قبل أن أبتلى بذلك (الى أن يقول الشيخ رشيد) :
 كتبت هذا الى اخي وولي في خدمة هذه الامة مقدمة بين يدي
 اعلامه بأننا نحن العاملين لهذا الانقلاب لا نجهز امارة أحد جرتبناه (الى
 أن يقول) : اني لا أشك في حسن نية أخي فيما كتب ولا أشك في
 قدرة قلعه البليغ على إبرازه في معارض أخرى من البيان ولكنني أحب
 أن يعلم أن المسألة لم تبق من المسائل النظرية التي تحتاج فيها لنسبين
 الصواب فتعمل به بل هي مسألة عملية مبنية على حجة يقينية فاذا استحسنتها
 كما نرجو تعاوناً معه على تنفيذها وإذا كانت اليفئات عنده غير كافية
 فالمرجو أن لا يكون قلعه الصارم قوة لخصومنا . لا أعني بخصومنا من بقي
 في وطننا من المفرورين بهؤلاء وهم قليل فنحن لم نبال بهم حين كانوا هم
 — قضية الوساطة في الصلح . ومن البديهي ان العداوة الماضية التي كانت بيني وبين
 الملك حسين وهو جالس على عرشه كانت قد زالت بسقوطه وحل محلها الشعور
 الذي يحل بكل خصم كريم الطبع إذا رأى خصمه مصاباً . وعند الشدائد تذهب
 الاحقاد .

الاكثرين وإنما خصومنا هم الاجانب الذين سعوا جد السعي لايجاد خصوم
للوهابيين وانصار للفئة الاخرى يرتفع صوتهم في الجرائد ليكون ذلك
وسيلة لتدخل الحكومة البريطانية في مسألة الحجاز بحجة خدمة الاسلام
والمسلمين فأظفروا الله تعالى عليهم وأحبطنا دسائسهم التي لم يتدنس بها
كاتب مسلم معروف . أما وقد علمت هذا وما قصصناه من قبل فلا ريب
بأن حارمك البتار لن يفتو بعد في جهاده معنا الخ .

ثم إن الاستاذ يذكر في نهاية هذا الكتاب أن أخى عادلى وغيره
حملوا اصحاب النفوذ في العالم الاسلامي على إقناع ابن سعود بمصالحة علي
ابن الحسين لانهم خافوا من وضع جدة تحت الحماية البريطانية فصارت ترسل
البرقيات بهذا المعنى ولكن العالم الاسلامي لم يظهر الجذوح الى هذه الدعايا
وإنما مال اليها الشيعة في ايران والمهرة لشدة التباين بينهم وبين الوهابية
على ان رجال الجامعة الاسلامية وأعداء السياسة البريطانية في ايران يفضلون
سيادة ابن السعود في الحجاز والعرب على سيادة الحسين وأولاده كما يعلم
مما علقته جريدة « اتحاد اسلام » على منشور فيصل فجل سلطان نجد وستراه
في المنار .

* * *

وكتب إلي في ٨ ربيع الاول ١٣٤٣

سيدي الاخ الكريم والولي الحميم

كنت متوقفاً وصول كتاب منك في هذا اليوم فوصل وكنت عازماً على
الكتاب اليكم على كل حال على كثرة الاعمال وضيق الليل والنهار عن
المهم منها . اما ما في الكتاب للجنة فسنجمعها لاجله واما الخاص بي منه

فكل ما ذكرتموه فيه حق ومعروف عندنا وقد سمعنا أكثر مما سمعتم من الآراء الشاذة الدالة على الشعور المضمر وجميع رفاقنا يعرفون كنه ذلك وقد سبق لي مكتوبات أدليت اليك فيها بشيء منه وكم تحدثنا فيما نفترسه الآن وكم هممنا ولم نفعل . واما الآن فنحن على باب طور جديد للمسألة العربية عجبت من عدم إلمامك بشيء من حديثه وهو بروز قوة نجد للعبيدان وازحفها على الحجاز وقد ثبت ان حسيما سقط مخلوعاً او منتازلاً وان اهالي جدة بايعوا ولده علياً بملك الحجاز وحده ولا بد أن تكونوا علمتم بذلك وسترون بعض التفصيل في الجرائد المصرية — واما الثالث الذي بيني وبينك فلا يتسع الوقت للفكر ولا للكلام في اللغة والادب اللذين هما موضوعه فنعود الى الطور الجديد في المسألة العربية فنقول فيه كلمة وجيزة . قبل الكلام في الطور الجديد أجيبك عن مسألة الثعالبي بأن ذهابه الى اليمن قطعي وقد كتب من عدن الى صديق له من المغاربة وآخر من فلسطين . ومما كتبه للاول انه لما عرف فلاناً تبيين له انني لم اصكن شيئاً في شيء مما كتبه عنه . ومنه انه عرض عليه إضفاء قرار للمؤتمر الاسلامي فأبى وقال ان المؤتمر لن يقرر ذلك ومثله سليمان باشا الباروني . ثم أجيبك عن مسألة الاحتجاج من بعض اللجان على إخراج جماعة حزب الاستقلال فهذا صحيح ولكن العلة التي ذكرتموها لم تخطر في بال احد منا بل نحن لا نجتمع الا اذا وردت لنا مكتوبات او برفقيات منكم ولم يتذكر احد منا فيذكر اللجنة بهذا الاحتجاج . والتقصير في هذا يقع على مندوب حزب الاستقلال معنا وهو اسعد افندي داغر ام .

ثم يذكر الاستاذ شحانة مسلمي مصر والهند بخذلان الملك حسين وما

كتبت عن ذلك الجرائد ويقول انه حصل انقلاب في الرأي العام من جهة الوهابية بعد ان نشر هو مقالات في شأنهم ووزع الوفا من « الهدية النبوية » والتحفة النجدية » وان شيخ الازهر قال له في ملأ من علمائه : جزاك الله خيراً بما أزلت عن الناس من الغمة في أمر الوهابية . وانه قال له أيضاً : ما زلت بملك الحجاز حتى اسقطته عن عرشه . ثم يذكر الاستاذ ان استيلاء ابن سعود على الحجاز هو المشروع الذي نتم به أمنيتنا القديمة في توحيد قوى الجزيرة وإصلاح امرها . ثم يعود الى لومي في مساقمت به من الدعوة الى الصلح فيقول : انك انت انت على علم مكانك في السبلة العامة والعربية خاصة اقترحت على المجلس الاعلى في القدس بأن يسعى للصلح وانا اعتقد اعتقاداً جازماً ان هذه الفرصة للعرب الآن أرجى من الفرصة التي منحت في اول الحرب الكبرى وأضاعها الملك حسين واولاده الخ .

ولهذا الكتاب ملحق تاريخه ١١ ربيع الاول يقول فيه انه قد قبل الدخول في لجنة مؤتمر الخلافة التي ألفها كبار العلماء وبعض الوجهاء وانه سيعمد اليه بالنظر في دعوة مندوبي الشعوب الاسلامية الى المؤتمر وانه سيعمل برأيه في قبول من كتب منهم الى المؤتمر يطلب الدخول فيه ويقول لي انه سيدعوني قبل كل احد ثم يقول انه دُعي الى لجنة هذا المؤتمر من قبل فلم يقبل لعدم ثقته بقيامهم بأمره والآن يقولون انهم عزموا على الجدل الخ . .

* * *

وله كتاب في قضية الخلافة فقدت أوله وإنما وجدت فيه ما يأتي :

الخلافة والاهواء والمؤتمر

يا حسرة على المسلمين ! ما كنت أدري قبل هذين العامين أنهم وصلوا إلى هذه الهاوية من الجهل واتباع الهوى وأنا الذي سلخت ٢٧ سنة أو أكثر وأنا أشكو من جهل علمائهم وفساد امثالهم وغباوة دعاتهم . انهم لا يزالون يتخبطون في هذه المسئلة تخبط المصروعين وقد هديناهم السبيل وأنزنا لهم الدليل وبعد أن ملأ علماء الازهر أرجاء العالم جهلاً بما يابعدوا خليفة الاستانة بالامس وبما قاموا يكفرون حكومة الكالبيين اليوم ويدعون الى قتالها لارجاعها عن بغيتها على خليفة الرسول وامام الامة بزعمهم بعد هذا وبعد ان كلمت شيخ الازهر وسكرتير المعاهد الدينية في هذه الفضائح وبعد ان عرفوا هوى عابدين في المسألة اصعدوا قرارهم الرسمي باسم هيئة كبار العلماء فقالوا الحق في خلافة عبد المجيد والتزموا الدعوة الى المؤتمر وابتعدوا موعده عقده فجعلوه في مثل هذا الشهر من العام القابل وأنفروا له لجنة اكثر اعضائها ممن يابعدوا عبد المجيد ثم نصروه بعد إخراجهم فزعموا ان بيته لا تزال في اعتناق المسلمين ٠٠٠ وقام آخرون منهم ومن غيرهم من أصحاب الاهواء حتى النساء يردون عليهم ويفتدون قرارهم ويرمونهم باتباع الهوى وتعددت اللجان الداعية الى المؤتمر . ومن مفتوني طلاب الشهرة فيها الشيخ فلان الذي دخل في لجنة صديقنا فلان . وقد كنا اول من مهد السبيل لهذا العمل فلما رأينا تزامم الاهواء تركنا لهم الفضاء ولو عقد المؤتمر من أمثالهم لكان يكون شر فضيحة وخزي على المسلمين يسجل عليهم الهوان والفضة في العالمين وانني لم أسمع من أحد ولا عن أحد

رأياً صحيحاً في هذه المسألة . ولا تزل عما كان من اهل سوريا وفلسطين
في مبايعة الملك حسين الخ . . قد كتبنا الى إمامي اليمن ونجد نسألهم من
رأيهما في المؤتمر والاشتراك فيه . والسلام عليكم وعلى الشيخ الصالح السيد
السنوسي أولاً وآخرآ .

اخوكم
محمد رشيد

من هذا المکتوب يفهم انه جاء في أيام كنت في مدينة مرسين
وكان السيد احمد الشريف فيها وفي هذا المکتوب نفسه جملة أخرى
تتعلق باحد الزعماء المعروفين في العالم الاسلامي كنت نصحت للسيد رشيد
بأن يعتمد عليه فأجابني بما يلي :

انا اعرف الشيخ . . . منذ أكثر من ربع قرن فقد كان هناك وقد
صحب المرحوم السيد عبد الرحمن الكواكبي صحبة لزام . واعلمك تعلم ان
لقب « الشيخ » موروث له عن جده قد اشتهر بالصلاح والولاية وهو من
ذلك العهد فصيح اللسان جري الجذان واسع الحرية ولعب بالسياسة الاسلامية
لطيف المعاشرة مربع الميل والحكم كثير النقد . لا اذكر انه وقع
بيننا في العشرة الاولى وقد وقع بيني وبين صديقي وصديقه المرحوم
الكواكبي مناقشات شتى بدون أدنى مفاضة . وقد أنكرت منه هذه المرة
بعض الآراء ولم يخل لي وجهه في فرصة واسعة لأنظره فيها ولم أكن
راضياً بل تأملت من سيرته معنا في مسألة جمعية (السلم العام في بلد الله
الحرام) وساعاته عند الخلوة فقد كاد يفسد علي الجمعية التي أعدها اماماً

من أسس الإصلاح الكبرى وأرسي بها إلى مصالح شتى ثم كاد يجعل
 زمامها بيد غيري ممن لم يفهم ما فهم إلاّ مني وأنا موثق بأنه لم يفقه أحد
 ممن دعوتهم إلى هذا الأمر كل مرادي منه ولا يوجد فيهم أحد يرجي
 منه الثبات على الجهاد في سبيله . ثم لم يكنف بما فعل مع صاحبه حتى
 أراح لنفسه الأفراد بادخال بعض الناس في الجمعية قبل الاتفاق على القانون
 وخلافاً لما تواطأنا عليه من عدم انفراد أحد بدعوة أحد حتى انه دعا السيد
 عبد الحميد البكري لقبول الرئاسة الاولى فاستعمله وذكر لي ذلك . وكنت
 قد ذكرت له خبرها وموضوعها قبل عجي . صاحبك الى مصر . وانني كنت
 أفتي لو يكون هو رئيسها لولا ما كان من غلظه بالانضمام في سلك حزب
 كذا . وقد استخف هو صاحبك بدعوته إياه الى ما لا يملك تنفيذه هذا
 . وانني انا الذي عرفت البكري به واقترحت ضمّه إلى جمعية الرابطة
 الشرقية وإلى حفاوة مجلس ادارتها به . ثم عقدت رابطة المودة الخاصة بينه
 وبين بعض أعضائها وكان أحظاخم عنده وأعجبهم اليه فلان (وذكر الاستاذ
 هنا تعريف فلان هذا بما لم نجد لزوماً لذكره هنا الى أن قال) : وأصدق
 أصدقاء هذا الرجل هو الشيخ كذا الذي تخرج في الأزهر ثم سافر الى
 فرنسا فدرس فيها عدة سنين ولهم جمعية خاصة وكثير من الناس يتبعونهم
 بنهم دعاة الحاد . وأما انا فلم يقم بيني وبين أحد منهم نزاع ولا خصام
 بل كان بيني وبين والد الشيخ . . . مودة لانه كان من أصدقاء الاستاذ
 الامام إلاّ اني رددت عليه رداً شديداً في جريدة كذا في الليلة التي تكلم
 فيها عن السيد جمال الدين وربنا ففتحت الباب لمن استأثروا منه فثقلوا
 الجرائد الكثيرة بالطعن فيه وقد رأيتم ردّي عليه في المنار وبلغني انه

قال : انه لم يكتب رد بمقل غيره وهو أديب مهذب جداً لم يقاطعني بسبب هذا الرد . ولكن ذاك قاطعني زمناً بالاعراض وترك السلام والكلام .

أطلت عليك في شؤون هذا صاحب لآني رأيتك تنوط به الامور المظلمة وما كنت أنوي أن يطول الكلام الى هذا الحد وقد تذكرت الآن انك وعدتني بأن ترسل لي رد السيد جمال الدين علي رينان مترجم عن الفرنسية وقد بحث عنه الشيخ مصطفى عبد الرازق وأصحابه ولم يجدوه وأرجو ان توافيني بهم ما سمعته منه من الآراء الاصلاحية والمسائل العلمية فقد قوت جميعه الرابطة الشرقية أن تحتفل احتفالاً آخر بذكرى حياته في يوم وفاته من شهر شوال الآتي وأن أكون أنا الذي باقي فيه ترجمته وبيين مذهبه في الاصلاح الديني والسياسي وفلسفته ايضاً ذلك بأن الاحتفال الاول كان خامساً باعضاء الجمعية ولم يحضره إلا قليل منهم اهـ

وله إلى كتاب مؤرخ في ١٤ جمادى الاولى سنة ١٣٤٣ و ١١ كانون الاول :

سيدي الاخ الكريم والولي الحميم

وصلت مכתوباتكم المختصرة منها والطول فأما ما أرسل فيها الى اللجنة فقد نسخ وسيترجم وينشر إن شاء الله تعالى وأما ما ذكرتم في أحدتها من الرأي في اللجنة ووفد السنة الآتية فالكلام فيه الان غير مفيد فيما

أرى ورأينا فيه متفق كغيره والله الحمد (وما تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) .

وأما ما أظلم به في الكتاب الأخير في مسألة الحجاز فقد كنا ندخل به فيما لا يصح دخولنا فيه من الجدال والمراء لتصحیح بعض العبارات أو الآراء التي تعد من اعراض الامر لا من جوهره بل دخلنا في ذلك عملاً بإعادة الكلام في المداراة والمصالح السياسية وحديث أو أثر « إنا نعيش في وجوه قوم » وأمثال ذلك .

انني أرى ان ما بيننا من الاتفاق في الرأي والسعي والقول والعمل في مسائلنا العربية والحجازية ومسألتنا الاسلامية وفروعها من فضل الله علينا ونعمتي مثله لكل واحد من العالمين في امتنا . ثم اننا نحمد الله تعالى على ما من الله به علينا مع ذلك من المحبة والمودة الشخصية ونعمتي كل منا لآخر ما يتمنى لنفسه من خير الدنيا والآخرة . واكتننا مع هذا قد تعودنا المناظرات العلمية والادبية والسياسية بما صادفنا من المخالفين لنا والمذكرين علينا ولا أحب ان تقع هذه المناظرات بيننا واعني بها ما يدخل في باب الجدل لتأييد كل رأي نفسه فهذا إن ألبأت اليه الضرورة مع المختلفين في المقاصد فلا يصح أن يكون بين أخوين على مثل ما أشرنا اليه من حالنا . قلت انني أصبرت فيما راجعك به من مسألة بوقيتك ومقالك في المسألة الحجازية على تحطشك أو على حملك على الاعتراف بالخطأ . وانني ربما كنت انا الخطي وربما يكون خطاي أضر من خطئك وخطفت ترد علي وتقيم الحجج على شرعية المداراة وان لم يصح الحديث أو الاثر الذي انكرت أنا كونه حديثاً مسرفاً إلى آخر ما تعلم ولا حاجة إلى

ذكره ولا الى المناقشة في شيء منه حتى الشرعيات كالمصالح المرسلة التي قلت بالاتفاق عليها . ولو قلت في كتاب مثل هذا بغير قولك ربما فهمت انني انا من منكري المصالح في الشريعة كما فهمت من قولي بعدم صحة : «إننا لنذهب» او نكشر» أفني انكر الإدارة في الشرع والمصلحة في السياسة . لا ادخل في شيء من هذا ولست حريصاً على تحطشك ولا أري نفسي من الخطأ بل يهوز على كل منا الخطأ فيما يختلف فيه وفيما يتفق عليه وكل ما ذكرته من الحجج لما أشرت به وما كتبتك فيه مسألة البرقية صرحت لك فيه بأنني لا انكر شيئاً مما ذكرت من حسن النية وصحة القصد كما انني لم انكر عليك ولا على المجلس الاسلامي وجمعيتنا الرابطة الشرقية صيغة ما اقترح من حقن الدماء وإغا وجات وعاقبت رئيس جمعيتنا أولاً ثم عاقبتك ثانياً ثم عاقبت رئيس المجلس الاسلامي في القدس ثالثاً (وأحمد الله ان الثلاثة من اصدقائي المخلصين) — بما واجات من وقوعه وهو أن نتجادب بين ملوك المسلمين وزعمائهم اصوات الانكار على زحف النجديين لانتفاذ الحجاز والدعوة الى الصلح بين ملك الحجاز وسلطان نجد فيحبط العمل الذي فتح لنا باباً جديداً من الرجاء في مسألتنا الدينية والقومية . وهو الباب الذي لا اري امامي غيره وطال الزمان على سعيي له على ما أعلم من احوال الاخوان ^(١) المنتقدة التي بقل من يعرفها اكثر مني . ولم أكن غافلاً ولا ناسياً في ذلك المسمى منذ سنتين ما تجب مراعاته في الحجاز من إقامة حكومة فيه من اعله ومن اتقاء الاحداث التي يستنكرها العالم الاسلامي وإقامة الادلة الشرعية على الخروج منها — وقد كتبت لابن سعود

(١) أي النجديين .

مكتوبات خاصة في هذا الموضوع ونشرت اهم هذه المسائل في المنار حتى
تجميع عدم جواز القتال بمكة ولو للضرورة واذكر منها الان الفتوى الطويلة
في وجوب انقاذ الحجاز التي نشرت في الاهرام وفي منار ذي الحجة سنة
١٣٤١ وصرحت فيها بأن هذا المذهب هو الراجح الذي يدين به الله
سلطان نجد . ثم انني ارسلت برقية الى سلطان نجد باسم وكيل نقابة
المصحف عقب احتلال الطوائف لزيادة التذكير والحل على الجواب .

وأما ما ذكرتم في مطاوي الكلام من الشؤون المتعلقة بالجامعة الاسلامية
فهو حق والخطب فيه أعظم مما أشرت اليه . وقد ظهر لي مما كابدناه فيه
زهاء ثلث قرن ان تيار الاتحاد لا يسهل حده بالوسائل العلمية التي
جربنا عليها بهذا البطء والضعف وانما يرجى النجاح السريع اذا ابدت
الاصلاح الديني دولة أو امارة مستقلة لا سلطات عليها اللاجانب ولا
للالحادثة وانه إذا تم لنا ما نسمي اليه في الحجاز فاننا نستطيع في سنين
قليلة ان نظهر حقيقة الاسلام ونعاق آمال مسلمي الشرق والغرب به ولا
يمكن البحث في كتاب وجيز كهذا في وسائل هذا الامر ومقاصده .
والمنافسة في امثال هذه المسائل تغني ساعة منها عن كتب كثيرة طويلة
عريضة نعى الله ان يجمع بيننا .

اقترح مجلس إدارة مؤتمر الخلافة تأليف لجنة للنظر في من يدعى الى
اللوثر ومن يقبل فيه ممن كتبوا الينا وبكتابة صيغة الدعوة فألفت وانا
منها وبما أقتعت اعضاءها به دعوة اعضاء المجلس الاسلامي بفلسطين وقد
كتب إلي رئيسه برغبتهم في الاشتراك معنا . ولكن الاحداث الاخيرة

توشك ان تحملنا على تأجيل موعد المؤتمر ولأنا نقرر ذلك والسلام عليك
من أخيك

محمد رشيد رضا

وبما كتبته إلي ما تاريخه ليلة الجمعة ٥ رجب سنة ١٣٤٣ مساء ٢٩
يناير وهو :

سيدي الاخ الامير

اني ألتقي اليه الكتابان اللذان ارسلت من سويسرة واعيد في اثرهما
ما ارسلت أخيراً من كراريس كتابك وانا مشغول عن القراءة والكتابة
بأسر الانتقال من الدار التي عرفتني الى دار خير منها في نفسها (وهنا كلام
طويل عن الدار الجديدة يقول في آخره ما يلي) : ولا ارى بأساً بمكاشفتك
بأنني كنت اتوخي في الدار التي أبحث عنها ان يسهل عليك المقام فيها اذا
جئت مصر براحة لا بشعر معها بضيق ولا بمضايقة وقد رأيت قبل هذه
الدار دارين اوسع منها كنت ارى من محاسنها انه يمكنك ان تجد في
قسم منها ما بكفيك اذا جئت بأمل بيتك ايضا ولكن لم يكن فيها
مكان يصلح للمطبعة ، واما هذه الدار فتجد لك فيها سعة اذا جئت زائراً
ان شاء الله تعالى .

وأما تصحيح أغلاط الكتب فيجب أن يعد منها ضبط (الدبى) بالفتح
والياء لا بالالف كما كتبته في الاصل . « والبواسل » عندي ان تستبدل
ببُسل لان الجمهور لا يعرفون ضبط هذه إذا لم تضبط بالشكل .

واند كنت في غنى عن الاستدلال عليها ولا يتيسر لي مراجعة مكانها
الآن ولا أرى حاجة اليه ولا أستبعد سقوط الكلمة من قلبي ذهولاً
من القاعدة وكون جمع فاعل على فواعل في المذكر سماعياً والفاصلة في
المافل معدودة كفوارس ونواكس ونواكص الخ . .

ولكنني راجعت مصراع « في كل شارقة المسام بالثقة » فإذا هو
كالاصل فإن كان غلطاً فهو من الطبعة الاولى . وكذلك الجملة التي في
صفحة ٩٨ هي كالاصل فإذا كانت خطأ فمن سهوك كما رجحت وما كان
لي أن أقدم أو أؤخر في مثل هذا اه . .

وكان الاستاذ رحمه الله عند طبع « آخر بني سراج » وذيله « خلاصة
تاريخ الاندلس » عندما وصل الى القصيدة التونية المشهورة في رثاء الاندلس
لابي البقاء صالح بن شريف الرندي اعتمد على كلام بعض المؤلفين وظنها
من نظم الشيخ يحيى القرطبي فأضاف اليها أبياتاً فيها ذكر سقوط غرناطة
وقال إن الشاعر اعتمد بها السلطان سليمان العثماني وطبعت الملزمة طبعاً
نهائياً وهي على هذا الشكل فلما وصل الى المطبع أكرت ذلك فكتبت
اليه بأن القصيدة هي نظم ابي البقاء الرندي الذي مات قبل سقوط غرناطة
وقبل السلطان سليمان العثماني وإنما زاد بعض الناس فيها زيادات فيها ذكر
سقوط غرناطة وبسطة وغيرهما مما أخذه العدو بموت صالح بن شريف .
قال المقري في نقيح الطيب : وما اعتمدته منها نقلته من خط من يوثق
به ومن له أدنى ذوق علم ان ما يزيدون فيها من الايات ليست نقاريها
في البلاغة . وغالب ظني ان تلك الزيادة لما أخذت غرناطة وجميع بلاد

الاندلس إذ كان أهلها يستمضون همم الملوك بالمشرق والمغرب فكأن بعضهم لما أعجبه قصيدة صالح بن شريف زاد فيها بعض الزيادات وقد بينت ذلك في أزهار الرياض ١٠٨٠ .

والحاصل أنني راجعت السيد رشيداً ورجوته تغيير الملتزمة من أصلها على نفقتي حتى لا يكون في الكتاب مثل هذا الغلط التاريخي الفاضح . وهكذا حصل وإنما كتب إليّ وقتئذ ما يلي : بقيت معنا مسألة القصيدة النونية — فأما نسبتها إلى الشيخ يحيى القرطبي والزيادة فيها وكونه قصد بها استنجاد السلطان العثماني فهذا شيء ذكره صديق حسن خان نواب مملكة بهوبال الشهير في كتاب له ومنه نقلنا الزيادة وكنا نسمع بذلك من الصغر إذ كنا نحفظ القصيدة بالتقريب الخ ١٠٠

* * *

وكان في أميركا الشمالية كويتب سخييف قليل العلم كثير الدعوى ينتف من هنا وهناك بدون فهم ويتجراً على القذف بكبار العلماء إلى الصحابة أنفسهم ومن جملة من كان يقذف بهم السيد جمال الدين الأفغاني والسيد رشيد رضا وغيرهما ممن يقول بالجامعة الإسلامية فأرسلنا إلى السيد بعض قصاصات فيها من سخافات هذا الكويتب ما رأيناه قد يكون تسليية للشيخ رشيد فأجابني عن ذلك بما يلي :

فلان رأيته هذيانه قبل تفضلك بإرسال قصاصاته فإذا هو يكذب عليّ أو يقول بما يراه يبصيرته المظلمة وربما كتب شيئاً صدقنا فواد بك سليم^(١) الضابط البارع الذي هو من أفضل شباننا الخ ١٠٠

(١) هو المرحوم فواد بك سليم اللبناني من آل معروف كان ضابطاً ممتازاً بالعلم والأدب مذهباً بقل نظيره في الضباط وكان بطلاً مغواراً استشهد في مجدل —

وله إلى كتاب في ١٨ رجب ١٣٤٣ :

سيدي وأخي الأمير

كتبت اليك جواباً كافياً في مسألة الاغلاط وفيه كلام وجيز في
سائر المسائل . وقد سألت صديقنا أحمد زكي باشا عن النونية فقطع برأيه
فيها وهو أنها نظمت قبل سقوط غرناطة .

قد أُلِّم بنا في هذه الايام الوفد الهندي الذي كان في جدة ومكث
هنا يومين شغاني فيها عن كل شيء . فتركنا المطبوعات يلقي الكثير منها
في باب الدار الخ . . وأخبار الوفد الهندي الصحيحة التي سمعناها من فم
صديقنا الشيخ سليمان الدوي وصاحبيه تؤيد أقوالنا وآراءنا السابقة في
أكاذيب . . وقالوا إنه ثبت عندنا ان بعضهم . . . طلب من المعتمد
الانكليزي بحجة الحماية الرسمية لإخراج ابن السعود منها فأجابه بأن
حكومته قد وقفت موقف الحياد في أمر الحجاز ونجد فلا يمكنها التذرع
بته . . قد بلغني ما كتبت إلى أخينا مفتي القدس أخيراً فأثر في نفسه
كتائيد كتابك الاول له . فأرجو من غيرتك وحسن اعتقادك بأخيك
هذا أن لا تكتب في هذا الموضوع إلا له . وعسى أن يستولي ابن
سعود على جدة في هذا الاسبوع ولست يرجح . . والسلام عليك من أخيك
المخلص .

محمد رشيد رضا

— شمس في إحدى معارك الثورة السورية الكبرى سنة ١٩٢٥ د كانت الرزية
به عظيمة لا يزال الناس يشعرون بها إلى الآن .

وله كتاب تاريخه ٢٣ شعبان ١٣٤٣ :

صيدي الأخ الامير

أحببك وأهنتك بالعود إلى الاهل والولد بعد طول الامد . ثم أهنتك بشهر رمضان وأسأله تعالى أن يوفقنا وإياكم لما يرضيه فيه من صيام وقيام وتلاوة قرآن . أما بعد فقد ألتى إلي كتابك للرسل من الاستانة وها أناذا أجيبك عن كل مسألة فيه :

(١) سأرسل اليك جميع الكراريس المطبوعة وقد كتبت اليك في كتاب سابق انني رجعت إعادة طبع الكراسة التي فيها القصيدة النونية وفاقاً لرأي أحمد زكي باشا وهو لا يعرف مؤلف كتاب « أخبار العصر في انقضاء دولة بني نصر » وسأسل عنه تيمور باشا ونور الدين بك مصطفى المصطفى العامل معنا في المجمع اللغوي وهو خبير واسع الاطلاع على الكتب وفهارسها في الخزائن المشهورة .

(٢) كلمت الوفد الهندي في مسألة اقتراح جمعية الخلافة جعل حكومة الحجاز جمهورية وقلت لهم : انني اقترحت هذا قبلهم للتفصي من مفاسد السلطة الشخصية في تلك البلاد التي لم نرَ أحداً يعتقد أن فيها غير رجل واحد يجرأ أن ينطق بما يعتقد إذا كان مخالفاً لهوى الامير وهو صديقنا الشيخ محمد نصيف المنفي الآن من جدة تحت سيطرة الحسين في العقبة وقلت لهم : لكنني لا اصر على هذا الرأي اذا وجدت المصلحة في غيره ويجب أن لا نصر جمعيتكم على ذلك فقال رئيسه السيد الندوي إنها لا نصر وان غرضها هو عين غرضي ولا تظهر المصلحة إلا في المؤتمر عندما يتيسر عقده .

(٣) انني موافق لك على ترشيح الشريف علي حيدر لامارة الحجاز ولا أعرف أحداً أليق منه لها ومن الجهة الشخصية أعدّه صديقاً لي ووقع بيني وبين نجله الشريف عبد المجيد مكاتبة في مسألة ترشيحه ومساعدته ونويت أن أنوته به عند سدوح الفرصة المناسبة وإن لم يعجبني كلام نجله في الموضوع لأن روحه ونفوه لا يختلف عن غرور حسين وأولاده وادعائهم أن الملك هنالك حق شرعي وطبيعي لهم يجب نوطه بهم لكن انقاء شر هذا الغرور ممكن إذا وجد مؤتمر إسلامي ذو نفوذ وضع نظاماً لحكومة الحجاز بعصر علي أميره العيث به وهو ما استغنى به جمعية السلم العام في بلاد الله الحرام التي نرجو أن نقوم بما يجب في أياي رمضان . وأعيد القول مع هذا بأن الشريف علي حيدر عندي فوق كل رجل من اللائقين لهذا المنصب وإذا تيسر لنا وضع مشروع نظام حكومة الحجاز فسأعرضه عليك وعليه للتشاور فيه لأن مساعدة جميعتنا له نتوقف على قبوله لهذا النظام .

(٤) إنني ما أنعمتكم ولن أنعمكم بموالاة الحسين فنتحتاج إلى تبرئة أنفسكم من التهمة وإنما أذكرك بما أراه لما تكتبه من رأي منافي لما أعتقد من المصلحة التي يتوخاها كل منا ومن ذلك الكتابان اللذان أرسلتهما إلى مفتي القدس تشكر له في أحدهما اهتمام مجلسهم الإسلامي باسمي لحقن الدماء في الحجاز وأن ذلك جعل للمجلس قيمة اجتماعية هو جدير بها ونقترح في الثاني تكليف الفريقين بعقد هدنة بمناسبة قرب موسم الحج وقد ترجع لدى المفتي الشاب من قراءة الكتابين بقاء الملك

علي ملكاً على الحجاز مع اعترافه بأنك فضلت في أولها حيدراً فعلياً^(١)
الذي في مصر الخ ...

(٥) علم مما تقدم أن مسألة ترشيح الأشخاص ما جاء وقتها لانها تأخر
تبعاً للنظام الذي يجب بناؤه على أساس سلطة الجماعة دون الفرد والتي
أكتب كلمة في ترشيح ابن سعود على غيره في إدارة الحجاز ولا في
إطرائه بنحو مما يطري حزب حسين وأولاده عليك الآن كاطرائهم حسيناً
بالأمس وإنما كررت الثناء عليه بنوطة أمر الحرمين الشريفين بالعالم الإسلامي
وهو افتراحي منذ سنين والحاجة اليه من جهة أنه يتعذر معه تدخل النفوذ
الاجنبي ولقد أرسل الانكليز المستر فيليبي إلى جدة ليقابل ابن سعود وبفارضة
فيما يريدون من استغلال هذه الفرصة فرفض ابن سعود مقابله على ما
كان بينهما من تعارف وما كان من إظهار فيليبي لودته والدفاع عنه لدى
حكومته وتفضيله على البيت الهاشمي واعتذر عن رفض المقابلة بأن المسألة
دنيئة ومفوضة إلى العالم الإسلامي لا اليه .

(٦) لم يأتني من مفيي القدس ولا عنه ما كتبت اليه بشأن
الاشتراك في المؤتمر الملكي الذي دعا اليه ابن سعود فقولك انه كان
جزائك مني اللوم على هذا أيضاً بدلاً من الشكر وتمقيبك على هذا
بالحقيقة — هو لوم منك وعتب كان يكون حقاً لو علمت أنا بما ذكرت
لي من الافتراح المذكور ولكن لم يبلغني من موضوع كتابك له إلا
ما ذكرته لك أولاً وأعدته هنا فكل ما كتبت في الصفحة الأخيرة لا

(١) أي الشريف علي باشا أمير الحجاز السابق الذي تولى الامارة قبل

الحسين .

بني منه شيء إلا أنني صدقت بلاغ المفتي وما أعهد فيه ولا في المبلغ
عنه إلا الصدق والصراحة معي . ولكن ظهر لي الآن ان الحرص على
المذهب ومداراة الانصار وما دفع حسين من ألوف الجنيئات لعمارة المسجد
الاقصى قد جعل الحاج أميناً مخالفاً لنا في ابتغاء المصلحة العامة (إلى أن
يقول) : أنني كنت كتبت اليه إنذاراً شديداً وشاورت الشيخ اسماعيل^(١)
في الحلة على المجلس الاعلى فأشار علي بما صرفني عن ذلك والسلام
عليك وأدام الله النعم بك ولا زلت ولياً ونصييراً لأخيك .

محمد رشيد رضا

وكتب إليّ صلح ٢٩ رمضان ١٣٤٣ و ٢٣ ابريل :

سيدي الاخ الامير

في أول هذا الاسبوع ألقى إليّ كتابك المرسل من مرسين بتاريخ
١٢ رمضان (إلى أن يقول) : أما الملحق (أي كتاب أخبار العصر الذي
أعقناه بتاريخ الاندلس المذيل به آخر بني سراج) فقد سألت أحمد تيمور
باشا عن مؤلفه بعد سؤال أحمد زكي باشا فقال انه لم يكتب عليه اسم
المؤلف ولا هو يذكر أنه رآه في كتاب آخر .

كتابكم السيامي البليغ للامير علي^(٢) إن كان لديكم نسخة صحيحة

(١) الحافظ .

(٢) في أثناء الحرب العامة سنة ١٩١٦ شاع في الشام ان الامير علي بن الحسين
جاء بعد نورثهم على الدولة بجيش من العرب إلى ماء الأزرق وذلك لقتال عسكر
الدولة فكتب اليه كتاباً طبعناه ونشرناه في ذلك الوقت أقول له فيه : ماذا —

منه فأرسلوها أو أرسلوا ما بقي منه بعد التسيير نشر في المنابر ومأثر
التصحيح الذي أرسلتموه أخيراً بشأن ما نشر منه (الى أن يقول) : إن
المادة بيني وبين السيد أمين الحسيني فوق ما استبطنتم وما تظنون ولا
أعرف أحداً من إخواننا موافقاً لي في كل آرائي في أمر الحجاز وقد
أكثر منه وقد كان مخالفاً في مسألة بيته الحسين ولكنه غلب على أمره
وكان الظفر للشيخ المظفر في هذه المسألة دونه . وأنا كنت عازمة على
مناخضة المجلس في السياسة الحجازية إذا أصر على اتباع هذا الرجل فيها
لا في المسائل الوطنية ومسألة المسجد الأقصى : فقد كنت وما زلت مائة
عليها وقد أخبرني من أتق به من الهند انهم كانوا يظنون انها مسألة
انكليزية ولم ينتزع هذا الظن ويحملهم على المساعدة الا ما كتبه المنار من
نشر دعوتها .

— تصنع أيها الامير ثقاتلون العرب بالعرب وتسفكون دماء العرب بأيدي
العرب حتى تكون نتيجة ذلك إستيلاء الاجانب على بلاد العرب ونفسيهما بين
دول الخلفاء وإعطاء فلسطين الى اليهود الخ وأنصح له بالرجوع عن هذه الحركات .
ثم ظهر أن الشريف علي الذي جاء بذلك الجيش لم يكن هو الامير علي بن
الحسين بل كان الشريف علي الذي هو من أشرف وادي فاطمة ويقال لهم
الحُرث . فجعل الملك حسين رحمه الله هذا الغلط سبباً للرد علي وإظهار افتراءي
بزعمه . والخال أن جوهر الموضوع لم يتغير . يكون القوت الذي جاء لقتال عسكر
الدولة يقودها علي بن الحسين أو علي الذي هو من الاشراف الحرث بل المقصود
هو أن حركة الاشراف في قتال الدولة وفنئذ كنت أراها من جملة الحركات
المساعدة على تقسيم بلاد العرب بين دول الخلفاء وعلى إعطاء فلسطين الى اليهود .
وأظن أن مآل كتابي هذا قد تحقق كما لا يخفى علي كل ذي عينين .

وفي آخر هذا المکتوب يقول : عليّ اليوم واجبات كثيرة لا يمكن تأديها بعضها للدار وبعضها للمطبعة وبعضها لمساعدة بعض الاخوات ومنها قراءة أكثر من ثلث القرآن لاتمام الختمه الاخيره واسأله تعالى ان يجعل هذا العيد مبارکاً علينا وعليكم وعلى امتنا الاسلاميه ودمتم
لاخیکم المخلص

ر شبر

* * *

ومنه کتاب مطول إلى تاريخه ٦ ذي القعدة ١٣٤٣ أكثره يتعلق
بمباحث لغویه وهو :

صديقي الامير

وصاني كتابك المؤرخ في ٧ شوال وكل ما فيه أو أكثره مؤخذة
ببعض التعاليقات على كتابكم الذي تم بحمد الله وانما بقي الفهرس الذي
وضعت ونيت أن تبين أرقام مواد ولا فائدة بدونها وقد وضعت واعطي
الفهرس للمطبعة ١٠ وأرسلت قبله جدولاً في أغلاط الطبع وقد قلت انها
كثيرة أو ليست بقليلة ولو لم يكن فيه غيرها لكانت قليلة بالنسبة الى
أغلاط أكثر المطبوعات العربية ولكن كل ما لم يذكر أو جله سواء منه
ما فطنتم له وما لم تفطنوا له هو مما يدرك بالبداهة ولا يحتاج الى التنبيه
على أن فيما كتبتموه من الاغلاط ما هو غلط في الاصل (أي في الطبعة
الاولى) كتصحيحك : استلم ويستلم يتسلم وهو مكرر في الكتاب
وهو مما كنت وضعت عليه في الاصل خطأ أزرق اللون وسأذكر لك
غيره مما فطنت له لكونه من الاصل - ومنه ما ذكرته لك في كتاب

سابق عن التقديم والتأخير في صفحة ٩٨ الذي لو لم يكن من الاصل
لكان أكبر غلطة يتعذر معرفة سببها فان كثيراً من غلط الطبع في
تقديم كلمة على أخرى يحصل من سقوط بعض الكلمات عدد فك صفحات
الملزمة بعد تصحيحها ووضعها في الطوق لاجل طبعها فيعيد المرتب ما سقط
فيخطئ فيه بالتقديم والتأخير في أوائل الاسطر وأواخرها وبندر ان
يكون الساقط عدة كلمات . ومما صححتوه . وكان غلطاً في الاصل تعدية
التفتيش « بعل » من ص ٤٥ فجعلتموه « بعن » وانما عرفته لانه من جملة ما
كنت وضعت عليه علامة في ص ٣٣ من الاصل ولم اغيره لاحتمال ورود
في لغة ولو شاذة ولعله مما اخرته للحرجة ثم نسبته فجمع وطبع كأصل
ومثله « عزائمهم » بالجمع في ص ١٢٥ وهو بالفرد ومنه (نقل) في ص ١٢٤
وصوابها بالفاء (أي نقل) واكنكم كنتم صححتوها بقلمكم في الاصل
تصحيحاً طمس فيه الفاء طمساً فبقيت كالقاف . ومثلها في هذا كلمة
« نجدي » في ص ٥٥ وصوابها « نجري » بالراء . ومنها كلمة « بتنا » في ص
١٥١ وصوابها « مبيتنا » . كل هذا من الغلط أو شبه الغلط في الطبعة
الاولى واعني بشبه الغلط ما صححتوه بالقلم فطمس .

ومما أخطأتم في تصحيحه كلمة من قصيدة في ص ٨٥ كانت في الاصل
« مقلاة » وطبعت « مغلاة » فصححتوها « مقلال » والصواب « مقلات »
بالتاء المفتوحة وصاحب القصيدة اقتبس الشطر من البيت المشهور :
بغات الطير أكثرها فراخاً وام الصقر مقلات تزور^(١)

(١) البيت لكثير ولسان العرب لا يقطع بذلك بل يقول لكثير أو
غيره . واما المقلات فهي التي لا يعيش لها ولد وقد أقلت . وقيل هي التي تلد واحداً .

وكنيت أحفظ البيت : أ كثرها نتائجاً . ثم رأيت في كتب اللغة فراجاً
ومنه كلمتان بالهاء غير المنقوطة لأنها ضمير فنقطتموهما .

طال بي الاستطراء في مسألة غلط الطبع فكان من فوائد تذكيركم
بمصر تصحيح الكلام العربي والتوصل به لذكر ما كان من أمره وأمر
الطبعة في تصحيح كتابكم لتعلموا أننا بذلنا فيه جهداً لم يتيسر ما هو
فيه في العهد الذي طبع فيه وهو عهد الاستعداد للنقلة ثم الاشتغال
بأنفاله عدة أشهر (إلى أن يقول) : إن الغلط الذي في الأصل نوعان :
الأول مطبعي ظاهر ومثاله : « ذبل جردناه عن الأندلس » وصوابه « على
الأندلس » ومنه « سبعة عشرة خلت » وصوابه « سبع عشرة » ومنه « عبيء »
جيت « وصوابه « عبأ » ومنه « الثائرة » وصوابها « النائرة » . يحتمل أن
يكون منه « فافتدى في » وأن يكون من النوع الآخر لأننا معشر
الدوربين نكثر من وضع (في) موضع الباء الجارة حتى في ما لا يشتركان
فيه ولا يقع أحدهما موقع الآخر . وكذا « كادوا علي كيدهم » وصوابه :
كادوا لي . قال تعالى : (فيكيدوا لك كيداً) ومثلها « وشرع بالحديث »
وهي تقابل ما قبل كلمة الكيد ونسبت أن أذكرها قبلها .

النوع الثاني ما هو من الأصل وسببه في الأكثر كثرة استعمال المعاصرين
وهو فسيان أحدهما المفردات والثاني الجمل والأساليب . فمن المفردات قولكم
الحمار الحقيق (هذه وقعت سهواً) والصواب في مثله الثلاثي كقوله تعالى :

— ثم لا تلد بعد ذلك وكذلك الناقة ولا يقال ذلك للرجل . وقيل هو أن تلد واحداً
ثم نفلت رحمها فلا تحمل وأنشد :

وجدي بها وجد . قلات . بواحد . وليس يقوى محب فوق ما أجد

(وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) وقوله : (ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله) ويمدئ حاق بالهمزة فيقال : حاق به السوء وأحاق الله به .

ويشبهها قولكم ضجة مهولة (وإنما) يقال حاله الاسر أو الخطب وسيل الاساس : أسر هائل وهوئل عندي الاسر جملة هائلاً . نعم في مجازة : مكان مهول . أي فيه هول اه ولا يظهر مثله في وصف الضجة وإنما صححت مثل هذا مع علمي باستحاجكم أو إمكانه بمثل «مكان مهول»^(١) ومنها قولكم : (إن هذا نبأ عظيم) وهنا غيرت الموصوف فقالت (خطب عظيم) لأن النبأ خاص بالكلام وليس المقام مقام كلام بل مقام وصف ابن مراح لأرقته وذلك .

ومنها (ارتباد المشيب) والمشايب نص في مرادكم فأنشأ النبت المتفرقة من المشب وأظن أن هذه من غلط الطبع وإلا فهي من سبق القلم والاول

(١) كلاً لم تجز لفظة مهول لاجل قولهم مكان مهول بل لورود مهول في الكلام العربي جاء في لسان العرب : وهول هائل ومهول وكرها بعضهم وقد جاء في الشعر الفصيح وقال :

ومهول من المناهل وحش
ذي عراقيت آجن مدفان

وتفسير المهول أي فيه هول والعرب إذا كان الشيء (هولة) أخرجوه على فاعل مثل دارع ذي الدرع وإن كان فيه أو عليه أخرجوه على مفعول كقولك : يخرجون فيه ذاك ومدبون عليه ذاك اه وقد قال بديع الزمان الحمداني لا يكر الخوازمي في المناقشة التي جرت بينها مرتبلاً :

أراك على شفا خطر مهول
بما أودعت لفظك من فضول

وبديع الزمان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه .

أرجع فإن الكلمة من الفرائد غير المستعملة عند ضعفاء الكتاب الذين
سنوا على جهاليتهم (إنما كتبها تعاشيب وأردت أن أحيي بها كلمة فصيحة
مجهولة تقريباً عند ضعفاء الكتاب) .

ومثلها في رجعت كونها من تحريف الطبع (أفنائم إذا هؤلاء
الاسبانيول) جعلتها (أفنيام) (١) .

الثاني الجمل والاساليب . وما استكرته من هذا القسم أكثر من غيره .
فقد كاشفتكم بشي . منه من قبل الشروع في الطبع فعلمتم مما رجعت إلي
من القول فيه أن بعض ما هو قطعي عندي أو قريب من القطعي مما
يرجع أو يمكن أن يكون موضع بحث وجدال طويل عندكم فصحت
أو رجعت أو جزمت باستحسانكم لتصحيحه إن لم يكن لاعتقادكم بأنه
سطاً أو غير فصيح فلا اعتقادكم بأن بدله صحيح فصيح أو أنه أفصح وأذكر
بعض الامثلة على هذا القسم غير مرتبة :

(١) أما كون أفنائم من غلط الطبع وصوابه أفنائمون أو أفنيام فهو ظاهر .
ويظهر أن الاسم إذا كان يميز قولنا « هؤلاء الاسبانيول » بخلاف العلامة النغوي
الشهير الأب أفستاس الكرملي فقد انتقد في كتاب خاص الينا قولنا « الاسبانيول
والفرنسيس » وما أشبه ذلك ونحن أجيبناه بأننا نراه جائزاً حملاً على غيره . من
أمثاله قال سيبويه في الجزء الثاني من الكتاب صفحة ٢٧ ما يلي : وأما قولهم
اليهود والمجوس فإنما أدخلوا الألف واللام هنا كما أدخلوها في المجوسي واليهودي
لأنهم أرادوا اليهوديين والمجوسيين ولكنهم حذفوا ياءي الإضافة وشبهوا ذلك
بقولهم زنجي وزنج إذا أدخلوا الألف واللام على هذا فكأنك أدخلتها على يهوديين
ومجوسيين وحذفوا ياءي الإضافة وأشياء ذلك فإن أخرجت اللام والالف من
المجوس صار نكرة كما أنك لو أخرجتها من المجوسيين صار نكرة .

(١) قولكم « وسرت الفلك بربح طيبة » استبدلت به « وجرت الفلك به بربح طيبة » ووجهه أن السرى خاص بما كان في الليل ولا محل لهذا التخصيص وإن ما ذكرته موافق لقوله تعالى : (وجرين بهم بربح طيبة) وقد خطر ببالكم أنكم أردتم استعمال أسلوب القرآن فلم تفذكروا الآية . وقد راجعت استبانة سرية في كلمة كتبها في مقالات الاسلام والنصرانية مخالفة لاستعمال القرآن وهي صواب في نفسها وكانت المراجعة كتابية فكتب إليّ بأن أصلها أو غيرها وعلى ذلك بأنه لا يجب مخالفة أسلوب القرآن « ولو إلى صواب » والكلمة المذكورة « نصح له » أو « وهب له » لا أتذكر أيهما الآن .

(٢) مثل « وما هو ذلك القصر » وهذا مما يكثر في كلام المعاصرين وهو مأخوذ من اصطلاح المناطقة في السؤال عن ماهية الشيء وكلمة الماهية مشتقة منه وهو من اصطلاحهم وقلدهم كثيرون والضمير فيه (هو) لا حاسة اليه ولا مرجع له (والمدققون من الكتاب ومصححي الانشاء في وزارة المعارف يتحامونه ويرمجون الضمير مما يصححون . وفي الكتاب العزيز : « قال فرعون وما رب العالمين » ^(١) .

(١) لا شك أن القاعدة هي ما قال ولكن ليس بخطأ أن يقال « ما هو ذلك القصر » وما في ضربه . وقد ورد كثيراً في كلامهم وذكر سيبويه أن هذه الضمائر أنت وأنا ونحن وهو وهي وهم ومن وأنثى وهما وأنثى وأنتم تأني وصفاً للمضمر المجزوء والمنصوب والمرفوع وذلك قولك سررت بك أنت ورأيته أنت والطلقت أنت وليس وصفاً بمنزلة الطويل إذا قلت سررت بزيد الطويل ولكنه بمنزلة نفسه إذا قلت سررت به وأنا في هو نفسه ورأيته هو نفسه وإنما تريد بهن ما تريد بالنفس إذا قلت سررت به هو (إلى أن يقول) : وأعلم أن هذا المضمر يجوز أن -

(٣) قولك « ولذلك فلن بقايا آياته » وفيه ان ما بعد الفاء لا يعمل
 — يكون بدلاً من المظهر وليس ينزله في ان يكون وصفاً له لان الوصف
 تابع للاسم مثل قولك رأيت عبداً الله ايا زيد فاما البدل فتنفرد كأنك قلت زيدا
 أيت او رأيت زيدا ثم قلت اياه رأيت وكذا انت وهو واخواتها في الرفع .
 وورد سببه قوله تعالى « ولا يحسن الذين يخشون بما آتاهم الله من فضله هو
 خيراً لهم » وقال : صارت « هو » ههنا بمنزلة ما اذا كانت لغواً في انها لا تغير
 ما بعدها عن حاله قبل ان تذكر واعلم انها تكون في ان واخواتها فصلاً وفي
 الابتداء ولكن ما بعدها مرفوع لانه مرفوع قبل ان تذكر الفصل (قال) :
 اعلم ان « هو » لا يحسن ان تكون فصلاً حتى يكون ما بعدها معرفة او ما
 اليه المعرفة مما طال ولم تدخله الالف واللام (قال) : وقد جعل ناس كثير
 من العرب « هو » واخواتها في هذا الباب اسماً مبتدأ وما بعده مبني عليه فمن ذلك
 ما بلغنا ان رؤبة كان يقول اظن زيدا هو خير منك وناس كثير من العرب
 يقولون (وما ظلمناهم ولكن هم كانوا الظالمون) وكان ابو عمرو يقول : ان كان هو
 العاقل . ثم يقول سببه ان « هو واخواتها » يكون بمنزلة اسم مبتدأ وذلك
 لما اظن احد خير منك وما اجعل رسلاً هو اكرم منك فلم يجعلوه فصلاً
 بله نكرة كما انه لا يكون وصفاً ولا بدلاً لنكرة وكما ان كلهم واجمعين لا
 يكرران على نكرة فاستأنفوا ان يجعلوها فصلاً في النكرة كما جعلوها في
 المعرفة لانها معرفة فلم تقصر فصلاً اذا لمعرفة كما لم تكن وصفاً ولا بدلاً إلا
 معرفة اهـ .

وقد جاء في معني اللبيب لابن هشام ان « ما » نكرة متضمنة معنى الحرف
 وان « ما » الاستغنامية معناها : اي شيء نحو ما هي ؟ ما نونها ؟ وما تلك يمينك ؟
 قال مومني : ما جئتم به السحر وذلك على قراءة ابي عمر وآل السحر بمد الالف فما

فيما قبلها وان الجمع بين لام التعليل وفاء السببية لا حاجة اليه في أكثر هذه الاستعمالات التي كثرت جداً في اسلوب المعاصرين غير المدققين والوجه في الجمع بينهما تقديم الفاء كأن يقال : فلذلك كان كذا^(١).

(٤) كلمة « فضلاً عن كذا » في مقام الانبات وقد تكرر في كلامكم

— مبتدأ والجملة بعدها خبر وآسحر إما بدل من ما ولها قرن بالاستفهام وكلمة قيل آسحر جثتم به وإما تقدير أهو السحر أو السحر هو ويقويه قراءة عبدالله ما جثتم به سحر . إذاً لو قيل ما هو السحر مثلاً « فما » مبتدأ والجملة بعدها خبر والسحر بدل من ما . وقد سألت عن هذا الاعتراض العلامة السيد نقي الدين الحلالي السجلماسي فاستغرب وقال لا اخزن ان السيد رشيداً يمنع جوازه كما انه لم يثبت لي ان الجملة منافية للبلاغة وقال : ما هو ذلك القصر . الضمير يعود على القصر وان كان متقدماً لفظاً فهو متأخر رتبة لان « ذلك » مبتدأ والقصر بدل وجملة « ما هو » خبر ووجب تقديمها من اجل ما الاستفهامية .

(١) ان هذا الاستعمال وارد من القديم حتى في كلام سيبويه نفسه في الكتاب صفحة ٣٩٠ من الجزء الاول بقول : فعلى هذا فأجر ذا الباب . وفي الجزء الاول ايضاً صفحة ١٨٩ : فعلى هذا فقس المعرفة . وفي الجزء الثاني صفحة ٩٧ : فكذلك فقس هذه الاشياء . وفي صفحة ١٦٧ : فعلى هذا فقس هذا النحو . ومثله ما لا يحصى في كلام أئمة اللغة قديماً وحديثاً وابن هشام وهو من هو في النحو يقول في الصفحة الخامسة من الجزء الثاني من مغني اللبيب الذي عليه حاشية الامير : وعلى هذا فلا يصح استئناف ما انخ . وقال في الآية الكريمة (وما بكم من نعمة فمن الله) الارجح أنها موصولة وان الفاء داخله على الخبر لا شرطية (والله داخله على الجواب اهـ . وقال الله تعالى : (والذين كفروا فتمسك لهم) .

لانه صار من الاستعمال للألوف عند العلماء منذ قرون ولكن المتقدمين قلما
 كانوا يستعملونه الا بعد النبي لما لهم من التخريج النحوي له مع تصريح
 بينهم بانه ليس من كلام العرب . فتقدير الكلام في «فلا ت لا يملك
 درهما فضلاً عن دينار» انه فقد ملك درهم فقدراً فاضلاً وزائداً عن فقد
 ملك دينار الخ . ولا بد أن تكونوا قد اطلعتم على هذا ونسيتموه ولا سيما
 عند الاستعمال فجربتم فيه على ما تقرأون دائماً في الكتب والجرائد وكم
 كنت انا وغيري في مثل هذا . ومنه قولكم في كون المسلمين أحوج
 من النصارى إلى الماء «لانه فضلاً عن الشراب يلزمهم لاجل الوضوء»
 فيه تنصب كلمة فضلاً هنا ؟ واستعمال (يلزمهم) هنا بمعنى يحتاجون اليه
 بما لا اعرف له أصلاً في اللغة وانما هو عصري حديث ولكن لا ادري
 متى كان استعماله ولعلكم تعرفون له اصلاً فاني لم اراجع عنه باستقصاء .
 ومنه قولكم في وصف غناء ادماء : «وتجود بكل نغمة يترنح لها الجلود
 فضلاً عن كون الموسيقى الاسبانية في طبيعتها ما اشتهلت عليه من كذا
 وكذا تفعل كذا وكذا» فيجوز ان تكونوا اطلعتم على تخريج يرضيكم لمثل
 هذا الاستعمال ويجوز ايضاً ان تكونوا قد اطلعتم على نص فيه لم نطلع
 عليه نحن ولا مثل ابي حيان الاندلسي الذي بحث ما لم نبحث . ولكن
 ما اظن انه يستخطكم تغيير هذا الاستعمال انا وامثالي بما لا تذكرونه بدليل
 انكم قرأتموه ولم تعدوه خطأ . على اني لا اتذكر اني غيرت هذا الاستعمال
 في كل مكان وانما عرفت هذين الموضعين لانها مما كنت وضعت عليه
 علامات الاستنكار^(١).

(١) ان استعمال (فضلاً عن كذا) يعني زيادة عن كذا مستفيض في كلام

(٥) يقرب من هذا الاستعمال مثال قولكم (ولكن كأنني بهذا الطريق)
بدلاً عن أن يزداد بهم حركة والسأ ازداد وحشة ووحدة (وقولكم (ولكن
— المؤلفين والكتاب من زمن قديم كما يعلمه كل من تتبع كلام القوم وإن كنا
لم نعرف متى بدأ هذا الاستعمال ؟ وقول أبي حيان الأندلسي أنه ليس من كلام
العرب لا يدل على عدم جوازه لأننا لو نقضنا كلام المؤلفين من بعد
الاسلام إلى اليوم لوجدنا فيه ما لا يحصى من الاستعمالات التي لم يصح
بعرها العرب ليس في الأمور العلمية والفنية والمواضيع الفلسفية لحسب بل في
الأمور المعتادة الاجتماعية أيضاً : فقد استعمل العرب بعد الاسلام جملاً والفاظاً
يأخذها الاحصاء . لو نشر عرب الجاهلية والقيت على أسماعهم لم يفهموها ولا
عبروا المراد منها حتى أنهم قالوا لن بدوباً مثل عن القلم فلم يفهم معناه فقليل له
ماذا تصور من كلمة القلم فقال : اتصور أنه شيء يقطع أو بقلم ولا أقدر أن
أنهم شيئاً وراء ذلك . وبقي العرب بعد الاسلام بكثير يتحامون كثيراً من
الاصطلاحات قال سيدي به في باب الجموع : أعلم أنه ليس كل مصدر يجمع كالأشغال
والعقول والحلوم والألباب ألا ترى أنك لا تجمع الفكر والعلم والنظر . اهـ
فتأمل الآن لغة عربية لا يجوز فيها جمع العلم والفكر والنظر . . . والحال أنه لا يكاد
الكتاب ينمق بضعة أسطر حتى يضطر إلى ذكر العلوم والأفكار والانظار وهي
مستنبضة في النظم والنثر فقولهم (فضلاً عن هذا) زيادة على هذا لأن الفضل هو
زيادة . قد رأيت في بعض كتب المتقدمين قوله : فضلاً عن كذا وزائد على
كذا . نعم إن أكثر استعمال فضلاً عن كذا يجيء بعد نفي ولكن قولهم إن ذلك
في الأكثر صريح بأنه قد يجيء أيضاً بعد إيجاب . والسيد رشيد رحمه الله قبل أن
كتب الينا هذا الاعتراض قرأ ما جاء في « المصباح » فإنه يقول : لا يملك درهما
فضلاً عن دينار وشبهه معناه لا يملك درهما ولا ديناراً وعدم ملكه للدينار .

والأسماء بدلاً من قروح الطبول لم يكن حول ابن حامد إلا السكوت
 (النام) فيقف الذهن هنا في (بدلاً) المنصوبة حتى يجيء ما بعدها فيلتبس
 لما ناصباً بالتقدير في الكلام . ويتأخرها مما يتعلق بها يزول هذا التقيد .
 ومن الخطأ في الجملة الأولى وضع (عن) مكان (من) والمنقول (بدل)
 (من) كما في الجملة الثانية وربما كانت الأولى من غلط الطبع والمعاصرون
 يستعملونها .

— أولى بالانقضاء وكأنه قال لا يملك درهما فكيف يملك ديناراً وانتصابه على
 المصدر والتقدير فقد ملك درهم فقدأ بفضل عن فقد دينار . وقال قطب الدين
 الشيرازي في شرح المفتاح : اعلم ان فضلاً يستعمل في موضع يستبعد فيه الأدنى
 ويراد به استحالة ما فوقه ولهذا يقع بين كلامين متغايري المعنى واكثر استعماله
 أن يجيء بعد نفي . وقال شيخنا ابو حيان الاندلسي تزيل مصر المحروسة أبقاء
 الله تعالى : ولم أظفر بنص على أن هذا التركيب من كلام العرب وبسط القول
 في هذه المسألة وهو قريب مما تقدم اهـ .

وقد نقل الزبيدي في شرح القاموس ما ورد في المصباح عن فضية (فضلاً
 عنه) أما سؤال الاستاذ عن إعراب فضلاً في قولي (لانه فضلاً عن الشراب
 يلزمهم لاجل الوضوء) فأجيب بأنه منصوب على المصدر مثل قولهم لا يملك درهما
 فضلاً عن دينار وتخريجه ان الماء يلزم المسلمين لاجل الوضوء لزوماً فاضلاً عن
 لزومه للشرب . اما استعمال (يلزمه) (ويلزم له) فهو أيضاً مستفيض أكثر من
 استنفاضة الاول ومعنى لزم ثبت ودام وكأنهم لحظوا ان ما يحتاج اليه الانسان
 بصورة دائمة يعد من الامور اللازمة أي التي يحتاج اليها الانسان لزوماً فصار هذا
 الاصطلاح يفيد معنى الاحتياج ولولم يكن كذلك في الاصل . وقد سألت العلامة
 السيد نبي الدين الهلالي المتقدم المذكور عن جملة « لانه فضلاً عن الشراب يلزمهم —

(٦) ومثله فيما قدم وحقه التأخير قولكم (وأسلحته تزيد رونقا وجلالا
صباحة وجهه) فصباحة وجهه مفعول أول ورونقا مفعول ثانٍ واقديمه خلا
الاصل فلا ينبغي إلا لضرورة شعر أو نكتة من نكت المعاني . وأما
اعتقد أنك إذا لم توافقني الآن على هذا فعلت أنك ألفت قراءة هذه
الرواية لأنها من أوائل ترجمتك . بل اعتقد أنك لولا هذه الالفه لصححت
منها عند قراءتها الأخيرة ألفاظا وجلا كثيرة مما لا تراك تستعمله الآن .
واعيد التذكير بأن المراد تصحيح ما ينافي انفصاحة والبلاغة لا ما ينافي
قواعد الاعراب ومفردات اللغة فقط .

(٧) قولك ثم تحفزا وتوائبها الواحد على الآخر . ولا يغرب عنك أن
معنى توائبها : وثب أحدهما على الآخر . فلا حاجة معها الى قولك : الواحد
على الآخر .

(٨) ومثله (وصاروا يتظاهرون بعضهم على بعض) وهو ما يسعون له
البراغيث والفصيح يتظاهرون بعضهم على بعض .

لاجل الموضوع « فأجاب : الذي يظهر لي أن هذا جائز وإن نصبه على المفعولية
للفارقة كما ذكرت سائق (قال) : وبدا لي وجه آخر في نصبه وهو أن يكون حالا
يعني فاضلا من فاعل يلزم وتقديم الحال جائز قال ابن مالك :

والحال إن ينصب لفعل صرفا أو صفة أشبهت المصرتقا
فجائز تقديمه وهو هنا كذلك فإن (يلزم) فعل متصرف وأما كون المصدر
حالا فكثير قال ابن مالك :

ومصدر مشكور حالا يقع بكثرة ككفنته زيد طلع
وفي ذلك خلاف معروف .

(٩) وأبعد منها عن الفصاحة بل عن العوَاب قولك وبقيت مرأيا
البريقين تتردد الى غزو بعضها بعضاً فإنه من عدوى الجراند وأمثالها من
مكتوبات المعاصرين التي لا تقبلها لغة البراغيث ويتجنبها من دونك من
الكتاب المتأقين .

(١٠) وأتذكر ان مما تكرر وهو لا يرضيك الان مثل (نحو ثلاثمائة)
بإضافة نحو الى العدد والمنقول عن الفصحاء (نحو من كذا) فأت وجد
نحو الاول فلا اذكره ولا أبعد وقتاً للمراجعة الطويلة وحسبي من القصيرة
اقتصار اساس البلاغة على قوله : وعنده نحو من مائة رجل ^(١) .

(١) متفق على ان الافصح ان يقال (نحو من كذا) ولكن ليس بغلط ان
يقبل نحو كذا وقد رأيت هذا الاستعمال في كتاب سيبويه وليس مرة واحدة فقد
جاء في الجزء الثاني صفحة ٢٣٥ من طبعة الكتاب في باريز ما يلي : وقالوا نظير
كما قالوا وسيم فبنوه بناء ما هو نحو في المعنى . وجاء في صفحة ٢٣٦ من الجزء
الثاني : وما كان من الصغر والكبر فهو نحو . من هذا وجاء في صفحة ٣٣٥ : وقالوا
ضخم ولم يقولوا ضخيم كما قالوا عظيم ثم قال في الصفحة التي تليها : وقد يبتون
الاسم على فعل وذلك نحو ضخم ونخم وعبل وجههم اه . ثم يقول : فهذا يدل
على انه نحو الطويل والقصير . إذا يجوز الوجهان ووضع (من) بعد (نحو) هو
أولى . وسألت صاحبنا السيد الحلالي وهو الغاية البعيدة في النحو واللفظ عن هذه
المسألة فقال لي : نعم الافصح العربي الخالص (نحو من ثلاثمائة) . ولما المؤمنون
من عهد سيبويه الى الان والشعراء فانهم اكثرنا من ذلك . والنحو من معانيه المثل
كما هنا فلا اشكال في جوازه اه .

وسألته ايضاً عن بقية اعتراضات السيد رشيد رحمه الله فقال : « بدلاً من —

(١١) قولك : وكانت المقبرة عبارة عن روضة معروشة من النارج والسرور والتخيل . كلمة (عبارة) خاصة بالكلام واستعملها كثير من علمائنا في تفسير بعض الكلم أو تعريف بعض الاصطلاحات اللفظية وانكر هذا بعض اخواننا من نظار المدارس في احدى جلسات المجمع اللغوي قصوبت كلامه في مثل هذا الاستعمال الذي يكثر في الجرائد وامثالها فقط . وفي العبارة ايضاً ان المعروش من الشجر والنجم ما كان كاللدوالي وغير المعروش ما كان كالسرور والتخيل وهو ما حققناه في تفسير : « جنات معروشات وغير معروشات » .

(١٢) قولك : ان يصلح ذات البين بين الفرسان . الوجه ان يقال : ان

— فرع الطبول الخ — يظهر لي ان السيد انما اعترض هنا من جهة البلاغة وكان يدق في كثير من الجواز فلا اراه ينكره وامر ذلك سهل اذا لا يخلو الثاني ان يوجد في كلامه خلاف الاولى من جهة البلاغة . (قال) : واسلمته تريد رونقاً وجلالاً صباحة وجهه « هذا الاعتراض ايضاً من جهة البلاغة بلا شك ويظهر لي ان الصواب فيه مع السيد رشيد لان رككته يادية ولست امنعه وما اجبت به فيه ان استجلب الفكر لصباحة الوجه اهم واولى . (قال) : « وبقيت سرايا الفريقين تتردد الى غزو بعضها بعضاً » جائز وليس هو من لغة الجرائد لان لغة الجرائد ولغة عامة مصر ان يقال مثلاً : « وبقيت السرايا تتردد على غزو بعضها » نعم لا يخلو تلك العبارة من ركة ولو قيل : « وبقيت السرايا يغزو بعضها بعضاً » كما قال تعالى : (وتركنا بعضهم يوج في بعض) لكان اولى . اهـ

نقدم لنا كلام في اننا ترجمنا هذا الكلام ترجمة عن الفرنسية من اربعين سنة وراعينا فيه الترجمة الحرفية .

بين الفرسان بالاضافة فقط كما قال تعالى : « واصلحوا ذات بينكم » .
(١٣) قولك في حث البغال وزجرها « بان يناديها تارة يا جيدة يا سريعة
او ان يزجرها طورا بقوله عدس » لا حاجة هنا (لا و) ولا (لان) فالمقام
مقام الواو وحدها .

هذا بعض ما بذلت من الاجتهاد في تصحيح كتاب أجل أصدقائي
فضلاً وأدباً ووطنية وخدمة للامة من طريق المساعي السياسية ونفقات البراع
لم أذكره إلا شفيحاً بين يدي اعتذاري عما ذكرني وعاتبني عليه من
تعليق بعض الحواشي بعبارة تشعرباني لم ألق بك بعضها ما يخل بمقامه
العلمي والادبي فأقول أولاً اني لا أنكر اني تعمدت التعليق على بعض
ما ينشر في النثر لا على كله . ثانياً : لا أنكر أن بعض ما اعلقه -
وكذا ما اكتبته ابتداءً - قد يكون خطأ . فأما إنكارك ما أقول فيه :
لعل أصله كذا وهو من غلط الطبع الظاهر في المتن - فلا أراه صواباً
لان وجهة نظري فيه ان نقله بنصه أمانة وانت قولي : لعل أصله كذا
أقصد به اني أرجح ان أصل الكاتب صحيح وان الخطأ من الطبع ان
كان مطبوعاً ومن النسخ ان كان مخطوطاً . ولا أتذكر اني تعمدت إظهار
الخطأ إلا في مقام المناظرة فان وقع مني ما يدل على خلاف ذلك دلالة
قطعية فلا شك عندي انه من سوء التعبير لا من سوء النية . والتعليق
على المطبوعات من مصححي المطابع معهود مألوف .

وأما حواشي ابن مراح خاصة فأكثرها قد وضعته بحكم العادة ولم
أنظن لكون الكتاب لغزيب إلا في آخره وفي ذيله الذي طبع أكثره

قبل ورود كتابكم هذا^(١) . هذا ما أقوله في حيلتها واما التفصيل فأقول فيه ما يأتي :

(١) كان من عادة الاستاذ إذا جاءته كتابة فنشرها في المنار أن يضع عليها تعليقات من عنده في ما يراه خطأ في المتن ولما طبعنا « آخر بني سراج » تحت إشرافه فعل ذلك معنا كما كانت عادته إلا أنه كان لنا على الكتاب تعليقات من قلمنا فنظراً لكون الاستاذ لم يضع إشارة تفرق بين تعليقاته هو وتعليقاتنا نحن اختلط الخابل بالنابل فنهتاه إلى ذلك فعماد وصار يضع إشارة تفيد ان التعليق منه لا منا والقرئنا أن نضع تنبيهاً في أول الكتاب هو هذا :

انه لما كان هذا الكتاب قد انطبع بمطبعة المنار بمصر وكنا نحن بمكان والمطبعة بمكان رجونا حضرة الاستاذ العلامة صاحب المنار أن يشرف على طبع الكتاب ويتولى تصحيح مسوداته — وهل يفتي ومالك في المدينة — فعلق الاستاذ أثناء تصحيح المسودات بعض ملاحظات عذت له ومنها ما هو شبه اعتراض على المتن ولما كان بعض هذه الملاحظات غير معام عليها بألفاظه فخشيت أن يختلط الخابل بالنابل وجب التنبيه على الحواشي التي علقها الاستاذ فهي الواردة في صفحات ٢٧ و ٦٣ و ٦٥ و ١١٣ و ١١٦ و ١١٧ و ١١٩ و ١٩٠ و ٣٤٧ والحاشية الثانية من ص ٧٣ والاولى من ص ٣٧٥ وسائر حواشيه معزوة إلى مصحح الطبع وما بقي من الحواشي فهو من قلم مؤلف الكتاب شكيب ارسلان .

فكتب الاستاذ تحت هذا التنبيه اعتذاراً قال فيه : اننا لم نقصد الاعتراض بما ذكر على أمهر البيان بل جرى به القلم كماداته لزيادة الفائدة كطلع سيفية أبي تمام ذكرنا نص الديوان المطبوع ولا نجزم بأنه الصواب لكثرة غلط الديوان وكلاستدراك في مسألة الجوهرية والبرامكة فما في المتن لا يتأنيه وكذلك حاشية القدر في ص ٣٦١ وأما حاشية ص ٣٦٧ ففيها حمل كلام المتن على أصل بايغـ

(١) مصراع بيت أبي تمام قصدت به أن هذاربما كان رواية وكان
 يجب أن أصرح بذلك وأعزوه إلى مصحح الطبع كما فعلت أخيراً ولكن لم
 أظن لذلك وأنا فيه مخطئ . وكان خطر سيفي بالي بعد أن فطنت لتعدد
 هذا أن أشارككم في التنبيه والتعريض به في آخر الكتاب فسبقتم إلى
 ذلك فتلقيته بالقبول وديوان أبي تمام كثير الغلط .

(٢) الاستدراك على مسألة أخذ اللغة عن الجوهري لا يشعر أنه مما
 ينبغي على مثلكم وهو مما يعرفه من تعظيمهم إياي قلنا إنهم دونكم . وإنما
 الاستدراك زيادة فائدة كاستدراك الحاكم على صحيح البخاري ومسلم
 وهو دونها باتفاق علماء الحديث . وسبب استدراكي أنني أنا وصائر محبي
 العرب والعربية يتألمون من الدعوى الباطلة التي أذيعت بأن أكثر رجال
 علم العربي من الاعاجم حتى اللغة نفسها فجعلت الاستدراك شفاء لا لم
 من بقوا هذا الكتاب . والله لم يخطر ببالي أنه ربما يكون من لوازمه
 اتهامك بأنك لا تعرف من كتب قبله من العرب كالتلخيص وبعده وعم
 كثيرون فكيف أقول أنني جعلتك « خطأ » إن اللغة كلها اخذت عن صحاح
 الجوهري وما لا أجعله إن اللغة كلها ليست فيه » . ومثلها مسألة البرامكة .

(٣) لم يبق بعد هذه المسائل إلا كلمة « لعله تخافه » في تصحيح تخالف .
 وأتذكر أن سبب توقيفي في عدها من أغلاط الطبع هو أنني رأيتها في
 وقت ضيق بعمل كثير فأردت أن أعود إلى التأمل فيها فلم يتفق لي ذلك .
 فثبت بكل ما تقدم جريمه أو مجموعته أنني لم أكن لأحرص كل هذا .

مع مخالفة ظاهرة لمورد الحديث .

ربيع رضا

الحرص على تصحيح كتابكم من كل غلط مطبعي وغير مطبعي ثم أعمد
إلى موضعين أو ثلاثة مواضع من غلط الطبع فأعاق تصحيحه بحاشية
أقصد بها إيهام قارئيه أنها خطأ أصلي وأتعمد تعليقات حاشيتين أو ثلاث
استدراكاً على عبارات فيه لمثل هذا الإيهام !!

لو ثبت هذا عليّ لكنت مجرداً من أفضل حسنة أرجو بها الزلالي
عند الله تعالى بعد الايمان وهي حسن النية والاخلاص في كل قول وعمل .
ومن أفضل حسنة أرجو بها ثبات مودة الاخوان الذين تجمعني بهم صلة
العلم والادب والعمل للملة والامة وأنت عندي في الذروة من الجامعين
لها . وإن اتهمني بذلك اتهم بضد ما أنا عليه لا بما أنا بريء منه فقط فوالله
لم أقصد بإرضاعة وقي الذي هو أضيق من سم الخياط على عملي الا الحرص
على سمعك الحالية في علم الادب التي نلتها بحق أن يتداولها المدققون في
تحريري صحيح اللغة وفصيحها في هذه الايام فيضعوها في ميزان النقد بهفوات
وقعت منك في أول عهدك بالانشاء والترجمة أيام كان أكثر ما يستعمل
في الكتب وهو غير مخالف للقواعد النحوية والصرفية مقبولاً عند الجمهور
وهم اليوم يخطئون أشهر العلماء المتقدمين في مسائل كثيرة .

وما جربت معك في هذا إلا على الطريقة التي استقمت عليها في
معاملة شيخنا الاستاذ الامام في عهده وبعد عهده فقد كنت أراجمه في
حالة القرب بما أرى أن يحتاج إلى إصلاح لفظي أو معنوي من كلامه
فينسر بذلك جد السرور ويعمل به وكنت أصحح في حالة البعد ما
أقطع بأن تغييره أولى . وقد علقت على رسالة التوحيد حواشي لا تتجاوز
من تخطئة للاصل وقد أذن لي بتصحيح خطابه الذي ألقاه في تونس بعد أن

أبلغ فيها مصححاً بقلمه ولم يبال أن يرى علماء تونس وأدباؤها أن ما طبع في المنار أصح مما طبع عندهم فقد كانت هذه المعاملة من أستاذنا الأكبر في الإنشاء وعلوم البلاغة سبباً في تمكن تلك العادة التي أشار إليها سيدي الأمير واعتبرنا له مع ذلك بالحق فيما انتقده منها . وأرجو أن يكون انتقادنا تأثير عملي يقف بالناسهل فيها عند حد فأنني أن أعد شيئاً فيما أردت به الاحسان كما وقع لي معه في مسائل أخرى حرصت فيها على إبدائه بما عندي فيها من رأي ورواية وخبر وخبر ليكون متقنين فيها وسواء في معرفة قوادمها وخوافيها فانهمني فيها بأنني لم أجدته بما اضطررت بعد طول الجدل أن أقسم له بميناً مؤكدة بأنني لم أقصد اتهامه ولا ظننت ذلك فيه بل أعتقد أنه على خلافه .

(إلى أن يقول) : هذا — وإذا كنت أقصد بهذا الكتاب « تصفية حساب » تلك المجادلات التي أكرهها واتهاماً مع الإخوان وقد وقعت فيها على توقع لها — فأنني لا بد من ذكر كلمة في المسألين اللتين ذكرت أني أخطأت فيها الحق في حواشي المنار لا لأبرئ نفسي من الخطأ بل لأريك أن جزمك هذا فيه نظر ومجال للبحث سيفي الأولى وأنت أقرب إلى الخطأ في الأخرى بل أنا المصيب فيها جميعاً .

(الأولى مسألة ارتياني في انتساح العرب لرومية واكتساحها) الكسح والاكتساح هو الكس والكس الثاني أبلغ من الأول ويستعملان مجازاً فيما استعملتم فيه الاكتساح ولا أزال أرى استعمالكم له في غير محله وأرى تعاليقي عليه في محله . ومما أجبت به عنه هو حجة لي عليكم لا لكم عليّ على أنني لم أجزم بتخطئكم في تلك الحاشية وإنما وقفت معكم موقف

السائل لكم المتعرف لكم بأنكم أعلم منه بالتاريخ وذكركم للمسئلة في
سياق مکتوبکم الاخير يسألکما في الحواشي التي أدل بها وأظهر تجهيز
الناس بها على كوفي مخطئا فيها . قال في شرح القاموس وبعض قوله من
المتن : ومن الجاز أغاروا عليهم فاکتسحوهم أي اخذوا ما لهم كله . ويقال
أيضا على بني فلان فاکتسحوا ما لهم أي لم يبق لهم شيئا له . فهو يقول
با سيدي ان ما کتبتہ في الجواب ونشرناه في (ج ٩ م ٢٤) نص في ان
العرب فتحوا رومية واکتسحوها ؟ اقل صرحت بانك لم تدع انهم فتحوها
ولكنك لم تثبت انهم اکتسحوها فسا ذكرت عنهم ليس اکتساحا قرن
أصررت بعد هذا على انه يسمى اکتساحا فلاننا نعلم في المسئلة اشهر عنه
اللغة والتاريخ بمصر ونرضى بحکمهم (كأحمد تيمور باشا واحمد زکری
باشا) .

(المسئلة الثانية) قولك ان كلمة الفيلق « وردت بالذكير أيضا في هذه
اللغة للعمالبي عند تفسیحه درجات الجيوش » تنبي انني أخطأت في جعلها
مؤنثة لانها وردت بالوجهين وقد راجعت فقه اللغة فلم أر فيه وصفها بالذكور
ولا بالأنثى وإنما ذكرها مع الالفاظ المرادفة للجيش والالفاظ المتفقة في
المعنى لا يجب أن تكون كلها مذكرة او مؤنثة ولو وجب هذا لكانت
حكما منها بتذكيرها فقط ومخالفة الجميع رواة اللغة الذين نقلت اقوالهم في
المعجم والمخصص على أن جملة إياها بمعنى الجيش والجحفل وهو قوله : من
الف الى اربعة آلاف ودون الكتيبة مخالف لاقوال بعض أئمة اللغة
ككثير من محدوده . ففي المخصص بعد ذكر المقتضب والاختلاف في انه
الف ومئة أو مئتان أو أكثر ما نصه : فاذا كثروا فهي الفيلق . ابن دريد :

الفيلق الكثيرة السلاح أو هي الشديدة . أبو عبيد الفيلق اسم للكتيبة له
 ويؤخذ من لسان العرب وغيره تأنيث الفيلق لانه اسم للكتيبة أي على
 رواية أبي عبيد — أو لانه وصف الداهية الشديدة فقد نقل عنهم قالوا
 كتيبة فيلق أي شديدة وانه تشبيه لها بالداهية كما قالوا امرأة فيلق ، وفي
 مستدرك الناج : والفيلق كصيقل الداهية والامر الموجب ورماعه بفيلق
 داهية أي كتيبة منكورة ، وبلي فلان بامرأة فيلق أي داهية منكورة
 صغابة . وجملة القول ان كلمة فيلق قد اتفقوا على تأنيثها واختلفوا في تحديد
 معناها لان العرب لم تكن تحدد مثل هذه الالفاظ بالعدد . وتفسير بعضهم
 لها بالجيش وهو العسكر الكثير لا ينضم جواز تذكيرها لانهم اوردوا
 لها شاهداً من كلام الرب ذكرت فيه مؤنثة . وهب بعد هذا انه جائز
 واما عثرنا على رواية شاذة تؤيد الجواز أي بعد هذا مخرجاً لمن اطلق قول
 الجمهور من كونه محققاً والمقام مقام ما يستعمله فصحاء الكتاب لا مقام
 تحرير ما ورد من الروايات في الكلمة ؟

بعد هذا كله اعترف تكراراً بأنني أخطئ كثيراً فيما اكتب وان
 بعض ما اخطئ فيه عن جهل وبعضه عن زهول ونسيان لما انتقده على علم
 وبعضه من سبق القلم ولم اقرأ لاحد من كتاب هذا العصر حتى المشهورين
 منهم بالتدقيق والنقد كليا زجي كلاماً كثيراً سالماً من الغلط . وان من
 حسن حظ الانسان ان يوجد له اخوان ينصحون له ببيان ما يروونه خطأ
 من كلامه . وقد مررت جد السرور لما كتبتكم إلى تلك الكلمات التي
 قلتم انكم تجدونها او وجدتموها في كلامي وهي مما تشجبون استعماله
 « كالواسطة » « والحزينة » واجيبكم بما اراه صواباً منهن كالخوبنة وما

جاءت فيه العلماء كالواسطة — وقد رأيتها في كلامكم أيضاً — وما لأعز
له أصلاً ولا استعمالاً للعلماء المتقدمين ولا أتذكر الآن ما هو واستحسن
أن يشكور هذا بيننا بمثل ما بدا من الانصاف في العلم وعدم اتهام أحد
مننا لآخر بالخط من قدره والانتصاب للدفاع عن نفسه ولو بالتأويل
والاحتمال والتباس المخرج ولو بشواذ الأقوال وهو ما وقعنا فيه أخيراً حتى
أنك أخذت تماريتي في حديث مما اشتهر على الاستسنة ذكرت لك القول
الفصل فيه وفي بعض المسائل الدينية كما بوصف الله تعالى به وما لا
يوصف وفي استعمال لفظ الصلاة بمعنى الدعاء كما يستعمله النصارى .
فكنت عن تفصيل القول فيه الكرامتي لمثل ذلك ولا سيما مع الاخوان
كما ذكرت في هذا الكتاب وفي غيره من قبل ولأن الشرح فيه يطول
ولا يستحق ان يضاع فيه الوقت وهو ضار غير نافع . وما كتبت هذا
الا ان لما ذكرت من تصفية الحساب فيما رأيتك فيه تعيد الماضي
كسألة اكتساح العرب لرومية التي أفردت لك في المنار بفضل بيانها .
أن صرحت عند إيرادها بأنك أعلمني بالتاريخ وإنما أشرت بإعطف غني
الى أن جوابك لي لم يظهر منه ان ما أوردته يصح ان يسعى اكتساح
فلم تكف بذلك .

وأختم هذا البحث بأن لك الحق كل الحق في انتقادك وضع الحواشي
على كتاب « هو لك لا لي » وباتني لا أعود الى مثل ذلك فيما هو لي اذا
تفضلت عليّ بكتابة شيء فيه وهو المنار الذي أرجو أن يكون دائماً
موضع عطفتك ومساعدتك ومظهر علمك وأدبك وأرجو ان أكون أحسن
حفظاً في هذا الكتاب على نقله وجدله وطوله مني في غيره فأنال به ما

أطلبه من حفظ المودة وثباتها وغنائها بالاخلاص التام لا بمجرد الجمالة التي
تفتن بها المظاهر كما هو شأن أكثر الناس .

يا حب ليلى لا تغير وا زدد وانم كما ينمي الخضاب في اليد
(إلى أن يقول) :

التعريف بكتاب اخبار العصر وبالمراسم السلطانية الاربعة

لما أرساتم هذين الاثرين التاريخيين أرساتم معها مقدمة لهما للتعريف
بهما فوضعتما معها ولم أقرأها لضيق الوقت عن قراءة شيء قبل الحاجة اليه
فلما حان وقت طبعها لم أدر معها شيئاً وكنت نسيت المقدمة فطبعها بدونها
وفي أثناء طبعها ورد كتابك فتذكرت المقدمة واضطرونا الى جعلها خاتمة
ولم لا ذلك لئلا يان لما وضعت سطر التنبيه في آخر ديباجة الكتاب . وكنت
عازماً على إرسالها اليك قبل جمع حروف الفهرس وتصحيح الخطأ لتفهرسها
وتصححها ثم رأيت ان هذا يقتضي تأخير إصدار الكتاب بدون فائدة .
والمرسة لها سهولة وتصحيح غلط الطبع إنما يكون بمقابلة الاصل وهو
عندنا وما كان فيهما من غلط أصلي بالعربية فقد ترك على حاله لان النقل
أمانة وقد تأخر جمع حروف الفهرس وجدول التصحيح لان الارقام التي
في المطبعة كانت مشغولة بفهرس آخر للمنتار وكانت لدينا فهرس ثالث
وجدول تصحيح لكتاب من كتب ابن سعود ثم طبعه من عهد بعيد
فأخرناهما .

وأذكر على سبيل الاستطراد انك تكتب كلمة فهرست الفارسية مع
ورود كلمة فهرس في معاجنا واشتقاقهم منها ففهرس الكتاب بفهرسه وتصريح
بعضهم بانها معرب فهرست .

بدأت بهذا الكتاب منذ أيام فطال فوق ما كنت قدرت وجاء في هذه المدة كتابان منك لي وآخران للسيد عاصم وقد مررت بوجود الآلة النفيسة الرخيصة وكتبت الي وكييل الرجل المحتاج اليها بأنت ببلغه خبرها .

وكتابك الاخير للسيد عاصم تمنى فيه لو يكذب ظن من أسماء الظن باناس قد بلونا بانفسنا منهم مثل ما ظنه . ونحن موفونون لا ظنون ومع هذا تمنى مثلك لو يكذب ظنه لما في كذبه من الفائدة والمنفعة لمن نحبها لهم ومن توبة بعض المسيئين وصلاح حالهم . وإنما ذكرت هذا لكاشفك بما وقع في نفسي عندما قرأ السيد عاصم غنيك هذا قلت في نفسي : سبحان الله إن هذا الصديق يغلب حسن الظن على سوءه فيعجز لا يعرف من الناس ويتأول لهم أو يدافع عنهم ويتناضل دونهم إن أمكن ثم هو يسيء الظن فيخلص الناس له وأعرفهم بقدره وأحرصهم على رفعة ذكره - وهذه المكاشفة قد انتهى العتاب . وأسأل الله تعالى أن لا يقع بيننا بعد هذا ما يشير ظنة أو يحدث ريباً في حسن النية وإن اختلف الرأي في بعض المسائل على انه لن يكون إن شاء الله تعالى إلا في الوسائل وقد اعتمد كل منا احترام آراء المستقلين حتى فيمن نختلفهم في السياسة والادب والدين وإن يوفقنا دائماً للتعاون على البر والتقوى وخدمة أمتنا البائسة المسكينة ويقر أعيننا برؤية ثمرة خدمتنا وإن يهب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين ويميلنا للمحقين إيماناً .

محمد رشيد رضا

وله إلى كتاب تاريخه ٩ صفر ١٣٤٤ و ١٨ أغسطس :

سيدي الاخ الامير

وصلت مکتوباتك من مختصر ومطول وأطول وآخرها ما كتب قبل سفرك
بأثنين وهو مبني على بلاغ كاذب وصل اليك من مصر بشأن لجنة
المؤتمر السوري الفلسطيني وكنت أنتظر إتمام ما شرعنا فيه من خدمتك
وتريد رغباتك في كتاب حاضر العالم الاسلامي ومجموع الكتب الاندلسية
من الرواية وذبولها واذا بها الطاووسية (إلى أن يقول) :

واما لجنة المؤتمر السوري الفلسطيني فقد كانت قليلة وادعة الحركة ضعيفة
النشاط الى يوم الاربعاء الماضي فقد ظهر في الجلسة التي عقدت في مساء
حركة جديدة ذكر فيها وجوب ارسال وفد الى جنيف وكانت المنتظر
قبل الاكتفاء بإرسال مذكرة أو نداء الى جمعية الامم . وكنت أرجو
أن أوفق لأقناع اللجنة بإرسال ذلك اليك . وكان سبب هذه الحركة
الجديدة انباء البلاد الاخيرة ووصول تعليقات تفصيلية عن حالة البلاد العامة
ارسلها حزب الشعب من دمشق لتودع في مذكرة اللجنة أو نداءها كما
كان الحزب قد وعد . وقد ظهر تلك الليلة من الامير ميشيل الميل الى
السر ولم يكن ذلك منظرآ لان اخوته كليهما مسافران وقد قرب موسم
القمح وبلغ علي رفاقنا بأن أسافر معه لاجل التوفيق بينكما وخشية
حدوث ما لا يحمد مثكما لما كان في العام الماضي . . . ولكن شغلي في
هذا العام لا يتيح لي كثيرته مفارقة القاهرة يوماً او يومين الى الاسكندرية
أو بورت سعيد أو رأس البر .

واني لا استطيع أن افتتح على نفسي باب بحث آخر معكم في هذا

الكتاب إلاّ اني اتعجب مما بقي لفلان واولاده عندكم من المكانة ولا
ازيد في هذا على قولي ان بيننا خلافاً في حال البلاد العربية ومستقبلها
وان كان ليس بيننا أدنى خلاف فيما نخبه ونتمناه ولا يسهل عليّ ان
رأيي مفصلاً الا اذا اذن الله تعالى بان نلتاق وفرصة التلاقي سانحة ولكن
الموانع قوية والأمر بيد الله والسلام عليكم أولاً وآخرآ من اخيكم
المخلص

رشيد

وفي ذيل هذا الكتاب حاشية بقلم رصاص هذا نصها :
نشر سلطان نجد بلاغاً رسمياً للعالم الاسلامي صرح فيه بأنه لن
يكون لاجنبي أقل نفوذ في الحجاز وامتنع من التصديق على إلحاق خط
العقبة ومعان بشرق الاردن فطلق الانكليز يشاكسونه بالدعاية وبمساعدة
خصمه وقد أذنوا للحكومة المصرية بتسليم الذخائر الحربية التي حوزتها
في السويس سابقاً للشريف علي .

وله كتاب مؤرخ في ٢٠ ربيع الانور من تلك السنة نفسها :

سيدي الاخ الامير

كنت اليك قبل هذا كتاباً وجيزاً كنت اريد أن اصله بغيره عند
انتهاء بعض الامور التي كنا بصدد الاشتغال بها فلم تفته الا وقد انتهى
مكثك في سويسرة او شغلك فيها ولم نعلم اين تفتوي بعدها حتى جاء
كتابك اول من امس الى ولدنا السيد عاصم وليس فيه إلاّ سؤالك ايها

عن الحكيم أجمل خان (١) فأنا أعرفه من زهاء ربع قرن إذ كانت أُمّ القاهرة في عودة له من أوربة إلى الهند ثم لقينته في بلدة دهلي وكرّمني هناك تكرّما . ولما زار القاهرة في هذه المرة جدّدنا المودة ودعوته مع كبار العلماء وحضرت دعوتهم له . ولما غادرها إلى سوريا ولبنان لم أكن أتمت مباحثي معه في المسائل الأربع التي كانت موضوع البحث فكتبت إليه أن يعود إلى القاهرة قبل سفره إلى الهند فكتب إليّ يقترح أن ألقاه في بورت سعيد إن أمكن حتى لا يشغلنا عن البحث شاغل فكتبت إليه لا يتيسر لي ترك القاهرة في هذه الأيام ولا بد من عودته هو ففعل .

أما المسائل الأربع فهي :

(١) مقاومة تيار الاتحاد الذي يفرق فيه الألوف من المسلمين في هذا

المصر .

(٢) الحكيم أجمل خان من زعماء مسلمي الهند الذين اتفقت كلمة الخلق على ومنهم بالعلم والفضل والزهدة والاخلاص ولم تسمع الاقدار بأن يكون بيننا وبينه تمارف شخصي الا انه جاءني من رشيد بك طابع بمكانه بومئذ في القدس كتاب يقول لي فيه : ان الحكيم أجمل خان الزعيم المسلم الهندي بوصيك بفلان من رجال الهند الوطنيين ان تقابله وتعتمد عليه . فجاء الهندي المذكور فقابلته في منزلي بلوزان وكان موضوع المقابلة مسألة سياسية لا محل لذكرها هنا وإنما هي في مصلحة المسلمين . فأردت ان أستزيد معلومات عن الحكيم أجمل خان بسؤال الشيخ رشيد رضا فأجابني بالتفصيل كما يرى القارى . وقد توفي الحكيم أجمل خان وابنه الشيخ رشيد في النار في نفس الجزء الذي أبن فيه اخي نسيباً وابن الزافي رحمه الله الجميع وهو الجزء العاشر من المجلد الثامن والعشرين .

(٢) مقاومة العصبية الجنسية المضعفة للرابطة الاسلامية .

(٣) الوحدة الاسلامية وإزالة ما يضعفها من عصبية المذاهب .

(٤) الخلافة والمؤتمرات الاسلامية وحفظ جزيرة العرب من النفوذ الاجنبي

— أو يمدون هاتين مسألتين وما قبلهما مسألة واحدة — وقد أجبته عن كل واحدة بما أقمه وعنده فصل الخطاب ووعده بعرض السري منه على السادة الزعماء فقط وكذلك كان شأني مع الدكتور انصاري صاحبه .

الحكيم اجمل خان من اكبر زعماء الهند — إن لم يكن اكبرهم — قدراً وعقلاً وعلماً وإخلاصاً هو من بيت قديم من سلالة « ملا علي القاري » المحدث الفقيه الحنفي المشهور . وهو طبيب واسع العلم بالطب العربي اليوناني مع الالمام بالطب الحديث . وفي أجداده عدة أطباء مثله عنده خزانة كتب وآثار موروثة فيها من نفائس كتب الطب والعلوم المختلفة المخطوطة بأجمل الخطوط على اجمل الورق المصنوع بعضه من الحرير . وهو يحسن اللغة العربية فلا يحتاج مثلاً معه الى ترجمان وقد انتخب مرة لرئاسة المؤتمر الهندي العام المؤلف من جمعية الخلافة وجمعيات العلماء وغيرهم من الهندوس وقولي قبل الآن رئاسة جمعية الخلافة وقد انتخب للرئاسة ثانية قبل ان يرحل مصر في الشهر الماضي . وقد ذكرت لك له في انشاء الكلام مراراً .

الآن عند كتابة هذه الكلمة تذكرت ما كتبت إلي من قبل انقاداً على اقتراح زعماء الهند جعل حكومة الحجاز جمهورية وأظن أنني كتبت اليك اني ما اراهم يصرون على هذا الاقتراح اذا ظهر لهم ان المصلحة في غيره . وقد قات للحكيم : ان حكومة الخلافة الاسلامية العرب

إلى شكل الجمهورية منها إلى سائر أشكال الحكم المعروف في أصول
القوانين المصرية ولكن لنظ الجمهورية ينفر أكثر المسلمين ولا سيما بعد
أن من عليه الترك الغاء الخلافة والفصل بين الدين والدولة . والقرض الاول
من معنى الخلافة ومن معنى الجمهورية منع الاستبداد وتحكم السلطة الشخصية
الطائفة ويمكننا السعي لهذا مع انقاء الابهام الضار والبعد عن الالفاظ
الغريبة . . . فوافقتني على قولي هذا وعلى تخطيطه الذين لا يزالون يصرون
على جعل الخليفة تركياً .

جملة القول انه في القروة من زعماء الهند وكان كذلك قبل أن
يؤلف الهند صديقه محمد علي . شوكت علي الذين ما ظهرا واشتهرا إلا
باضطهاد حكومة الهند لها بعد الحرب . وقد سرني انه كتب اليك ويسرني
أن تكونا صديقين^(١) ويسواني جداً أن وقع ما أرجو أن لا يقع منك
من الكتابة له باستحسان الصانع بين الشريف علي وابن سعود . وأرجو أن

(١) لم يكتب إليّ الحكيم نجل خان رأساً وإنما كلف المرحوم رشيد
بك طابع أن يكتب إليّ توصية بحق أحد رجالات الهند الوطنيين كما
تقتضيه الكلام عليه فدلّ بهذا علي ما كان عنده من حسن الاعتقاد بحقنا
ومضى رحمه الله إلى ربه ولم تقيض لي مشاهدته وكنت سألت عنه المحسن
الشيخ فاسم آل إبراهيم المقيم في ممباي لما زارني في لوزان سنة ١٩٢٧ فزكاه
احسن تركية ونوته بفضلته . وأما الدكتور أنصاري فكان قد حضر عمداً إلى
لوزان لمواجهة فقيل له إني انتقلت إلى جنيف ولم يخبروه بعنواني فيها فقلت إلى
باريز وأخبر بذلك الاخ حسين رؤوف بك رئيس وزراء تركية سابقاً فكتب
إليّ من باريز بذلك وإن الدكتور أنصاري سيؤثرني مرة أخرى بعد أن يعرف
عنوالي إلا انه لم يعد إلى اوروبا وبلغني نعيه في السنة الماضية رحمه الله .

تفتظر رأي أخيك في هذا منفصلاً بعض التفصيل في مقال طويل نشرته
جريدة الاخبار الفصل الاول منه وستفسر باقيه وسأرسله اليك . إن
زعامة الهند السياسيين الذين يعرفون الحقائق بمجموع على رأي ابن سبوء
وقد أحدث الانكليز فتنة كبيرة في الهند وغيرها بنوها على الدعاية الماشية
ومقالتي الاخير في هذه الفتنة والباعث عليها . وأما ما كنت وعدت به
من شؤوننا السورية فقد علمت اني وفقت لانجازها والله الحمد والسلام عليك
أولاً وآخرأ من اخيك

رحمة

وله إلي كتاب مؤرخ في ١١ ربيع الآخر ١٣٤٤ و ٢٩ أكتوبر

سيدي الأخ المجاهد في سبيل الله

لقد كنت في غنى عن إطالة كتابك الاخير باقامة الحجج على وجوب
اشتغال المسلمين بالعلوم الطبيعية والكبائية والآلية بمثل ما ذكرته في
كتاب وجيز سابق من ان مثل هذا يقال لغيري وفي غنى عن الاستدلال
او الادلاء بالحجج في مسألة طالب الصلح او عدمه ولا سيما بعد الذي
كتبته إلى اخينا الشيخ ابراهيم بن معمر .

قد سررت جداً من كتابك له فهو أهم ما عرض لنا من وسائل
النجاح . ولكن في مطالب الترك مشكلة عظيمة وهي الاعتراف لهم بأهم
موقع من العراق وسورية^(١) ومن يعترف لهم بما يطمعون فيه يمرض

(١) كنت ذكرت السيد رشيد بعض محادثات كانت جرت لي مع الترك .

نفسه لعداوة أهل القطرين جميعاً بحيث إذا أمكن السكوت عن مسائل الحدود فلا عاقبة فيما أرى تحول دون نجاح السعي — وإن لم يمكن السكوت وأمكن التصريح بعبارة مجملة صائبة كعدم منازعة أحد الآخر في حدوده للقوة عنده من غير ذكر شيء منها — هـون الأمر فما قولك وما رأيك في هذه المشكلة؟ والكتاب أرسل إلى ذي الثأث وسيافر بعض آخرنا بعد يومين إن لم يعرض له مانع وقد زودته افا وصاحب الكتاب بما يجب من النصح وما عندنا من الرأي في فروع القضية .

إن أخوف ما يخافه في هذه الايام على عبد العزيز أن يتفق مع من يفاوضه الان على شيء ما . ونسأل الله تعالى ان تفشل المفاوضة وتنتهي بالتأجيل فإن كل اتفاق مع الخصم الطامع ضار غير نافع فإن وجد فيه ما صورته النفع فلا يكون نفعا صحيحاً من قبله اعني أنه يكون مما يمكن نياله بدون الاتفاق معه فإن سلم من هذه هان غيرها . ورجي ان يكون المستقبل خيراً من الماضي . ومن المشكلات الجديدة المهمة عندنا ان صاحب اليمن قد تصدى في هذه الايام للتدخل في مسألة الحجاز ولا تدري بأي نية ولا بأي محرك وسأكتب اليه اليوم ان شاء الله .

وبقي من أخبار الجزيرة المهمة نبأ الوفد المصري انه ذهب للسعي والتوسط بالصلح ولم أرَ أحداً من المسلمين يحسن الظن به ولا يبرئه من الدسائس الاجنبية وزاد في سوء الظن فيه تنويه المقطم وحده به وتصريحه بفرضه وأنه السعي للصلح وإنما زاد الكثيرون على ما قاله المقطم مسألة

— وأنهم كانوا يشترطون للاتفاق مع العرب التخلي لهم عن الموصل واسكندرونة واننا أوضحنا لهم استحالة قبول العرب بهذه الشروط .

الخلافة ومنهم من كان يرى ان هذه هي المقصودة بالذات وكانت النتيجة كما قال انقظم ان رئيس الوفد أمكنه أن يأخذ من السلطان تفويضا لجلالة ملك مصر بأن يتولى هو تأليف لجنة من المصريين ويدعو حكومتي ايران والافغان الى الاشتراك فيها ويسمح ايضا لجمعية الهند الثلاث بثلاثة مندوبين فينتظمون في ملك اللجنة وتكون وظيفة اللجنة استفتاء اهل الحجاز فيمن يختارونه من انفسهم ليكون ملكا عليهم من غير بيت الحسين ثم وضع نظام لحكومة الحجاز الخ ولا ندري أفنزع رئيس الوفد المصري سلطان نجد بهذا اقتناعا كما يقول أم كان كل منهما مخادعا للآخر؟ وسنعلم هذا . ولعلكم علمتم من اخبار الجرائد أن وفدا من الهند قد سافر الى الحجاز وهو لا علاقة له بهذا الاتفاق ولا ينسح وفي اليوم لاكثر مما كتبت في هذه المسألة .

المسألة السورية

وصلت برقياتك وكذا مهتمون بالعمل من جميع وجوهه السياسية والمالية كما تحب فلجنة المؤتمر السوري القاسطي في حررت نداء وجهته الى جمعية الامم وخارجيات الدول الكبرى ومنها الولايات المتحدة وكذا الجرائد الشهيرة في هذه الممالك ومنها المانية . وهذه جمعية الرابطة الشرقية عقدت جلسة اول من امر بحثنا فيها في نكبة سورية فكانت منتهى شوطنا برفية وجيزة لعصبة الامم وللأمة الفرنسية وبعض جرائدها الشهيرة وفتح باب الاكتتاب للاعانة فلم يبلغ ما تبرع الحاضرون من أعضاء مجلس الادارة مائة جنيه بل كان ٩٠ جنهبا على ما أتذكر . والفنا لجنة

للدعوة ونشرنا استصراخاً للناس . ودعت لجنة التجار التي ألفت لاعانة الجرحى شهر وجهاء السوريين الى اجتماع عقد مساء الخميس الماضي بل لبلدة السبت للبحث فيما يجب فحضر جمهور لا بأس به ووضع نداء الجمعية الامم وكبرى الدول وافق عليه الحاضرون بعد البحث والتنقيح وتألفت لجنة لإرساله بعد ترجمته الى سفراء الدول وتقرر تأليف لجنة لجمع الاعانات للمنكوبين غير لجنة التجار المؤلفة لاعانة الجرحى . وسأكلم اليوم شيخ الازهر أو السكرتير العام للمعاهد الدينية في وجوب كتابة شيء ونشره باسم كبار العلماء على ان هؤلاء لا يدخلون في باب الاعمال العامة وإن لم تكن سياسية إلا اذا علموا بارتياح البلاط لها . وهل يعدون من ذلك الدعوة الى اعانة المنكوبين ام لا ؟ سنرى .

كتاب حاضر العالم الاسلامي

اقد كان توقعك او تصورك اني امتنعت من تقريظ هذا الكتاب عمداً مثاراً لاشد العجب في نفسي وانت انت الذي يغلب عليك حسن الظن بالناس لاقبل معرفة على القرب او البعد . ومما يجب أن يكون معلوماً عندك بالضرورة ان هذا الكتاب من أهم الكتب عندي وان تعليقاتك عليه اهم منه وان كونها لك يزيد قيمتها عندي وهذا مما يوفن به كل من يعرفني ويعرف الكتاب معرفة دون معرفتك دعه ما كتبته اليك في شأنه — فكيف خطرت في بالك إمكان وجود مانع يمنعني من تقريظه ؟؟ انني قرظته منذ وصل الى بدي وقبل أن أتأكد من مطالعته للاستفادة منه فاصكتفت بقراءة ما يبيع لي أن أكتب على علم ومراجعة الفهرس وقد نشر التقريظ

في الجزء الثالث المؤرخ في سلخ ذي الحجة سنة ١٣٤٣ ولكن الادارة
أخرت نشر هذا الجزء فشرته مع الجزء الرابع وقد سألت السيد عاصماً
هل أرسل اليك الجزئين فقال نعم واذا علمت من كتابك الاخير انهما لم
يصل اليك فسأرسل جميع ما وزع من أجزاء المجلد ٢٦ اليك وهي خمسة
وسبوزع السارس في الاسبوع الآتي ان شاء الله فاذا زاد عندك بعض
الاجزاء لتكرار إرسالها فلك ان تعيدها ولك ان تمهها او توصلها لمن يرجى
ان يشترك بل لمن شئت مطلقاً .

وقد كتب اليها اخونا الامير عادل منذ اسبوع يقول انه كتب الى
صاحب مكتبة المعارف بأن يعطينا بقية النسخ الباقية لك من الكتاب .
والسلام عليكم أولاً وآخرأماً
من اخيكم

مستبدر

وكتب إليّ في ٢٥ ربيع الآخر ١٣٤٤ و ١٢ تشرين الثاني الكتاب
الآتي :

سيددي الاخ الامير

كتب اليك جواب كتابك وانا انتظر مرجوعه ، وبرقياتك كلها
وصلت وكان لها من العناية ما يرضيك . والمهم عندي من مخاطبتك بهذا
الكتاب ثلاث :

(اولها) إعلامك بأن رسولا سافر الى الحجاز حاملته من التفصيل في
جميع المسائل ما تسره به ولا سيما اذا فجعنا فيه . ومنه ما يتعلق بسببك
وجهادك العام والخاص في المسألة الاخيرة التي لا يحسن التصريح بها في كل

كتاب وقد كتبت إلى صاحبنا أن الاشكال فيها من جهة واحدة يسمى لانواع الطرف الآخر بالسكوت عنها وهي التي يشهد اعترافه بها مسخطة أصحاب الصلحة فيها . وإذا دخلت المسألة في طور جدي فقد اقترحت أن نكون أنت المعتمد فيه .

(ثانيها) إن السلطان ابن السعود قد كتب فعلاً إلى بعض الملوك والأمراء ورؤساء الجماعات الإسلامية كتباً يدعوهم فيها إلى إرسال وفود القعان معه على حل مسألة الحجاز على أن تكون حكومة الحجاز للحجازيين بشروط منها أن تكون البلاد تحت إشراف العالم الإسلامي وأن لا يكون لها حق في إعلان حرب وأن لا تعامل دولة غير إسلامية مطلقاً لا في اتفاق سياسي ولا اقتصادي وأن ينتخب الحجازيون حكمهم تحت إشراف لجنة وفود العالم الإسلامي وهذه اللجنة هي التي تضع النظام لحكومة الحجاز وتبين شكلها وحدودها الخ . وودع في كتبه بأن بلاد الحجاز التي هي أمانة في يده يسلمها للحاكم المنتخب بالشروط التي ذكرها وأن انتخابه يكون حراً تحت إشراف اللجنة^(١) بشرط أن لا يكون من بيت حسين بن علي وأولاده — أتري أن صديقنا الشريف حيدرآغا يرفي أن يرشح نفسه لامارة الحجاز بهذه الشروط لتتخذ الوسائل لمساعدته؟ هذا ما كنت أتوقعه وانتظره في نهاية هذه المسألة ولم أحب أن أصرح بأنني ضلعت مع أحد قبل وقته . أكتب اليه إن شئت ويجوز أن أكتب أنا أيضاً .

(ثالثها) إن مسألة سوريا ربما تدخل في طور المفاوضة في البلاد وفي خارجها وربما تؤدي الوسائل بذلك إلى الفشل من قبيل من بتصدون

(١) هذا شيء جرى العدول عنه فيما بعد لتعذر تحقيقه .

للساطة وقد بدأ بممارسة العروش وطلاب التيجان أثماً للشعوب والاطوان
يلقون دلاًهم بل يفتانون على أولي الشأن في بلادهم وشعوبهم لانهم جملوا
أشخاصهم أولى منهم في أنفسهم . (الى أن يقول) :

ثم الواجب مع هذا أن نسمى لجمع كلمة العالمين من رجال الثورة
وغيرهم ثلثاً يعرض لهم التخاذل والفشل بما قد يعرض عليهم من الشروط
أو المنافع - وأن تهمز المفاوضة في جهة واحدة على قاعدة الاستقلال
الصحيح - ومسألة المعاهدة على قاعدة العراق يدعي فيصل انه هو ابنكرها
وأقنع الفرنسيين بها والصواب انما تكلم بها قبله وأنا كنت سفير فرنسا
هذا كلاماً جدياً طويلاً صرحت له فيه بانه لم يبق لفرنسة طريق إلى
مرضاة سورية والتعصبي من الخسائر المالية والادبية التي لا نهاية لها إذا
أصرّت على سياستها إلا استقلال البلاد ومساعدة فرنسا لها على الطريقة
التي سارت عليها في مساعدة محمد علي باشا الكبير بمصر . . . فأعجبه هذا
الرأي ولكنه ادعى ان اختلاف الطوائف والاديان في سوريا يحول دون
اتفاق أهلها على حاكم واحد ونظام واحد . فأقننته بأن هذا الرأي غير
صحيح وان الاختلاف والتفرق أولاً وآخراً لم يكن إلا منهم ومن على
شاكلتهم من الاجانب - لا من طبيعة الاهالي ولا من الترك - وان
المسلمين يرحنوا على حسن نيتهم للنصارى والتعاون معهم في أثناء الحرب
الكبرى ^(١) . وأما النصارى فهم لضعفهم لا يعتمدون على المسلمين إلا
باغراء فرنسة أو غيرها من الدول لو كانت في محلها فلم يسكنوا في ذلك .
نحس تفكر في إرسال وفد الى ادرية يعمل معك . ويشغل معاً في

(١) هذه حقيقة لا ينكرها ولا يقدر أن ينكرها أحد .

اللجنة الآن بعض المهاجرة كشكري بك القولي وفوزي بك البكري
وسمى تجار دمشق وبعض النصارى المقيمين هنا كوطنينا نسيم اندي صبيحة
وسليم باشا الموصل . فيحسن أن ينحصر كل سعي ومفاوضة سياسية في
خارج البلاد في هذه الهيئة وفيك مع من مبضم اليك اذا تيسر إرسال
الرفد كما نرجو قريباً .

فانني أن أذكر لك ان السفير ارسل ما قلته الى دولته بالتعريف بهذا
كما علمت من الثقة وكما وعد . أرجو ان تسرع هذه المرة في الكتاب
إليّ ولو بالاختصار وإن كنت أرسلت قبل وصول هذا الكتاب مرجوع
ما قبله فلا يكن إرساله مانعاً أو مؤخرًا لإرسال مرجوع هذا فيما هو خاص
به والسلام عليك أولاً وآخرآ

محمد رشيد رضا

حاشية :

أبشرك بأن الجنرال كلتين لم يتجسّع فيما حاوله مع ابن سعود من
الاتفاق على الحدود بين نجد وشرق الأردن والعراق الذي كان مراده به
ضم الجوف الى شرق الأردن . وأما حدود الحجاز فابن السعود لا يبيع
لنفسه المفاوضة فيه لانه فوزه أولاً وآخرآ الى المؤتمر الاسلامي . نحبب
بك يسلم عليك معي تسلياً .

وكتب إليّ من مصر في ١٥ جمادى الآخرة ١٣٤٤ و ٣١ ديسمبر ١٩٢٥ :

سيدي الاخ الامير

التي إليّ امس كتابك المرسل من برلين وفيه كتاب الشريف حيدر

الذي ارسله اليك جواباً عن سؤالك اياه عن رأيه فيما يقرر المؤتمر الاسلامي على قواعد سلطان نجد التي بينها في دعوته الى المؤتمر وقد حفظته لك .
واما ما كتبتك لي ولنحبيب بك في اثره اللجنة وعضها لحقك فقد اثار عينا
إذ لم يخطر هذا في بالنا ولا نعلم انه خطر ببال احد من كان معنا من
اعضاء اللجنة ولا من غيرها . وانما اجتمع هؤلاء سراراً وكانوا زهاء ٢٠
رجلاً ووضعوا المذكرة التي قدمها وقدموا الى المندوب الجديد ^(١) وكان وضعها
قبل وصول مذكرةكم التي قدمتموها له في باريز ولما وصلت رأوا ان فيها

(١) كان المسيو هنري دي جوفنيل عند تعيينه مندوباً سامياً لفرنسة في سورية
أراد ان يتصل بالوطنيين السوريين ويعدّل بفرنسة عن سياسة عدم الاعتراف
بوجودهم كما كان جارياً من قبل . فأول ما فكر فيه الدخول في محادثة
وأخذ إلى من باريز الى لوزان السيد نجيب الارمنازي فلم يجدني فيها اذ كنت
ذهبت الى برلين فكتب إلي بأن المندوب السامي الجديد يرغب في ملاقاتي
فأجبتة بأنني لا اذهب الى باريز إلا بدعوة رسمية . فجاءني بوقية من المسيو
جوفنيل بدعوتي فيها الى باريز لمواجهة فذهبت وقابلته وقدمت له لائحة بمطالبنا
ووافق عليها غير انه اقترح فيها سياسة المراحل اي التدريب . فأنا لم أوافق على
التدريب . ثم دعاني ان اذهب معه الى سوريا لاجل السعي في الاتفاق فاعتذرت
بأنني لا اقدر ان اذهب الى سورية الا اذا وافقت فرنسا على الاتفاق وقرر في
جمعية الامم . وقد وقع هذا في سنة ١٩٣٥ في اثناء الثورة السورية الكبرى
اي قبل المعاهدة الفرنسية السورية التي تقرر فيها استقلال سورية باحدى عشرة
سنة . وكانت هذه المعاهدة الاخيرة في أسسها الا قليلاً هي نفس اللائحة التي كنت
قدمتها للمسيو جوفنيل وايضاً غير خارجة عن المعاهدة التي كنا ارشكنا ان نتفق .

تساعلاً^(١) كما ذكرت لكم في كتاب سابق . وأما الكتاب الذي قفوا به على المذكرة وذكروا فيه استعدادهم للسعي لدى الثوار والزعماء . . . إذا قبلت مطالبهم بشرطها الذي ذكره . . . فلو كان قبله وانفردوا بالعمل دونكم لكان لكم ان تقولوا ما قلتموه في كتابيكم . ولكنه عجل سيف الاجابة عنه بما علمتم من الشدة والتهمة وفتح باب المطامع فيها لانصار فرنسا المتعصبين ولبعض الاغبياء من غيرهم فما هذا الامر الذي استبدت به اللجنة واستأثرت به دونكم وحصرت فيه الزعامة في نفسها ؟ لاشي . . بل الذي عمل هنا على نزاعته لم تكن اللجنة التنفيذية فيه إلا أقلية مع السوريين الذين اشتركوا فيه .

هذا وإن الجماعة اتفقوا قبل مجي المندوب على السعي لاختد تفويض من أهل المكنة في البلاد السورية لافراد من العاملين والمجاهدين لعقد مؤتمر بقرقر فيه مطالب البلاد . ينتخب من يحضر فيه تفويض المندوب والحكومة الفرنسية نفسها في أمر البلاد وإنهاء حالة البلاد فأرسلوا رسلاً حملوا من دمشق - فيها مع المسيو جوفنيل سنة ١٩٢٦ أنا وزميلاي ميشيل بك لطف الله واحسان بك الجابري بحيث ان المسيو لوسيان هوجر من كبار مجلس الشيوخ ووزراء فرنسا السابقين اعترف لي مؤخراً بأن تأخير عقد الاتفاق الذي كنا بدأنا به مع جوفنيل أخسر كثيراً بفرنسة وبسورية معا .

(١) لو كان فيها تساهل كما زعموا لما كان رفضها المسيو بوانكاره في ذلك الوقت وعزل جوفنيل من أجلها ولما كانت مضت ١١ سنة عليها وفرنسة تأبى قبول شروطها ولتتحمل اتفاق المليارات وتبذل الدماء الغزيرة حتى تفوز بماهدة اوفق لها عنها .

وحلب وغيرها أوراق تفويض الذين اقترحهم الرسل في مقدمتهم أنتم وشقيقكم،
ورشيد بك ظالم، وكانت الآراء متفقة على أن المناوضة في داخل البلاد
لا تكون حرة وبمنجاة من تأثير الدسائس ونفاق طلاب الوظائف وإن
الاولى أن تكون في مصر أو في أوربة ثم كان ما علمتم ولم يمتح إلى جمع
المؤتمر .

لا نبالغ يا أخي في تأثير سوء الظن بالرجل الذي وقع بيدك وبينه
ما وقع من التغاير والتدابر إن لك هنا من يدافع عن حق وجهادك
بقوة تغنيك عن الدفاع عن نفسك . وإنا نرى دفاعك عنها بما كتبت
دون قدرك فأنت أجل مقاماً وأعلى مكانة بل أنت في هذا المقام مقام
خدمة الوطن والجهاد في سبيله في الذروة التي لا يطمع احد في مساومتها
وما كتبت دون هذه الذروة وما كان أغناك عن التصريح بعدم طمعك في
مكافأة من منصب^(١) ولا غيره . إنا نعلم أنك أجل من أن تطمع ولكنك
أنت أجدر من جميع أهل الوطن بأن تكون رئيس الحكومة المستقلة
إن يسرها الله لنا مما يكن اسمها ورسمها ونوعها . صرحت بهذا لبعض
الأفراد ولو وجدت فائدة في التصريح بها لغيرهم أو لكل أحد لعلت .
وأما ما كتبت اللجنة إلى احسان بك فهو جواب له عما كتبه اليها
واقترحه عليها وكنا اقترحنا في الجلسة أن يكتب اليه أيضاً بأنك ستعود
إلى جنيف للعمل في الموضوع .

(١) لما عرض عليّ جوفنيل الذهاب معه إلى سوريا ورفضته إلا أن يتفق
مع الوطنيين السوريين قال : فإذا اتفقنا معكم فهل نذهب وتسعى في إزالة آثار
الماضي ؟ قلت : نعم لكن على شرط أن لا أَدعى إلى قبول منصب في الحكومة .

كتبته اليك قبل هذا ثلاث مرات جل الاخير منها في مسألة الحجاز .
الحمد لله قد انتهت كما نحب وكان السلطان موفقاً وصحيح النظر حتى في
الارزاء التي اثارها الظنون في ضمه . وكان محل لومنا نحن أيضاً . والرأي
العام المصري مشابع له كالرأي العام في مسلمي الهند . ولكن انصاره في
الهند اقوى وأقدر على مساعدته .

أرسل اليك في الاسبوع الماضي جواب السلطان الذي حملته الى هنا
طبيبه الدكتور محمود حمدي الدمشقي وهو مجمل كعادته في كتبه الرسمية
وقد كتب قبل الاستيلاء على المدينة وجدة .

واعلم يا أخي أن ما تعلمه عن الحجاز ونجد قليل لم يكن كافياً
لتحكم فيما ينبغي أن تكون عليه البلاد بالتفصيل . وقد أشرت في بعض
مكتوباتي السابقة الى ذلك بل أذكر انني صرحت بأن الكتابة لا تكفي
لتحصيل الكلام في هذه المسألة بل لا بد فيها من المشاهدة . وقد جاء
وقت العمل في الحجاز للاسلام وللعرب فهذه فرصة لم يسمح بمثلها الزمان
وأول ما يجب عمله وضع نظام للمؤتمر ومشروع نظم أخرى للبلاد لتمرص
عليها — وإيجاد رجال إخصائين لإدارة الاعمال — بالتدريب . وفي البلاد
أسلحة وذخائر كثيرة منها القديم الذي تركه الترك ومنها الجديد وان بعض
ما ابتاعه علي من المدافع والذخائر لا يزال في صناديقه . ومسألة المال
أهم المهمات . والذي تعلمه منذ سنين وازددنا علماً في هذه الايام ان ما
وجد في بلاد العرب بعد صدر الاسلام من يقدر على حفظ الامن في
الحجاز ونجد مثل هذا السلطان^(١) .

(١) هذه حقيقة لا يقدر أن يتأري بها أحد ولا من أعداء ابن سعود .

فحسبي ان تستطيع المجيء الى الحجاز في اقرب فرصة فنقيم بقية فصل
الشتاء بمكة المكرمة ثم تكون في فصل الصيف في الطائف نعم ان هذا
ما نتروى فيه الآن ولكنني ارجو ان يكون قريباً والسلام عليك من
أخيك م
رمبر

وكتب إلي في ٢١ جمادي الثانية من السنة نفسها و ٧ يناير سنة
١٩٢٦ ما يأتي :

سيدي الاخ الامير

وصل في هذا الاسبوع كتابك المسجل المؤرخ في ٢٨ ديسمبر وتلاه
الكتاب غير المسجل المرسل قبله فأما مذكرتك الفرنسية فقد ذكرت لي
خلاصتها في الجلسة التي رؤيت فيها عقب وصولها بالاجمال وكتبت اليك
ما كتبت في ذلك ثم ترجمتها كل من نجيب والبازي بالدقة ولكن قولاً
لا كتابة وكتبت اليك ثانية ما كتبت . ثم كتبت اليك في الكتاب
الذي قبل هذا رداً على ما انتهت به اللجنة وأخبرني نجيب بك بأنه
كتب اليك ايضاً . ولم يكن حسن نيتك وملاحظتك في المذكرة من
موضح التهمة . هذا وان اللجنة لما وضعت البيان العام عن الحالة الاخيرة
المعلقة بالثورة وبالمنذوب الجديد ذكرت فيها مساعيتك في باريس بعضها بقلم
نجيب افندي الارمنازي وبعضها نقلاً عما كتبتك اليك ومنه ما طلبته للبلاد
من الاستقلال وما يتعلق به بالتفصيل ولكنها اجملت ما ذكرت في
المذكرة ان البلاد السورية تعطيه لفريسة — كان الرأي الغالب ان عدم

نشر ذلك بالتفصيل خير للمصلحة العامة وإكرامك الخاصة ومكانتك في مصر وغيرها . وقد جاءت مכתوباتك التي تنجي فيها باللائمة على اللجنة لي ولننجيب بك ثم للامير جورج قبل نشر هذا البيان وأعدنا النظر فيه . وطلبت أنا أن يحضر الامير جورج جلسة عقدناها للنظر فيه قبل تقريره النهائي . وكان خاطبني بالتلفون بأنه يجب أن يراني ليذاكرني في كتاب جاء منك . فلما حضر وسمع البيان وطلبنا رأيه فيه قال : يجب أن ننشر مذكرتك أي ترجمتها كما هي فإن هذا أَرْضِي لك لأن لك ملاحظات في عبارتها تدفع ما عساه يتعرض به عليها . ووافقته أخوه ونجيب بك وخالفنا أنا واليازجي وكذا اسعد داغر على ما أتذكر .

وجملة القول — انه لم يحصل في اللجنة شيء يصح به اتهامها أو اتهام أحد من أفرادها بهضم حقك وإنكار جهادك ولا اتهامها بالاثرة ولم تعمل عملاً إيجابياً في هذا الطور الاخير منفردة به أو باسمها وحدها — وأعني بالإيجاب هنا المنطقي المقابل للسلي — وإنما انفردت بعمل واحد باسمها وهو الرد على المسيو جوفنيل فيما أتهمها به وهو في معنى السلي . وما أراك إلا بالغت في الانكار عايتها واتهامها والسخط عليها كما ذكرت لك هذا في الكتاب الذي قبل هذا فليس عندنا مسألة خلافية نقضي كثرة القيل والقال .

وقد سألت عن الارمنازي لتكتب اليه فأخبرك انه جاء منه كتاب من يهود ذكر فيه انه سيعود الى مصر من طريق فلسطين فأرسل ما تكتبه اليه بعنواننا .

وأما الأمير عادل فقد ذهب الى الجبل^(١) وهو يتولى تدبير الشؤون مع سلطان باشا وقد علمت انه غير راضٍ هناك عن سياسة فلان وبلغت عنه أن أكتب اليك باستحسانه امر بميثك الى بيروت ولعله يريد أن أستحسن أنا ذلك ايضا . ولكن رأيي مخالف لرأيه هذا فإن المطالب التي ترضاها ويرضاها الثوار لا تزال بعيدة عما يرضاه موسيو جوفتيل بعدا شامعا . والمرجو أن يرجع عن غلوه هذا بعد ان يبدو له ما لم يكن يحسب ويعلم ان الذين وثق بهم واعتمد على رأيهم قد غشوه كما غشوا من قبله . نعم إذا أمكن أن تنجيء الى مصر فتكون على مقربة من البلاد وتعلم كلما يتجدد في وقته فذلك أولى وستشاور مع الارمنازي في ذلك وتزداد بصيرة بما يرد أو يتجدد من أنباء الجنوب والشمال والخفية ورب خفي أقوى من جلي .

مسند الحجاز

أشرت في بعض مكاتباتي السابقة المتعددة الى ان معلوماتك عن حال الحجاز — وهذا معلوماتك عن نجد — قليلة لا تكفي للجزم برأي صحيح ومصرحت لك في بعضها بأن هذه المكاتبات التي تدور بيننا لا يمكن فيها تمحيص المسألة والاتفاق فيها . ولهذا أنكرت عليك بعض ما كتبت سابقا في المسألة مما رأيته ينافي المصلحة مع الجزم بصدوره عن حسن النية — وأرى الان ان اقتراحك أن يعجل السلطان بطلب الشريف حيدر وبولييه أمر الحجاز من قبيل ما ذكرت آنفا . والذي اعتقده أن

(١) الجبل الدرزي .

هذا ليس من مصلحة البلاد ولا من مصلحة الشريف حيدر . وانه لا
يسهل الحكم في هذه المسألة إلا في أثناء عقد المؤتمر وبحثه في مالية
الحجاز وحكومته وحفظ الامن فيه . ولعله صار يسهل عليك ان تصدق
انه ليس لاحد من شرفاء الحجاز عصبية قوية ولا نفوذ يمكن من حفظ الامن فيه
وإدارة شؤونه لو كان هنالك مال كاف للقيام بذلك فكيف والمال مفقود .
ولقد كان الشريف حسين أقدر هذه الطائفة على ما ذكر ولم يقدر على
تأمين طرق المدينة المنورة وتمكين الزوار من الوصول اليها فكيف يكون
حال غيره ؟

وأما قدرته الممتازة فقد كانت بأسباب : (أولها) توليه على البلاد
في عهد الدولة العثمانية واعتياد البلاد رؤية أمير فيها . (ثانيها) استكبار
البدو والحضر لقتاله للدولة وتمكنه من الاستقلال (ثالثها) ما كان لديه
من الثروة العظيمة . (رابعها) ما كان معروفا به من الشجاعة والشدة والحزم .
فلهذه المعلومات التي أجمعتها كنت وما زلت أرجئ أمر مساعدتنا
لصدیقنا الشريف حيدر الى الوقت المناسب له بعد انتهاء امر الشريف
علي . وسترى مما يصل اليك من جريدة أم القرى كيف انتهت . ومنها
تعلم فضيحة الكاذب الاخيرة عن شروط تسليم جدة . والسلام عليكم
ولاً وآخرآ ؟
من أخيك

محمد رشيد رضا

وعلى ذيل هذا الكتاب هذه الحاشية :

(حاشية) بلغني ان كثيراً من بني معروف قد اتخذوا ملجأ لهم في الجوف .

وله إلى الكتاب الآتي المؤرخ في ٢٥ جمادى الأولى ١٣٤٤ و ١١ ديسمبر :

سيدي الأخ الاعز

وصل كتابك المرسلان من باريس بعد المذكرة الفرنسية (الى ان يقول):
أما المذكرة فلم علمت ما فيها لما عرضتها على اللجنة الحافطة بمن
ينضوي اليها في هذه الايام من مهاجرة الشام وغيرهم لما فيها من التسامح
الذي لم يقبل احد من المجتمعين بشيء من مثاله فيما قررنا تقديمه للهندوب
الجديد بل تشاحنوا بلفظ «ما عساه يكون من المصالح الاقتصادية والسياسية
لفرنسة» فنكروا كلمة السياسية ثم اتفقوا على حذف العبارة برمتها . ولعل
بعضهم أساء ترجمة بعض العبارات فانتمحت حفظ المذكرة وعدم نشرها
بالترجمة . ثم رأيت ما حملة حلمي باشا من تلخيص المطالب بخطك فرأيت
اهون مما قيل انه ترجمة حرفية لما في المذكرة الفرنسية ^(١) ولكن بعضه
كثير ولا حاجة اليه لجعل لغتهم رسمية إجبارية عامة ^(٢) . . . والباعث لك
عليها بل على التساهل مطلقاً معروف عندنا وكان من فائدته انه ارضى
موسيو جوفنيل في باريس والظاهر انه لا يرضيه في سورية إلا اذا اشتدت
الثورة واقتنع بأنه لا يمكنه إخمادها بالمهولة التي زينها له المندوب العسكري

-
- (١) ان بعضهم تعمدوا ترجمة لائحتي بغير الواقع بحيث اني اضطرت ان
انشرها بالعربي مرتين في الجرائد واتحدى المذنبين اجمع ان يقدّموا فرنسة بمثله .
(٢) وهذا ايضاً من الاوهام التي دخلت على الشيخ رشيد لاني في لائحتي لم اجعل
الفرنسية لغة رسمية مع العربية وانما جعلت تعليمها اجبارياً في المدارس العالية .
وهو امر ليس بجديد . توخيت في مذكري الى جوفنيل ان اتشدد في المواد
الاساسية المتعلقة باستقلال البلاد وان استرضي الفرنسي في المواد الثانوية التي
لا تمس الاستقلال .

الذي ارسله حزبه من يبروث لاستقباله بمصر وسمم اقوال — المسيحيين
 المتعصبين ^(١) في القطارين فيلذا يكون حجة عليهم .

قد علمت من هذه الكلمة الاخيرة وقوع ما توقعت من هؤلاء وانهم
 ملأوا قلبه بما نقشوه من سمومهم وهذا امر لم يكن منه بد ولم يكن في
 استطاعتنا ولا في استطاعة غيرنا ان يحول دونه فكان من الحكمة احتراشنا
 وتشددنا كما كان من الحكمة تساهلك ^(٢) . وقد كان احسن استقبالنا
 ولرضاء كلامنا وتصنع مذكرتنا ورأى فيها مطالبنا ولم ينكر علينا منها
 شيئاً في الجلسة التي كانت لوعدنا مئة ولكن رأيه تغير في المساء بعد
 تقديم الكتاب الآخر الذي ليس فيه زيادة الا مطالبته بالتصريح بقبول
 المطالب اذا شاء ان تسعى اللجنة في العمل ولا بد ان تكونوا رأيتم تفصيل
 ذلك في الجرائد المصرية وهو طويل لا يمكن نسخه .

وقد تكلمت أنا في مسألتين المسألة العربية ورأيتا فيها واحد اي رأيي
 ورأيك والمسألة الدبقية اي الشقاق الديني في سورية ورأيتا فيها واحد
 ايضاً وانا قلت له كما قلت قبله لسفيرهم هنا وهو اننا نحن نعلم من انفسنا
 اننا اذا اتحدنا في الحكومة المستقبلية لا نظلمهم اي النصارى بل نعطيهم
 اكثر من حقوقهم واستشهدت بما كان منا في زمن الحرب الكبرى في

(١) أل للعهد اي المسيحيين المعروفين بمعارضة رفع سيطرة فرنسة خلافاً

للمسيحيين الذين هم مع المسلمين سواء في طلب الاستقلال .

(٢) عاد رحمه الله فاعترف بانني كنت على صراط مستقيم في هذه المسألة وان

الذي عملته كان عين المصلحة .

الحكومة السورية التي هدموها^(١) وذكرت من الوقائع معي انت أعضاء المؤتمر من المسيحيين لم تعرضهم المادة التي كانت وضعت في القانون الاساسي للمحاكم الشرعية والبطريركيات فامتنعت من طرحها للتصويت وذهبت مع بعض الاعضاء الى بطرك الروم في دار البطريركية واتفقت معه على النص الذي يرضي النصارى وهو الذي نقرر . وقلت له بعد ذلك : واما النصارى فلا يعتقدون علينا إلا بالاعتماد عليكم وإغرائكم . . . فاذا أنت كفت لنا إرضاءهم أو عدم تعديهم — ولا يقدر على ذلك غيركم . فأنا أكفل لك المسلمين والدروز . . .

(إلى أن يقول) : لم بأتنا من الجنوب شيء جديد في الموضوعات المعلومة عنكم والارمننازي لا يشكر عليكم ما ذكرتم في الرجل ولكنه يرى انه ممن ينتفع بهم في دائرة مخصوصة لا ينبغي تجاوزها . وقد سافر امس الى بيروت ليتصل بالندوب . وكنت تركت هذا الكتاب لشغل عرض للدار وسأخذه الآن لادرك به يريد الظهر والسلام من أخيكم

رمسيس

وكتب إلي في غرة جمادى الآخرة ١٣٤٤ و٧ ديسمبر :

سيدي الاخ الكريم والولي الحميم

أرسلت اليك قبل ظهر الجمعة الماضية كتاباً لا أدري أدرك بريد أوربة البحري يومئذ ام لا ؟ وأهم ما حدث بعد ذلك انني علمت علم

() اي الفرنسيين

اليقين أن صاحبي يعضدنا في خطبنا الحاضر بكل ما يراه وثره من المصلحة لنا وله وقد شرع فعلا في بعض الوسائل ومنقترح غيرها مما صار ممكنا اليوم ولم يكن ممكنا بالأمس وكتابك المهم وصل اليه وهو مستعد لموادته من يخطب وده بشرط اسامي هو أنت لا يجعل له حقوقا فيما ولي أمره ولا بأس بمبادلة الحقوق فيما وراء ذلك من تعاون تجاري وغيره وسنصرح في فرصة أخرى لك بما نقف عليه من التفصيل في هذا وفيما قبله وهو أهم من الآن.

وصل منذ يومين الى مصر الشيخ حافظ وهبه المصري من جماعة السلاط ابن سعود والدكتور محمود حمدي الدمشقي طبيبه الخاص ورئيس مصلحة الصحة في مكة المكرمة . واول ما فعله الاول تكذيب خبر المظم عن الاتفاق الذي وقع في « بحرة » وكذبت الحكومة البريطانية مسألة دفع المال للسلطان ومسألة الاتفاق على حدود الحجاز . وكانت جريدة ام القرى ذكرت انها لم تقع في المذاكرة - وكذبت جريدة العراق الرسمية خبر المظم كله من أصله إذ كانت نشرته جريدة الاستقلال العراقية .

(الى أن يقول) : تضافرت الاخبار على قرب تسليم جده ومنها أن الشريف كتب الى السلطان عبد العزيز يطلب بعض الشروط للتسليم وقد صدق هذا الخبر الشيخ فؤاد الخطيب الذي وصل الى مصر في الباخرة التي حملت الشيخ حافظ وهبه والدكتور حمدي من رابغ . ولكنه قال انه لم يقف على الشروط او المطالب التي طلبها الملك علي ومما قاله للدكتور في الباخرة انه قد استقال من خدمة علي ولكن ظهر في المظم انه يحمل كذابا من ملكه الى ملك مصر .

(الى ان يقول) : ولا شك ان جوفنيل قد انتفخ من الغرور الذي ملغى به كل سلف له وهو يسلك كل سبلهم في التفريق والافساد . ولكن العلاقة بينه وبين الارمنازي لا تزال حسنة . وقد سافر الارمنازي الى بيروت وبعد سفره بيوم جاءه كتاب منه يطلبه فيه لمقابلاته فأعدنا اليه الكتاب وننتظر غداً وصول كتاب منه . كتبته ليلاً والسلام عليك من الشيخ ابراهيم بن معمر الحاضر معي الآن ومن أخيك ؟

رجب

* * *

وكتب إلي في ٢٩ جمادى الآخرة ١٣٤٤ و ١٤ يناير ١٩٢٦ ما يلي :

صيدي الاخ الامير

وصل منذ ثلاث كتابك الوجيه وما معه من كتاب الامانة وكنت اود لو كان هذا الكتاب لصاحب الشأن نفسه لا لمندوبه الذي لم يثبت عندنا بعد انه يفوض اليه النظر في امثال هذه المسائل بل هنالك شبهات أو أمارات تشير الى خلاف ذلك .

وقد سررتني من الكتاب ما في اوله من الرجاء في التلاقي مع صاحبنا في زمن غير بعيد وهو عين ما كتبته اليك واقترحتك عليك في كتاب سابق لعله وصل اليك بعد إرسال الكتاب الذي نتكلم عنه .

واما مکتوباتك السابقة فقد اجبت عنها كلها بما رأيت كافياً وإن كان بعضه موجزاً ومنه مسائل مهمة في شأن الحجاز لعلها تسوغ لديك ما علمته — ولا بد — من انباء البرقيات العامة من لندن من أن اهل الحجاز بايعوا سلطان نجد بملك الحجاز واقنعوه بأن يقبل فقبل على ان يكون

إدارة الحجاز مستقلة دون إدارة نجد — وهذا لا يمنع عرض مسألة الحجاز ونظمها على المؤتمر الحجازي الذي دعا اليه السلطات . ولعل جمعيتنا هنا تضع المشروعات لهذه النظم وقد نقضت بعض ما اقتضت الحالة تغييره من موادها وأرسلتها اليه ليكتب إليّ برأيه فيها قبل الشروع في التنفيذ . ولنظر أن يجيء جوابه في البريد الذي يخرج من جدة في مساء ٩ يناير ويصل غداً أو بعد غد . فإن لم يدركه فلا بد أن يرسل في تاريخ ١٩ ويصل في آخر اسبوع من الشهر ولعله الأرجح لأن الجواب المتظر سيكون مشتملاً على مسائل أخرى مهمة لا يمكنه أن يجيب عنها إلا بعد تفكير وتأخير . والاخوان هنا وفي الحجاز يرون من الضروري أن أسافر أنا إلى الحجاز عاجلاً ومنهم الشيخ حافظ وهبه والشيخ ابراهيم بن معمر وأنا لا نرى العجلة ضربة لازمة وأنه يمكننا أن نعمل هنا الآن ما لا يمكن عمله في مكة . وأنا مقيد بأعمال كثيرة لا يقوم بها غيري فلو ذهبت لكان ذهابي موقفاً وعودتي ضرورية وإن كان لا بد من ذهابي مرة ثانية في موسم الحج وأيام المؤتمر الذي لا بد أن يكون في أيام الحج وعسى أن نجتمع هنالك ! حقق الله الآمال .

ما بلغك من امتناع الأمير ميشال من إرسال نقود الاعانة الى جبل الدروز والقوطية واصراره على إرسالها الى لجنة الصليب الاحمر التي ببيروت إنما بلغك على غير وجهه فطب نفساً وقر عيناً فليس الرجل كما بلغك وليس الجمعية آلة بيده . والذي وقم ان الجمعية كانت قررت السعي لتأليف لجان في الجهات المنكوبة ترسل اليها النقود وتسكون مسؤولة عن توزيعها على المستحقين وقد اتخذت الوسائل الكتابية لذلك ومن غرائب الخلل في البلاد انه لم

بأثنا نبأ بتأليف لجنة - فأما دمشق وحماه فيقرب أن تكون المكتوبات
اليها قد اختزلت دون المرسلة اليهم . ولكن لا عذر لجبل الدروز في
التقصير وقد كتبت أنا الى أخينا سمّي المدير البارع^(١) وجاءني منه جواب
يعتذر فيه عن تأليف لجنة في السوبدا بعذر غريب ان يصدر عن ماله .
وفرسة نهم الجمعية بأنها كلجنة المؤتمر تساعد الثوار واحتجت على الحكومة
المصرية بذلك . وقد اتصلنا هنا بمندوب او معتمد جمعية الصليب الدولية
وأراد أن يساعدنا في كل عمل نخال دون نجاحه مساعي فرسة في جمعية
جنييف فقررتنا أن نكلفه بسؤال لجنة بيروت هل تأخذ على عاتقها إيصال
الاعانات الى المنكوبين في جبل الدروز والغوطة وأمثالها ولم تأخذ جواباً
وسنجهده في إيصالها بكل ما نقدر عليه وقد أرسلت إعانة صالحة للمستشفيات
التي في الجبل والسلام من أخيكم ؟

رشيد

وله إليّ هذا الكتاب المؤرخ في ١٤ رجب ١٣٤٤ و ١/٢٨ / ١٩٢٦ :
سيدى الاخ الامير

وصلت مکتوباتك الثلاث تترى فلا عذمتها وان طولها لاشهى إليّ
من طول أعناق الغيد عند العاشق الوطان وطول المران في أبدي الشجعان
واني لنجيبك عنها بإيجاز يعنى عن التفصيل ولا يقال لقليله قليل :
فأما ما ذكرت في ملاحدة الترك من وصف برأى نأنا موافق لك
فيه من كل وجه ولذلك لم نزدني فيه علماً إلا ببعض الروايات القليلة

(١) المرحوم رشيد بك طليم

ما رأيت بعينيك وسمعت بأذنيك وأنا أطلقت على هؤلاء المتمرنين من
الترك لفظة الملاحدة منذ كنت في الاسنانة وكانت يرده معي الشيخ
إسماعيل حقي المناستري العالم المفسر إذا خلونا في داره . وقد حكيت
عنه ذلك في المنار بعد وفاته . وأنا أعلم من قبل تهتك فلان في سعيه
ومجاهرته بأكراه الترك على الارتداد عن الاسلام أنه صرّح بكره الاسلام
ويسمى لانفلاص قومه منه وتأكد ذلك عندي كما تأكد شدة بغضه للعرب
وحده عليهم بكتاب طويل كتبه اليه عقب انتصاره وقبل احداث ما
احدثه نصحت له فيه أن يجد ما شاء في نقوبة الترك مع المحافظة على
الجامعة الاسلامية والتعاون مع الجامعة العربية لان ضياع العرب ولو في
سوريا والعراق وحدهما خطر على الترك . . . (وهو من الكتب التاريخية
المهمة وسيأتي يوم ينشر فيه كله أو بعضه) . وقد أرسلته اليه مع ضابط
سوري كان من أركان حربه وأرسلنا معه مذكرة أخرى باسم الجمعيات
العربية كان أخونا الأمير عادل ممن اشترك فيها وهي بمعنى كتابي إلا انه
ليس فيها مسألة الجامعة الاسلامية . وقد أعطاها الضابط الذي حملها الى
حرسين مدير المخابرات التركي وهو أرسلها الى انقرة واستأذن لضابط
بالسفر اليها . فجاءه الامر برده وعدم الاذن له بالسفر الى انقرة . . . ثم كان
من اعماله ما كان من انواع الاعمال الهادمة للاسلام التي انكرناها كلها
في المنار بالمناسبات . وقد صرحت أخيراً في الجزئين الخامس والسادس في
فتوى من سورية لتعلق بلبس البرنيطة وتفسير في الجزئين السابع والثامن
بتفصيل طويل .

وظالما فكرت في مسألة طعم الترك في سورية والعراق وتوسلهم الى

ذلك يجعل مفتاحي القطرين وأهم بقاعهما - الموصل واسكندرونة من الوطن
التركي المحض^(١) - وطالما خطر في بالي من التفاوض ان احتلال الدولتين
الطامعتين للقطرين ربما كانت حكمته انقاذهما من شر الترك وطمعهم الى
ان يتم لنا تأليف دولة صربية قوية^(٢) - اذا كان الله تعالى يريد أن
نجيها من حيث لا يشمر خصومنا من الفريقين - ولا شك عندي في كون
تسلط الترك علينا في هذا الطور شراً من تسلط الافرنج وانه كما قلتم^(٣).
أردت الاختصار والامتناع فاضطرت الى الاسهاب - الاضافي لا
الحقيقي - فأقول بمناسبة ما ذكرتم في لقب « بطل الاسلام » انني دسنت
ليلة على امين بك الرافعي في ادارة الاخبار فألفتته يصحح مقالة له وضع
هذا اللقب عنواناً لها وكتبه بحروف كبيرة (ثالث) فقلت من هذا
الذي تسميه بطل الاسلام؟ قال - بل فيه : مصطفى كمال . قلت : انه
ليس يبطل الاسلام ولا يمسلم بل عدو الاسلام . قال من يبطل الاسلام
إذاً؟ الملك حسين؟ فقلت له : أبنا أشد على الملك حسين أنا ام أنت؟
قال انت . قلت : كيف نقول لي هذا؟ انا اعلم من مصطفى كمال ما لا
تعلم انت ولا قومك؟ ان من اخواننا السوريين من تربى وتعلم وحارب معه
الخ... ونحن ننصر الترك على الافرنج ولكن يجب ان نحفظ خط الرجعة

- (١) ابدت الحوادث كلام السيد رشيد بعد اربعة اشهر من تاريخ هذا المخطوب .
- (٢) وتكهنه هذا قد تحقق ايضاً فان العرب اليوم يجمعون على انه لا أمل لهم
بمحفظ بلادهم سواء من الترك او من الافرنج إلا باتحاد عربي عام .
- (٣) بعد ان رأيت ما رأيت من هدم انقرة للاسلام ائتمنت بأن خطر الافرنج
على العرب اصبح اهن من خطر ملاحة الترك .

فما نكتب وكفانا ما جربنا من الاتحاديين وغيرهم . . .
 لاجل هذا نقلت فيما كتبت بعد ذلك تحت عنوان : «الانقلاب الديني
 السياسي في الجمهورية التركية» منذ سنتين بعض ما كتبه الرافعي والشيخ
 شوايش والشيخ شاكِر في تكفير الكالبيين وزعيمهم اي لما كان من
 سابق غلو الثلاثة^(١) في الانتصار لهم وصرحت في ذلك السياق بأن
 الكالبيين يريدون جعلهم سل الشعب التركي كله من الاسلام - فهل
 سميت هذا حتى قلت اني قصرت فيهم ؟

(الى ان يقول) :

سرفاء الحجاز وماله الامن

ليس الآن انقلاب ولا لآل فلان ولا غيرهم عصبية في الحجاز ولا
 يستطيع احد منهم ان يحفظ الامن ويقوم بشؤون البلاد وليس لاحد من
 هذه العشرة ذكر في هذه القرون الكثيرة وما
 ألخوا على سلطان نجد بقبول الولاية عليهم باسم ملك الحجاز الا خوفاً ان
 يتركهم الى مؤتمر ينصب عليهم احد الشرفاء وهو لم يقبل دعوتهم الا
 بعد ان عززهم فيها اهل نجد تعزيراً لا يخلو من تهديد للسلطان .

واملك علمت ان البيعة وقعت على ان تكون إدارة الحجاز منفصلة
 عن ادارة نجد وهذا ما يعني باب الامل مفتوحاً امامنا لمساعدة صديقنا

(١) لم يكن في الاسلام اشد انتصاراً للترك من الاستاذ الشيخ شاكِر
 والرحومين الشيخ شوايش وامين الرافعي فلما ظهر من انقره ما ظهر كانوا اشد
 المسلمين عليها .

الشريف حيدر ليكون رئيس حكومة الحجاز من قبل ماكلها مكان
نجله الذي عين موقفاً لا لأن من المتوقع مرة تجديد عصبيتهم بقبائل حرب
وغيرهم كما ذكرت . فلو صح هذا لكان ماثماً عندي وعند ابن السعود
وعندك اذا فكرت قليلاً . من تأميره بل لأنه لا يخشى ان يجدد عصبيته
لمجزه لا لعقله . والواجب الذي يتوقع من ابن السعود ان يثبت عصبيات
القبائل الجاهلية من الحجاز كما أماتها في نجد وان يستبدل بها عصبيات الدين
وحده . وهذا من الاصلاح الذي لا يرجى من غيره .

وكل ما كتبت غير هذا في مسألة الحجاز ونجد والعرب صواب لا
غبار عليه . واما كتابك الذي ارسلته إلي مفتوحاً فقد قرأته وارسلته الى
السلطان الملك مع ابن ممر وهو قد سافر من هنا وسافر بعده الشيخ
حافظ بيومين وقد اكتشف الاول هنا ما يؤيد رأي الرجل الذي صادفته
وافضني اليك بما اودعته إلي او اودعني اياه على ان يكون متراً عميقاً
ورأى من باب الاحتماء ما وافقته عليه وهو ما علمت آنفاً . ولا بد
ان يكون وصل اليك كتابي الذي كتبتك اليك بشأن تلك المسائل
الخطيرة ولغت منها ما يشير الى هذا الاحتماء من تمنني لو كنت كتبتها
لصاحب الشأن مباشرة . وقد بلغت ما بلغت منها والحمد لله .

لم يصل اليك شيء جديد عن النقام بين الامير عادل والدكتور وعسى
ان يكون ما عرض من قبل قد زال . وأحب لك ان ترفع انت عن
الدفاع عن نفسك بأنك لا تطالب في البلاد وظيفه ولا منصباً فانت فوق
النهم واهلها . واما بحيثك الى هنا نسأطرق له باباً جديداً من السعي خطر
في بالي عندما كتبت ما كتبت فيه .

مسألة البينة والشهادة

الأصل المتفق عليه المعمول به أن الجناية تثبت بالاقرار أو بشهادة عدلين وهناك مسائل مختلف فيها بين الفقهاء كالحكم بالنكول وما يثبت به . والنكول امتناع المنكر من حلف اليمين — والحكم بالتواتر والحكم بالخط وبالقيافة وبالقسامة والتحقيق ما فضله ابن القيم في أعلام الموقعين من أن البينة التي هي الركن الأول للحكم ليست الشهادة وإنما هي كل ما يثبت به الحق . هذا ما تدل عليه اللغة واستعمال القرآن نفسه وقد نشرت كلامه في إحدى مجلدات المنار . والسلام عليكم أولاً وآخرًا من أخيك

رشيدي

وكتب إلي في ٢٧ رجب ١٣٤٤ و ١١ فبراير ١٩٢٦ :

أخي الأمير النحري

وصل أول من أمس كتابات لي منك أحدهما مستقل والآخر مع كتابك إلى الملك وما معه من التقارير المطبوعة وإنما وصلا في يوم واحد مع اختلاف تاريخها لأن المكتوبات المسجلة تتأخر عن العادة دائماً . وقد بادرت أمس إلى إرسال كتاب الملك السلطان وما معه وكتاب آخر مني في بريد الوكالة الحجازية النجدية مسجلاً منفقاً بخطها وإنما لم أترجم التقارير كما عهدت إلي لأنني أعلم أن في الحجاز من يعرف اللغة الفرنسية ومنهم الدكتور محمود حمدي الدمشقي طبيب الملك الخاص فلم أرَ تأخيرها لترجمتها هنا واتفق أن كان أمس موعد إرسال البريد وبينه وبين

الذي يليه عشرة ايام في الغالب وقد اعجبني الكتاب وما معه وعزوت
رأيتك في كتابي بل هو عين رأيي الذي ادليت به اليه مراراً في مكثواني
اليه والى بعض رجاله وبتوصية اناس سافروا من هنا اولهم خالد واوسطهم
شكري بك القوتلي بعد ابن ممر وآخهم حجازي سافر في اول فبراير
هذا . (الى أن يقول) :

هذا وان الامير ميشيل مضطرب في مسألة الاعانة بين امرين تهمة
الفرنسيس ومخطط متعصي النصارى فيخص سعي الجمعية لجمع المال بالمشكوبين
ويقول انه يجب ان يكون سعيًا إنسانياً عاماً لكل الطوائف — وقد
أطلعناه على ما كتب في بعض الجرائد من وصول اربعة آلاف جنيه لنصارى
حاصيا وراشيا من اميركا وحدها دع إعانة اهل لبنان لهم ومساعدة
الحكومة . وقد جرى في جمعيتنا جدال كثير في عدة جلسات غضبت
فيها ورفضت صوتي . والحاصل اننا لم نوفق لا في جمع الاعانات ولا في
توزيعها وانني كنت أرجو غير ذلك ومذ شعرت بالخلية كثبت الى الهند
بأن لا يرسلوا الى جمعيتنا شيئاً . وان بفضلوا جمعية القدس عليها وذكرت
هذا في بعض الجلسات .

وأما مسألة محمود سلمان عزام ونجيب بك شقير فلم أسمع بها هنا
وسأسأل الثاني عنها عند لقائه . وما أظن انه كان يريد ان يأخذ إعانة
زكي باشا لجمعية المشكوبين التي يرأسها لطف الله . ولعله اراد اعطاءها
للجنة جرحى الدروز التي يرأسها الحاج ادب خير الناجر الدمشقي الفاضل
واني ليؤمني كثرة الكلام في هذه المسألة ولكنني لا أقصر فيها اراه
واجباً أو مستحباً وعسى أن أوفق إلى سعي آخر على كثرة شغلي .

وأما مسألة انتقاد مذكرتك وترجمتها فقد سبق أن كتبت لك فيها ما أراه كافياً ولا يوجد أحد شك في صدق وظنيتك من منقذ ولا غير منقذ ولا أنت في حاجة إلى الدفاع عن نفسك كما قلت سابقاً والسلام عليك أولاً وآخرآ ورحمة الله وبركاته من أخيك المخلص

رشيد

حاشية :

جاءني كتاب من الامام يحيى كذب فيه ما كان أذاعه المقطم من عزمه على التصدي لمسألة الحجاز انتصاراً لملي وأكد لي ما أعلم من حرصه على مودة ابن السعود وذكر لي أنك كتبت اليه في ذلك^(١) وأجابك وأرسل كتابه اليك عاملاً في الحديدة وقد أرسل الي جوابه عن دعوة ابن السعود فأرسلتها اليه أي بشأن المؤتمر أرجو إرسال عنوان صاحبنا زكي كرام .

* * *

والكتاب التالي المؤرخ في ٢٥ رمضان ١٣٤٤ هـ وأرسل :

أخي الأمير الكبير

أحييك وأهنئك بعيد الفطر السعيد أعاده الله علينا جميعاً الخ (إلى

أن يقول) :

(١) أظن أني كتبت إلى الامام يحيى في قضية المخالفة بينه وبين ابن سعود وكتبت إلى الملك عبد العزيز في قضية المخالفة بينه وبين الامام يحيى أكثر من خمسين مرة والاثنان شاهدان على ذلك . كما اني كتبت إلى المرحوم الملك فيصل بقدر ذلك في امر اتفاقه معهما عندي منه مكتوب يقول فيه : أشهد أنك أول من تسكلم معي في قضية الوحدة العربية .

(١) سأرسل غداً وبعد غداً ما أستم بإرساله الى الحجاز وبريده برساً من هنا في ١٠ أبريل ومن السويس في ١١ منه وانني عازم على السفر بنفسي لمقابلة صاحبنا في أقرب فرصة (ولعلي لا أتأخر عن أول - أخيراً - تسافر بعد العيد) وسأرى ثم ما يجب .

(٢) كان سكوتيز مؤتمراً الخلافة أخبرني انه أرسل اليك الدعوة وقد قرأت له اليوم أكثر ما كتبت لي في موضوع المؤتمر ومنه العبارة التي تدل على عدم وصول الدعوة اليك فتعجب وسألت الكاتب الذي تولى الارسال فأكد خبره .

(٣) الظاهر ان الكتاب الذي وصل اليك من الامام هو الذي عنده بما كتبه إليّ وسيجيئك عما كتبت بعده ان لم يكن قد فعل .

(٤) انني أعمل للاتفاق بين الامامين منذ سنين كما تعلم وإن كانت أخبار ظلم الزيدية للشافعية لا يمكن المراء فيها وأقبحها ان جيش الامام يحمل بيوت الاهالي في نهامة ولا يكتفي بضيافة الاكل والشرب بل والامام لم يظفر الى الآن بإزالة امارة الادريسي على ما انتابها من الضعف والانحلال بعد وفاة مؤسسها فكيف يطمع بالظفر بابن السعود؟ ولكن المشكل انه بعد نهامة وعسير من بلاده . وستدرس المسألة في مكة ان شاء الله ونجتهد في اقناع الملك السلطان بالاتفاق الممكن وأوله ان لا يغزو الامام لانتزاع ما في يده ولا لاجل مذهبه ومن غير الممكن إقناعه بترك ما بيده من بلاد عسير وبين هذا وذاك حمايته للادريسي وهي موضع الدرس الدقيق .

(٥) تلمحت بجزير الشريف حيدر ورأيت أخاه هنا وأنظر عندي مع
جمهور من كبار المصريين وباشواتهم .

(٦) الخلافة واجبة قطعاً وأما الخليفة فأحسن ما قيل فيه ما نقله الماني
كان في جدة عن ابن السعود وهو أنهم أرادوا مبايعته بالخلافة فامتنع
وقال : ان هذا حق للعالم الاسلامي يتوقف إنفاذه على ظهور رجل يثبت
الله بالفعل انه هو الزعيم القادر على تنفيذ الشرع والنهوض بالمسلمين في
هذا العصر . والسلام عليك وعلى إحسان بك

محمد رشيد رضا

وكتب إلي من مكة المكرمة في ٥ ذي القعدة ١٣٤٤ :

سيدي الاخ الصديق

سلام عليك . وصل إلي كتابك أمس مع كتاب من السيد عاصم
فلمت منه أن شعورك في مسألة الخلاف بين مصر والحجاز واحد .
ونحمد الله تعالى انه لم يقع خلاف حقيقي وإنما أراد المرجفون ذلك
لغالب شعبيهم . وسوس فنصل المعجم (غيرة الملك) في اذن بعض رجال
الحكومة المصرية وفي آذان أخرى من محوري الجرائد أعداء الإسلام
غيب عودته من مكة بأن الملك ابن السعود سيفعل كذا وكذا فاستعلمت
الحكومة عن ذلك وطلبت بياناً خطياً من الملك فأجابها بما أرضاها
وانتهى الامر . والله الحمد . ولعلكم علمتم ذلك أو تعلمونه من الجرائد
المصرية قبل وصول هذا اليكم وقد كنت كتبت إلى الملك قبل سفري

بما بلغت كتاباً قلت فيه ما مؤداه : اذا لم يكن لديكم مانع من الإجابة
طلب الحكومة المصرية بما يرضيها فذلك ما نبغي وان كان ثم مانع فأرجو
أن لا تردوا طلبها وأنجلوه الى ان أحضر . . . ولكن الرجل حكيم .
وأما مسألة العجم فقد كنت سميت لعقد المودة بينه وبينهم حيث
ثاروا ثورتهم وهاجت بلادهم ونوابهم ليهتان فلان في مسألة ضرب القبة
النبوية . . . فإن حكومتهم يومئذ أمرت سفيرها بمصر وقضائها في سورة
بأن يسافروا الى الحجاز ليكشفوا الحقيقة فأعطيت السفير عند سفره كتاب
توصية لابن السعود واظهرت فيه ما أراه من المصلحة الاسلامية في المودة
مع دولة ايران . . . وكنت قبل هذا أطلت الكلام مع السفير في ذلك
فأظهر الارتياح لكلامي والافتناع به وعاد من مكة راضياً من ابن السعود
وحمل إلي كتاباً منه وكتباً اخرى منه للدعوة الى مؤتمر الحجاز .
والظاهر الان أن حكومته وحكومة أخرى كانتا تريان أو تبغيان ان
يقرر المؤتمر خروجه من الحجاز . فلما بايحه أهله أظهر العجم سخطهم
وظفقوا بكيدون له مع الكائدين من حزب الشرفاء . والسلام عليكم وعلى
ولدكم وإحسان بك ولا زلت مالمين موفقين وستسمعون ما يسرركم إن
شاء الله .

رشد

وكتب إلي أيضاً من مكة المكرمة في ٨ ذي الحجة ١٣٤٤ و ١٩

يونيو :

أخي الأمير

أكتب اليك هذه الكلمات يوم التروية الذي تصعد فيه الى عرفات وقد سبقنا اليها أكثر الحجاج وأسأله تعالى أن يعيد هذا الموسم عليك وعائنا وعلى أمتنا والاسلام بعلو والعرب نسحو وأبشرك بأن صاحبنا الامام^(١) قد تبرع لمنكوبي بلادنا بأربعة آلاف جنيه بعد ان طلبت منه نصفها وأقسم بالله انه في خجل من هذا المبلغ القليل الذي سببه قلة ماله بسبب الحرب حتى كثرت ديونه مع كثرة النفقات في هذا العام ونحن نعلم أن ضيوفه الان يحكة بمدون بالمئات وجميع نفقاتهم عليه من بيوت وأطعمة متنوعة أقدم اليهم وركائب الخ . وقد قدم منذ ايام من قدم من نجد بقية أسرة آل سعود مع آل الرشيد وآل عايض ضيوفهم الذين يعاملهم الامام كأولاده واخوته في كل شيء . وهم مع اتباعهم الفان . دع وفود المؤتمر واعضاءه ومن هؤلاء الضيوف من يعطون نفوداً ومنهم من يطلب هذا وانه في اليوم التالي لليلة التبريح أوعز اليها بأن لا نذبح خهه .

أما استمداده العقلي والفطري وذكؤه فقد رأيتها فوق ما كنت أنصور . وهو بقدر كل ما نطلبه منه من الاصلاح قدره ولكنه شديد الحذر والروية لا يجب أن يتعجل بشيء قبل أوانه واعداد العدة له وسأذكر لكم شيئاً من التفصيل في هذا الباب وموعدي معه في الاسهاب في المذاكرة انقضاء موسم الحج وانقضاء المؤتمر الذي تأجلت جلساته الى ما بعد إتمام النسك .

لولا شوكت علي وأخوه لاسار المؤتمر على الطريقة المثل التي ترضي

(١) يعني بالامام الملك ابن سعود وهذا لقبه في نجد .

جميع المسلمين ولكن الرجلين كانا مصيبة • ولولا اننا أجمعنا على مداراتها
خشية الفشل لوقع في المؤتمر شقاق ادى إلى انسحابها منه فمن ذلك المعارضة
في تسمية ابن السعود ملكاً زاعمين ان الملك لا يابق بشأن الحجاز
والاسلام بل الجمهورية كما فعل الترك !! ومن أكبر أسباب سخطها هدم
قباب القبور المعبودة الذي يؤيده أهل الحديث وغيرهم من علماء الهند
وسائر أهل السنة وسأذكر لك عذر ابن السعود في هدمها في كتاب
آخر ••• وقد هيأنا احتجاجاً شديداً على فظائع سورية سنعرضه على المؤتمر •
الحج في هذا العام عظيم فإن كان الدين جاؤوا من طريق جدة لم
يبلغوا متين الفان الذين جاؤوا من جزيرة العرب لا يقلون عنهم واكثرهم
من نجد •

وصل وفد الامام يحيى يحمل الى الملك هدايا متنوعة • معي هنا وفد
القدس المفتي والحافظ الشيخ اسماعيل وعجاج وانضم اليها حسن بك الحكيم
والحاج ادبب خير والجميع يسلمون معي عليك تسليماً

رشد رضا

* * *

وكتب إليّ ايضاً من مكة المكرمة في ٢٧ ذي الحجة ١٣٤٤ و٨ يوليو:

صيدي الاخ الامير

كتبت اليك قبل الذهاب الى عرفة كتاباً لم يمكن ارساله من مكة
لانتقال البريد الى متى فأرسلناه من متى بعد يوم العيد اي ثاني أيام منى
أو ثالثه فاعله وصل واليوم اكتب اليك بما لعل خبره وصل اليك في
بعض الجرائد وهو انتخابنا اياك في المؤتمر الاسلامي العام كتاباً عاماً

(سكرتير) للجنة التنفيذية المنوط بها تنفيذ قراراته والاستعداد للمؤتمر الثاني^(١).

لم ترَ في مكة رجالاً اهلاً لانت يكونوا أعضاء للجنة التنفيذية فاقترح شوكت علي ان ينتخبوا من اهل الكفاية الممتازين في أخلاقهم وفنونهم وان يوكل تأليف اللجنة ثلاثة اشهر لتتمكن الوفود من اختيارهم من البلاد المختلفة وذكر أيضاً ما يجب مراعاته في الكاتب العام وخرب المثل بك وبالشيوخ شاوليش وثابت أنا على اقتراحه - كما يقولون - وتكلمت في طريقة تنفيذه وأيدنا اخونا امين الحسيني ثم ألفت لجنة منا ومن آخرين لوضع طريقة للتنفيذ وبعد بيان تكلمنا في الكاتب العام فقلت لهم : اننا نوافق الاخ شوكت علي في قوله ان سكرتير اللجنة (وسيكون سكرتير المؤتمر عند انعقاده) مثل فلان وفلان في الاستعداد والمكانة واقترح ان نختار فلاناً ونعرض ذلك على المؤتمر وبعد موافقته أتولى انا عرض ذلك عليه واقناعه به فقبلوا ذلك بالاجماع مع الارتياح كما قبله المؤتمر بعد فأنا الان اكتب اليك راجياً قبول هذه الخدمة الشريفة بصفة رسمية . ولا أراك تخالفني في ان اختارك لها باجماع اعضاء المؤتمر بعد اعظم شهادة بمكانتك الرفيعة واستعدادك الكامل في العلم والكتابة والعقل لخدمة للملة والعالم الاسلامي وانا قصدت باقتراحي تسجيل هذه الشهادة لك في التاريخ وان كنت أشك كغيري في قبولك اياها وارجو ما لا يرجو غيري من اقناعك بها . وما كان ذكر شوكت علي لك الا من قبيل ذكره لعدد

(١) قد اعتذرت عن قبول هذا المنصب الا اذ ارضوا مني بالاقامة في الحجاز

اربعة اشهر لا غير وهي اشهر الشتاء .

باشا زغلول ومصطفى كمال باشا عند ذكر من يصاحون لرئاسة المؤتمر
تعظيماً لشأنه وشأن مقرراته .

قالوا ان الامير شكيباً عاش عمره كله متنقلاً بين البلاد المعنقة
والباردة فلا يستطيع الإقامة في الحجاز وقد سبق لنا مكانة وجيزة لي
هذا الموضوع واعد الان فأقول بعد ان اختبرت مكة في هذه الاشهر
الثلاثة وعلمت من امر جوتها ما لم اكن اعلم : ان اقامتك في الحجاز مع
اهل بيتك ممكنة بدون احتمال مشقة كالمشقة التي يحتملها الانكليز في
الإقامة في السودان والهند والقطار التي هي اشد منها حرارة ولا سيما بعد
تعبيد الطريق بين مكة والطائف وهو ما لا بد منه . والمرجو ان يتم قبل
الصيف الآتي وانت تعلم ان هواء الطائف اقل حرارة في الصيف من
مثل الشويفات^(١) ولا يقدر الناس على النوم فيه بدون غطاء ولبس
الاكسية الصوفية .

ولما في هذا العام فسيكون قدومك الى مكة في فصل الخريف لان

(١) قصة الشويفات من غرب لبنان هي مركز الارسلانيين ومسقط
رأسي بناها جدنا الامير مسعود ابن الامير ارسلان ابن الامير مالك المنذر بن
العلي المتوفى ليلة السبت ثالث عشر محرم الحرام سنة ثلاث وعشرين ومائتين
وعمره ثمان وسبعون سنة . قال العباس بن الوليد بن مريد العذري قاضي بيروت -
وكان من مشاهير المحدثين - : « وحضرت جنازته ودفن في الشويفات بجانب
الحصن الذي بناه بها » والسيد رشيد يعلم ان الشويفات لكونها في آخر الجبل يشتد
حرها في الصيف ولكني في حياتي ما قضيت صيفاً في الشويفات وانما كنت اقيظ
في الصرود عين صوفر ونحوها .

المؤتمر آخر تعقد اللجنة التنفيذية ثلاثة اشهر فاذا اخذنا لك بيتاً في ضواحي
مكة من جهة الملعى حيث يسكن الملك أو في جهة الشهداء (حيث
الطريق الى جدة) يمكنك أن تكون مرتاحاً فان الهواء في الضواحي اعدل
بل أشد اعتدالاً من مكة ان صح ان نشايح اهلها فنقول ان الهواء يعتدل في
الحريف عندهم بالمعنى المألوف عندنا — والحق أن الاعتدال نسبي عندنا
وعندهم — ولكنني أذكر لك انني في الايام التي كنت أقيم من هواء الليل
في مكة أشد القألم بت ليلة في الشهداء^(١) في مكان خلوي فندمت لانني
لم أطلب غطاء وكنت انتقل من المكان المكشوف الى ما وراء الجدار
من حركة الهواء الذي كنت اشكو سكونه في مكة وجملة القول ان
الرجح ان يكون الحريف خيراً من هذه الأيام التي نهبط فيها الحرارة
بلاً الى ٢٧ بل الى ٢٥ أو ٢٤ ليلاً وقلما تزيد نهراً عن ٣٧ والعادة
ان تكون أشد من ذلك ولا بد أن تشتد . وأما وجودك هنا بقرب صاحبنا
فائدته اكبر من فائدة خدمة المؤتمر وسنعود اليه وسأسافر بعد ثلاثة أيام
الى مصر إن شاء الله والسلام على من معك من اخيك

رستم

(١) هذا صحيح فان الانسان الذي لا يقدر أن يذوق طعم الكرى في
مكة من شدة حرها في الصيف يقدر ان يبيت في الزاهر أي الشهداء بكل راحة
وان يقبل الغطاء بل يضطر اليه وذلك لان الشهداء سهل افيج تحيط به بعض الاكام
وليس عن بعد مكة التي تحصرها تلك الجبال الصخرية من كل جانب .

وكتب إليّ من القاهرة في ١٦ صفر ١٣٤٥ و ٢٥ أغسطس:
أخي الأمير

عدت من الحجاز منذ ثلاثة أسابيع وأيام فوجدت كتاباً مطولاً منك
يقتظرني ليس فيه إشارة إلى وصول آخر كتاب أرسلته إليك من مكة في
شأن اختيارنا إليك مسكوتاً لجنحة المؤتمر الاسلامي التنفيذية لانه كتب
قبل ذلك وقد أرسل إليك رئيس المؤتمر بعده برفية والكنك ذكرت في
كتابك أنك علمت بذلك من الجرائد وفي كتابي كلام في المسألة لابد
ان تذكر لي رأيك فيه إذا كان الكتاب قد وصل إليك كما أرجو.
كتابك المطول أرسلته الى مكة وجاءني اليوم كتاب ممن امره الملك
ان يجيبني عنه وانه سيجيب ويرسل جوابه في البريد الاول بعد البريد
الذي حمل كتابه اذ الوقت بعد أمر الملك لم يتسع للجواب. وكنت كتبت
مذكرة بالمسائل التي فيه لاجيبك عنها بما عندي من العلم وهي ١١ مسألة
فلم اجد فرصة لذلك واكتب الآن هذه الكلمات بعد الظهر لان رياض
بك الصلح اخبرني بالتلفون انه سيزورني بعد قليل وسيسافر الساعة ٣ بعد
الظهر إلى الاسكندرية ليجر منها الى اوروبة حيث يلافيكم فيها ومتى جاء
اشتغل بالكلام معه وانما فرصة الكتابة هذه الدقائق التي انتظر بحيثه فيها
فأقول بالاجاز :

(١) مسألة الفنيين في الاساحة موجودون وعمدهم ٠٠٠ الذي رأيته ٠٠٠

(٢) الخالفة مع اليمن قد عرضها الملك على مندوب الامام عرضاً مع
اعلامه بأن الامام احوج اليها منه وقد كان مندوب الامام الذي ارسله
الى مكة راضياً قبل سفره من الملك تمام الرضا ولكنه كما قال غير منقوض

بعقد محالفة ولكن جل ما يسعى اليه لدى الملك تخليه عن الادريسي وقد حضر بعض مذاكراتي معه ومذاكراته مع الملك محمود نديم بك^(١) وكان راضيا من الملك وقد تكلمت مع المندوب في مسألة التعويض أو الدية عن قتلى البانين وهو لم يذكرها للملك على ما أعلم وإنما ذكرناها بيدنا وفات له سا ذكر الملك بها بعد أشهر عندما تنتظم ماليته ونقل نفقاته وقد سبق وعده بالتعويض فلن يخلفه ...

(٤٣) إن مسألتي عصابة الامم والتمثيل الخارجي لا يغني فيها الاختصار والابحار والذي علمته ان النظر في هذه المشروعات سيكون بعد تنظيم الحكومة ولا سيما المالية وتنظيمها متوقف على اختيار الرجال وليس عند الملك أحد منهم وقد اخترنا له بعضا ولا تزال نبحث عن غيرهم مما سافصله لنا في كتاب آخر .

(٥ او ٦) فنصل ايطالية بقود وقد جرى بينه وبين صاحبنا حديث في مسألة عودة السيد أحمد الشومى إلى بلاده كتبه صاحبنا إلى السنوسي فأجابه هذا بأنه سينظر فيه عند اللقاء بعد عودته إلى مكة ... ولكن ايطالية لا تعترف بالحكومة الحجازية رسميا^(٢) كما علمت وسأكتب اليك بما يجينني في البريد الآتي .

(١) الذي كان واليا لليمن من قبل الدولة العثمانية .

(٢) ترددت ايطالية مدة في الاعتراف بالحكومة السعودية في الحجاز وذلك على أمل عقد معاهدة معها تتضمن بعض شروط لم يجد ابن سعود لها داعيا فخافني محمد بومند من قبل ايطالية بالشمس وساطتي في الموضوع وكنت علمت حقيقة الواقع التي حالت دون المعاهدة فأقنعت الطليان بأنه لا لزوم لكتابة الصيغة التي

(٧) ما أظن أن الترك بقدرهم على شيء مما نخشاه منهم . وقد نبين لي انني كنت (غيداراً) ^(١) حين كنت أقول بمكة ان مندوبي الترك للمؤتمر يتعمدون إرجاء بحثهم الي ما بعد موسم الحج وانتهاء المؤتمر انهم لا يريدون من إرسال الوفد باسم المؤتمر إلا موادة ابن السعود وقد سمعنا منهم ما يدل على صحة هذا الرأي وسأذكر لك شيئاً من خبرهم في كتاب آخر .

(٨) متصرفية الجوف مهجة وتوقف على تنظيم الحكومة العليا وعلى أن يكون قريباً وسري ما يجي . من رأي الملك فيه .

(الى ان يقول) :

(١١) كذلك نسبت تفصيل ما اعتذرت به عن قبول سكرتارية المؤتمر وقد كنت بينت لك في كتابي الذي أرسلته من مكة ما يتعلق بمانع حر مكة وانتظر جوابه .

أهم مسائل سياسة ابن السعود وادارته أن يقبل كل إصلاح علمي وفني وعلمي وسياسي وحربي واقتصادي بشرط عدم إخلالها بالدين و « بالشريعة العربية » وعدم استلزامها تدخل الاجانب في شؤون البلاد ولا يقبل من العمال عنده إلا متدينين حسن الاخلاق قادرين على العمل وبراغي التدريب

— افترحوها ولكن ايطالية بقيت مدة متوقفة عن هذه المعاهدة بسبب مداخلات وقعت من الجهة المناوئة لابن سعود وما عقدتها إلا فيما بعد وعلى الصيغة التي أرادها الملك ابن سعود وأقنعنا نحن ايطالية بعدم إمكان غيرها .

(١) الغيدار الذي يسمي الظن فيصيب .

ولم أختلف معه في شيء جوهرى وحسى هذا الان وأقبلك ونجلك غالباً
بسم الضمير والسلام

رشيده

وكتب من القاهرة في ٩ ربيع الاول ١٣٤٥ و ١٦ سبتمبر ١٩٢٦:

سيدي الاخ الصديق

إني ألتقي إليّ كتابك الاول بعد عودتي من الحجاز وكانت وقت
وصوله موعد سفر بريد الحجاز وكنت كنت إلى جلالة الملك وإلى غيره
فبادرت إلى إرساله بعد قراءته مع ما كتبتته وإني أجيبك عن مسألتين
من مسائله بعد أن أذكر لك ما كتبه إليّ الملك بشأن كتابك الذي
قبله وقد أخبرتك انني كنت أرسلته اليه قال: «كتاب الامير شكيب
أطلعنا عليه وأعجبنا ما جاء فيه من آراء وأفكار وانتم تعلمون آراءنا
ومساعيها في أكثر الامور التي ذكرها ولا بد لنا من الترييض (كذا)
قليلاً في السير لتعرف موقفنا الخارجى بصورة ثابتة . ان الذي نستطيعه
من الامور لن ننتظر وسعاً في إحرائه في هذه الساعة وما لا نقدر عليه
نتربص في أمره حتى يأتي الوقت الذي نتصالح فيه منه» اهـ . ومقابل
أكثر الامور التي قال انني أعلمها أمران لا أتذكر غيرهما: مسألة
عصبة الامم ومسألة التصرفية الجديدة التي اقترحتها وسائل الامور
تذاكرنا فيها .

واما المسألتان اللتان وعدت بالاجابة عنهما هنا فأولاهما قولك ان الملك

بأبي إنشاء الشركات^(١) ولا أدري من أين بالغك هذا وقد صرح لي
وحدي أولاً وصرح لي مع وفد من المؤتمر ثانياً انه لا بأبي الشركات
مطلقاً وإنما بأبي الشركات الاجنبية والتي يمكن أن تكون سبباً لتدخل
الاجانب في شؤون البلاد ولعلك وقفت على ما قرره المؤتمر بعد في هذه
المسألة . (والثانية) وهي الالم عندي لعدم جواز تأخيرها مسألة بحيثك الى
مكة وتسلمك أعمال المؤتمر لم يكن في الوقت سعة عند إرسال كتابك
الاخير مع كتاب لي في البريد اكتب فيه شيئاً لصاحبنا وسأكتب سيف
البريد الآتي ورأيت أن يرسل هو نفقة السفر^(٢) ولا حاجة الى توصيته بالقيام
بما يلزم مدة إقامتك في مكة ولا حرج في هذا فقد كانت جميع اعضاء
المؤتمر ضيوفه وقد انتهت الثلاثة الاشهر التي ضربها للمؤتمر لانتخاب اعضاء
اللجنة التنفيذية من مصر وسوريا مع فلسطين والهند والهنداز ونجد ولم

- (١) كان شاع ان الملك السعودي بأبي قبول الشركات في بلاده ولو كانت
اسلامية فاستعلمنا عن ذلك وقالنا ان الشركات لا جلي اصلاح احوال المملكة
من الجهة الاقتصادية وإنما الاحتياط لما بان لا يكون فيها اجانب هو عين المصلحة .
فجاء الجواب من السيد رشيد بنني خبر رفض الشركات ولو كانت اسلامية .
- (٢) وفي ذلك الوقت بلغ سمو الخديوي السابق اني اتدبت لا كون السكوتير
العام للمؤتمر الاسلامي في مكة و كان في الاستانة فأمر مستشاره عبد الله بك
البشري بأن يكتب إليّ بأن لا أسافر الى مكة قبل أن يعود الخديوي
الى السويسة ويقابلني ويهيئ أسباب راحتي في سفري . . . وكان هو المتعرض
لذلك من نفسه كما فعل في أوقات أخرى وهو مشكور على البر بدون طالب ولكن
للن بعد ذلك يصير في غير محله .

سمع ان أحداً انتخب واللجنة الموقفة لم تعمل شيئاً بل لم تجتمع كما
اعتقده ومما خسر الجلسات كانت يراد طبعها فقلت للملك ورئيس المؤتمر
والسكرتير انه لا يمكن طبعها كما كتبت لكثرة أغلاطها العربية فلا بد
من تصحيحها أولاً ولم يبلغني انهم صححوها وكانوا يريدون طبعها عندي
إذا ذهبت أنت الى مكة يمكنك العمل مع اللجنة الموقفة الى أن تخرج
اللجنة الثابتة إن كانت متعجئة وقد فاتني أن أذكر الملك في شأن
المؤتمر الآتي وسأكتب في البريد الآتي كل ما أراه واجباً وأكف الشيخ
محمد بهجة البيطار بيان ما لا يكتب فهو يسافر بعد خمسة ايام مع الامير
سعود . أسلم على رفيقك وأقبل بخلك بالغيب لقبلاً ودمت لاختيك ؟

رشد

وكتب من القاهرة في ٣٠ ربيع الاول ١٣٤٥ و ٧ تشرين الاول

سنة ١٩٢٦ :

سيدي الاخ الامير

وصل اول من امس كتابك المختصر لي اطلع . (الى ان يقول) :
قد علمت ان وظيفة او مهمة الامير فيصل سعود شكر الدول التي
اعترفت بحكومة والده في الحجاز وايطالية ليست منهن . وإنما اتنى لو يزور
سويسرة ويلتاقكم فيها وان لم يزور ايطالية على انه يمكنه الاطام بها بصفة
غير رسمية فإن استحسن هو هذا فالمصلحة ان تكون زيارتها بعد زيارتكم
واستحسن ان تدعوه انت الى زيارة سويسرة وسأسأل الليلة عن عنوانه
في لندن فإن عرفته كتبت اليه — بل تذكرت الآن ان الجرائد المصرية

ذكرت ان ما بقي من مدته في لندن لا تكفي للوصول كتابي اليه .
 ظهر من محمد علي وشوكت علي بعد عودتهما الى الهند اضعاف ما رأيتهم
 منها بمكة . وكانا يتوهمان في مشايقتها لابن السعود على الملك حسين انها
 سيكونان مسيرين له كما يريدان ويكون لهما النفوذ الاعلى في الحجاز
 ونجد من كل وجه وقد احدنا شقاقاً جديداً في مسلحي الهند . هذا ما
 عن لي وانا مشغول جداً وعازم على اصدار جريدة اسبوعية سأطلب
 امتيازها من الحكومة والسلام عليك وعلى من معك من اخيك

رئيس

وكتب إلي في ٦ جمادى الاولى سنة ١٣٤٥ و ١١ نوفمبر ١٩٢٦ :

سيدي الاخ الامير

اني ألقى إلي كتابك الكريم رقم ٣٠ اكتوبر منذ ثلاث فارجأت

الجواب عنه الى مساء الخميس كالعادة الخ . (الى ان يقول) :

اما المؤتمر الاسلامي في الحجاز فسيعود ويعقد فقد عقد مسلحو جاره

مؤتمراً مثلاً فيه جميعياتهم كلها إلا جمعية العلماء الجامدين فزادت الجمعيات

التي أرسلت اليه مندوبيها على أربعين وقرروا تأييد ملك الحجاز بعد ثناء

عليه عظيم في الجلسات وقرروا جمع المال اللازم لمندوبي مؤتمر الحجاز

وقد وعد بمثل ذلك الوفد الرومي وهو أصدق الوفود وأعلمها وكان

مؤبداً للملك وكان رئيسه من أقدم أصدقائي . والظاهر ان الحكومة

المصرية تواصل اشتراكها فيه وسأعود الى الكلام مع سعد باشا وثروت

باشا في ذلك وسيجيئي في الاسبوع الآتي او الذي بعده ما يقرره مؤتمر

الخلافه الهندي كما وعدت وموعد اجتماعه هذه الأيام بل الاسبوع الاول من نوفمبر وسترى نشرة الكلام عن الوفود في المنار (ج ٨) ولا بد ان تكون رأيت في الجرائد المصرية فشل مؤتمر لكهنو وبمبي اللذين عقدا بسعي زعماء الشيعة.

لو كنت قرأت مقالتي السابقة في الوهابية والحجاز وغيرها من المقالات والفتاوى في بدع القبور بمثل الدقة المعهودة منك في قراءة كتب التاريخ والسياسة والاجتماع لاستغثيت بها عن بعض ما تسأل عنه الآن ولما كتبت مقالتي المؤثرة المبكية التي نشرت في كوكب الشرق اخيراً . ومن الغريب ان تستخدم انت انت ايها المؤرخ العظيم بالظواهر فنقول ان بناء القباب على القبور وتعليق القناديل عليها قد وقع منذ ١٣ قرناً بمشهد من علماء الاسلام ولم ينكروه مع ان هذه الشبهة قد اوردتها بعض ائمة العلم في رسالة له واجاب عنها والرسالة طبعت مراراً لرواجها وسأرسل اليك نسخة منها وان كانت نشرت في المنار مع رسائل أخرى تعطيك علماً تفصيلياً بهذه المسألة . ومن الضروري ان نقف على العلم التفصيلي فيها لانها دخلت في طور عملي له شأن في سياسة الملة الاسلامية والامة العربية وانت مقصد نفشر الافتراحات فيها لا للمناقشات الخاصة فقط .

واما الفرق بين قبة قبر النبي (ص) وسائر القباب المبنية على قبور بعض الصحابة وآل البيت وغيرهم من الصالحين فقد ببناء في المنار ايضاً ولا أحيالك عليه بل اكتفي بأن اقول في الفرق ان هذه القبة وان كانت من ابتداع ملوك الاعاجم في القرون الوسطى كغيرها الا انها لا تدخل في وعيد قول ما قاله (ص) بحق اليهود والنصارى الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد

— يحذر ما صنعوا — كما قالت عائشة راوية الحديث : فقبره عليه صلوات الله وسلامه لا يزال محجوباً في حجرته قل ان يراه احد او يصلي اليه ويشمسح به ويطوف حوله . والتحریم ليس منوطاً بالقباب لشكلها بل لجعل القبور معبودة وجمالها مساجد ومعابد لها والطواف عبادة ولكنها خاصة ببيت الله فاذا جعلت لغيره كانت عبادة فاسدة لغير الله تعالى . وتستجد في الرسائل التي أرسلها اليك ما بغنيك عن الاطالة في هذه المسألة .

واما مسألة البيت الذي ولد فيه صلوات الله وسلامه عليه وغيره من البيوت الاثرية التي ليس فيها مقابر وقد اتخذت معابد فهي اعمى من مسائل المساجد التي على القبور . وقد رأيت البيت الذي يقولون انه بيت المولد فرأيت مدخله مهدوماً بحيث يعسر الدخول اليه وباتيه لا يزال كما كان حتى قبته . واتي على تأييدي لهدم مساجد القبور التي هي اضر من مسجد الضرار الذي نزل بشأنه القرآن قد قلت للمالك بعد وصولي الى مكة بأيام وقبل وصول محمد علي وشوكت علي الذين اثاروا مسألة القبور وغيرها — قلت له اني لا ارى بأساً بجعل بيت المولد وبيت خديجة (رض) مدرستين لتخريج المحدثين والدعاة الى الاسلام وجعل زيارة الناس لها منوطة باذن رسمي لا يعطى إلا لمن يعرف او يعرف ان الدين الاسلامي لا يبيع لسلطان يطلب نفعا ولا كشف ضرر وراء الاسباب العادية إلا من الله تعالى وحده . بعد من يؤمن بأن هذه البيوت أو غيرها تنفع أو تضر مشركاً بالله تعالى ولم يشرع لنا تعظيم بيت غير بيت الله ولا حجر غير الحجر الاسود . وانما مع ذلك نعتقد انها لا ينفعان ولا يضران أحداً كما قال سيدنا عمر عندما قبل الحجر الاسود رافعاً صوته : اني أعلم انك

حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله (ص) يقبلك لما قبلتك —
كما رواه عنه البخاري ومسلم وغيرهما ورواه غيرهما مرفوعاً الى النبي (ص) الخ
والعنى ان ثقبيله لحض الاتباع .

فقال لا يمكننا ذلك بدون فتنة كبيرة إلا إذا اتفعا به علماء نجد
فما كتب إلي ما ذكرت لأرسله الى فلان وفلان وفلان منهم وأرجو ان
أقتنعهم بالموافقة فكشبهه له — وفي أثناء ذلك جاءت وفود الهند وملا الأخوان
العلومان مكة بالقبيل والقال في مسألة القبور وهذه البيوت ونظمها في سلك
واحد وجعلها كأركان الإسلام والايان مع انه لم يؤثر عن الصحابة إلا
أمة السلف شيء في ذلك عند ذلك قال : إن هذه البيوت كالقبور
ذرائع فتنة في الدين لا يجوز أن تأخذنا هواة في متعها وان تمنع الفتنة ولا
تجمع سببها . وتعليم الملايين من الحجاج وغيرهم حقيقة التوحيد وفروع
الشرك لا نتم إلا في دهر طويل . على اني لما أبأس منه .

وأما ما ذكرت من ترجيحك لسبب غضب الامام يحيى وامتناعه عن
عقد المخالفة مع ابن السعود وأنه ناشئ عن غضب قومه لخدم هذه الاماكن
وانها أهم عنده من مسألة القتل اليابين ومن الطمع في توسيع حدوده
في الشمال — فأنا مخالف لك فيه كل المخالفة لان يحيى عالم فقيه يعلم ان
هذه المساجد على القبور بدع منكورة في الإسلام وان قومه الزيدية
ليسوا كالشيعة الامامية في هذه المسألة فهي ليست عنده أمراً ذا بال يفضله
على مصالحه الحقيقية كضم تهامة اليمن اليه وكذبات القتل (أو التعويض
على أهلهم كما يقال في لغة محاكم مصر) والذي نعلمه علماً صحيحاً ان
الامام يحيى ليس له أمنية في الدنيا اكبر من ضم جميع بلاد اليمن

وملاحقاتها الى ما بيده منها . وقد كتبت له تقريراً طويلاً فيما أراه
من إدارة بلاد اليمن ومعاملة النواحي المستقلة منها والمحمية ومن التوصل
لاعتراف أهل السنة له بالخلافة الذي يرجى به إحياء منصبها الخ .
(إلى أن يقول) :

وأما قولك قبل هذا وذاك في مسألة السنة والشيعة ^(١) من الجهة العامة
فلا مجال معي بل لا وقت للبحث فيه وقد سمعنا لتلافي هذا بالعمل لا
بالقول فقط . ولكن لا يجوز دهنًا ولا سياسة أن يقتصر الرفض الابتداعي
على السنة سيف الحرمين الشريفين . والسلام عليك وعلى نجلتك النجيب
ورقيقك في الجهاد ولا زلت ولياً ونصيراً لامتك وملتك ولاخيك المخلص

محمد رشيد رضا

* * *

وكتب إليّ في • جمادى الآخرة ١٣٤٥ و ١٠ ديسمبر ١٩٢٦ :

سيدي الاخ الامير

(١) اني ألتقي إليّ في اوائل هذا الشهر الشمسي كتابك رقم ٢٥ نوفمبر
واهم ما فيه نبأ سفرك الى اميركا وحظيك جواز سفر من الحجاز لك
ولرفيقك الكريم احسان بك ورغبتهك الى اخيك هذا أن يكتب الى
الحجاز بطلب الجواز وقد احسنت بما كتبت قبله الى الدكتور محمود فغسي
أن يكون كتابك اليه قد وصل بإدراكه البريد الذي يسافر من السويس

(١) كتبت اليه سراراً بأن ينتد في مسألة الشيعة تجنباً لازدياد الشقاق ولكنه
لم يكن يسكت عن بيان ما يعتقد .

الى جدة في أول ديسمبر هذا فان البريد يرسل من مصر الى الحجاز ٣
ساعات في الشهر وتبحر البواخر الخديوية التي تحمله في ١ و ١١ و ٢١ من
السويس - وهذا اليوم هو موعد أول بريد يرسل من القاهرة بعد وصول
كتابك إليّ وسأكتب اليوم مذكراً بطلبك ومستنجزاً له وعسى ان يصل
إليك قبل اول يناير الآتي . وقد نسبت ما كان خطر بيالي من طلب
الجواز لكما من الوكالة الحجازية التجديدية هنا ولعلي اذا كرها فيه غداً .

وكان صديقنا الحاج أديب خير قد أخبرني قبل وصول كتابك
إليّ بما كتبت إليه في شأن سفرك وعلاقته بطلبك لمؤتمر الحجاز وكلفته
ان يكتب اليك بأن سفرك الى اميركا ضروري جداً وانه لا يعارض
سفرك الى الحجاز قبل موعد اجتماع المؤتمر الثاني ولا بد ان يكون كتب
اليك بذلك وان يكون كتابه قد وصل . ومن الضروري ان نعرف
معاونك في اميركا فان لم يحننا بيان له فسأكتب اليك بواسطة جريدة
البيان ان شاء الله تعالى .

(٢) رأيت صديقنا نسيم افندي صبيحة راغباً في السفر الى اميركا
وكنّا من قبل تذاكرنا في ارسال وفد من قبل جمعية الاعانة السورية
وكلفناه ان يكون من اعضائه فاعتذر مع استحسان ارسال وفد لان
الجمعية كان ثقيلاً عليها بذلك النفقة للوفد اما وقد كتب اليه من قبل
جماعة المؤتمر الذي سيمقد في مشيخ بالدعوة وكون النفقة عليهم فقد زال
اكبر مانع على ان في ذهابه والحال ما ذكرنا تضحية وطنية كما يقال في
صرف العصر لان والدته المعجوز تشكو اسراض الشيخوخة وآلامها ويخشى
ان يكون قد اقترب اجلها . . .

(٣) الذي اعلمه ان ابن السعود يحذر من النفوذ الاجنبي ما تحذر واشد مما تحذر وهو من اطاع الدول أحذر ولكن عقد الاتفاق مع الدولة المشعة لا يتفق مع هذا الحذر . وما أرى الامام يحى الا قد فتح على نفسه باب الخطر ولم أكن موافقا لرأيك كله فيما ناقشت به الكاتب العربي من هذه الجهة ^(١) ولا مجال الان للخوض في هذه المسألة واما قولك انك تحب ان يكون ابن السعود على وئام مع جميع الدول — فقد صرح هو بمثله لمراسل جريدة المانية وزاد في الصراحة عند الكلام في مسألة اليمن ما لم أكن أتوقعه منه ولعله قد عرض مقتضيه له .

(٤) أم ما كتبت في مسألة الرجل وحكومته بشدة الحاجة الى ان يكون عنده بعض الاختصاصيين في السياسة . . . وليس هذا بالامر السهل فقد كان كلني أن أختار له اثنين من الهند وكتبت بذلك الى الحكيم محمد أجمل خان ولما يجيني — كما طلب مني أن أختار له مسكراً عربياً لشخصه ولما أجد . وهو ليس كغيره بقبل كل من يواتيه من مؤمن وكافر وبر وفاجر . . . ويا ليتك ترغب فيما تنصلت منه في الكتاب وهو الغرض الاول من السعي الى وجودك في الحجاز والسلام عليك وعلى رفيقك ؟

رئيس رضا

(١) كان كاتب عربي انتقد عقد الامام محبي معاهدة مع ايطالية فأجبهته :
 اننا حينئذ نملو كذا : إن لم يعقدوا معاهدات مع الدول : تترك هذه فيها باستقلالهم قلنا : هؤلاء يريدون ان يلبثوا مشايخ قبائل مبتعدين عن المدنية . وان عقدوا معاهدات مع الدول قلنا : هذه المعاهدات مع الاجانب عاقبتها دائماً خطرة . فماذا تريدون ان يصنعوا ؟

وكتب اليّ في ٢٥ جمادى الآخرة ١٣٤٥ و ٣٠ كانون الاول سنة

: ١٩٢٦

سيدي الاخ الامير

لديّ كتابان منك موضوعهما واحد وهو ثلاث مسائل : (١) الحجاز
واليمن والامامان . ورأيتا فيها واحد يعرفه الامامان . (٢) مسألة اللجنة
التنفيذية والمفارقة وما كتبته يدل على أنها وصلت بصورة بغير صورتها
والمونة بغير لونها وان لدينا في مصر وسورية افراداً تجمعهم رابطة معروفة
يطعنون في هذه اللجنة ويضمنون هدمها بغضاً للامير ميشيل لطف الله
وكراهة له وحده دون سائر أعضائها فيما أعلم . وحقيقة المسألة الاخيرة ان
زميلنا نجيب بك جاءني واستشارني في إرسال برقية او خطاب الى موسيو
بونسو يذكر فيه أنّ اللجنة التنفيذية كانت وما زالت تعمل لافترار
الامن والعمران في سورية وويل حقوقها القومية (او ما هذا مؤداء وحاصله
وهو تمهيد) وانها بناء على هذا خاطبت موسيو جوفنيل بما خاطبته به .
ثم دخل وقدما في اورية في المفاوضات التي دارت في باريس ثم وقعت
وعهد اليه هو درس المسألة السورية . . . فإذا كان يرى انه قد آن الوقت
لاستئناف تلك المفاوضات على أساس السيادة القومية السورية ومصالح فرنسا
الحقيقية فاللجنة مستعدة لذلك . هذا ما أتذكره من ملخص الاقتراح الذي
استشارني فيه نجيب بك . قلت له : انني ارى أنّ مسيو بونسو لا يجيب
اللجنة ولا يدخل معها في مفاوضة فما فائدة الكتاب اليه ؟ قال فائدته تهيئة
اللجنة بما يرمونها به من انها هي الحركة للثورة والقائمة بنفقاتها عداء لفرنسا
وانها هي تعارض في الصلح . وأقل فائدته انه احتجاج عليهم ببراءتها

عما يتمهونها به حتى حملهم ذلك على الكتابة الى وزارة الخارجية المصرية
بوجوب نفي اعضائها السوريين او منعهم من اعمالهم الافسادية . وقد كان
بلغني هذا الخبر الاخير من قبل وخبر مخاطبة فرنسا للهندوب السامي
البريطاني بمثل ذلك . قلت هذا التعايل الاخير مقبول . ثم اجتمعت اللجنة
وقررت صورة ما يكتب بعد بحث ومناقشة وخالف اسعد أفندي داغر
في ذلك وطلب تأجيل ارسال الكتاب لزيادة المناقشة فيه . وبعد خروجه
أرسل برفقة بانه بعد نفسه مستعفيا اذا أرسل قبل الدود الى المناقشة فيه .
فطلبت اللجنة وسألته عن السبب ؟ قال : انه لا حق للجنة في طلب المفاوضة
وما كان من مفاوضة جوفتيل او عرض المطالب عليه ثم ما كان في باريز
هذا العام لم يكن باسم اللجنة . . . فقلنا له ان اللجنة لها الحق في المفاوضة
وفي كل سعي سيامي لانها سياسية ولكن ليس لها الحق في ابرام أية
اتفاق يخالف قواعد مؤتمر جنيف ونحن اذا فرضنا ان الرجل فاضنا وحو
ما لا نظنه فاننا نبلغ ما نفتحي اليه المفاوضة الى زعماء البلاد . . . أو
نطلب عقد مؤتمر له ولا نبرم باسم اللجنة شيئا لانه لا حق لنا فيه ولا
نضمن رضا البلاد به . . . فرضي بذلك . ولكنه أخبرنا انه كان كتب
الى لجنة حزبه ^(١) بما وقع منه وطلب رأيها فيه ولم يأت منه شي وسكتب
اليها ثانية بما حصل .

فأنت ترى ان اللجنة التنفيذية لم تفتت على احد من الزعماء ولم
تهضم حق حزب من الاحزاب ولم تقصد الاستئثار بسياسة البلاد واسعد

(١) كان اسعد أفندي داغر يمثل في اللجنة التنفيذية حزب الاستقلال
العربي فيما أتذكر .

افندي قال انه لم يتكلم بما حصل أمام احد من الناس ولم يطلع على كتابه للجنفيهم في سورية اهدأ غيرنا . ولكننا رأينا اللفظ في مآله كثيراً . وكتب السيد جمال الحسيني الى لجنة مصر كتاباً يسألها فيه عن الشقاق الذي وقع والمخالفة لما وثق جنيف المقدس . كتب هذا باسم لجنة فلسطين التنفيذية - وكتبت انت ما تعلم . ولو شئت ان أكتب إليك ما أعلم من حال الذين يثيرون أمثال هذا اللفظ والسخط وحال حزبهم لأضعت وقتاً ثميناً يجدد جدالاً او بحثاً يأكل وقتنا أطول من الاول دون فائدة . ولا شيء أنقل على نفسي من الكتابة في الامور الشخصية وكذا الحزبية ولا سيما أحوال اشخاص هم من أصدقائي وحزب هو حزبي .

(٣) كتاب المرحوم مختار باشا - ما أظن انك أحرص مني على ترجمته ونشره بالعربية فإذا كان احرص النقيب واحداً فالعمل من جنس عملي الذي وقفت عليه حياتي . وانت تعلم انني طلبته من محمود باشا مختار عندما التقينا به في مونيخ فوعدني بأن يرسله إلي من الامانة متى عاد اليها . . .

ثم علمت انه قد سبقني الى اخذ الاذن الرسمي منه بترجمته بالعربية عبد الغني مني بك الذي كان هنا وهو الآن قنصل جمهوريتهم في بيروت . هو أخبرني بذلك وعرضت عليه ثلاثين جنهماً اجرة الترجمة فلم يقبل إذ كان يريد ترجمته وطبعه على نفقته . ثم كتبت الدكتور شرف الدين بك التركي المشهور في إقناعه فوافق قبل ان يتم ذلك ولما ان اكلم الدكتور أن يكتب اليه يسأله ماذا فعل بالكتاب هل ترجمه أم لا ؟ وماذا يريد أن يفعل ؟ فان كان صرف همه عنه فاني أطلب من محمود باشا مختار

إذناً آخر بترجمته لثلاث تكلف أحداً ترجمته ونطبعة فيقيم علينا عبد الغني
سفي بك قضية إذا نحن لم نأخذ إذا رسمياً من صاحب الشأن بذلك .
هذا وما أظن أن يحب الدين أفندي بقدر ما على ترجمته لأنه لم يدرس
شيئاً من العلوم الرياضية والفلسفية ومعرفته بالتركية لا توفى إلى ترجمة
هذه الكتب الفنية كما أظن . وفي صار لنا الحق سيف ترجمته ونشره
ننظر في ذلك .

أرجو أن تبلغوا تحيتي لصاحب جريدة البيان المفيدة وتسالوه ما فعل
مطبوعاتنا التي أرسلناها إليه ؟ ولا زلت موفيقين لخدمة الأمة والملة ؟

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٩ ذي الحجة الحرام ١٣٤٥ و ٩ حزيران سنة ١٩٢٧ :

صديق الأمير الكبير

أحبك تحية مشتاق غائب وأهنئك بعيد الفجر المبارك وأسأله تعالى
في هذا اليوم الشريف يوم عرفة أن يقر عينك بتجلك ويقر عين امتك
بجهادك ويجعله خير خلف لك ولنا مثل ذلك — وأن يعفو عن هذه الأمة
العربية ويعقر لها إسرانها في أسرها ويمجّل باتمام عقوبتها بأن يلبسها التوبة
والإجابة فإنه لم ينزل بلاء إلا بذنب ولم يرتفع إلا بتوبة كما قال العباس
(رضن) وذنوب هذه الأمة كثيرة ومن شرها الأثرة والتخاذل والجنون
بحسب الرئاسة^(١).

(١) وهذا من أعظم الحكم التي قالها السيد رشيد فقد كان يعرف أمراض —

أني إلى كتابك الاول بعد سفرك إلى أميركا وعودتك إلى اوربة
وكنت أتنسم أخبارك من صاحب جريدة الشورى وأنس بما ينشر عنك
في جريدة البيان وظلما منعت نفسي بكتاب يذهب بالوجهة كلها وأعرف
منه أهم ما يهمني من حال الجالية العربية المحمدية وهو قدر ما يرجح من
اغذية القضية السورية وكنه ما ينتظر من تأييد الوحدة العربية . وقد
شامت من كتابك أن أمنيته هذه كانت تجول في نفسك وتقوم حول
عزمك ولكن كان نصيبها الارجاء لا الإهمال ولولا الطور الجديد
لمسألة السورية في باريز لكانت موضوع الكتاب الاول الذي هو أمامي
الآن .

قرأت شرحك للمسألة والامر الجديد فيها تدخل أخوي^(٢) الأمير
ميشيل لطف الله فيها بالصفة التي ذكرتم . والذنب في تمساقه على أخويننا
— الامة العربية ويعرف ان أقلها الحسد والنفاسة والجنون بالرئاسة .

(١) عندما قتلت من أميركا وصات الباخرة بنا إلى صرمي شربورغ من فرنسا
ماذا بالآخرين إحسان بك الجابري ورياض بك الصالح ينزلان إلى الباخرة ويريداني
على النزول منها والذهاب إلى باريز . نقلت لما : لا أقدر أن أذهب إلى باريز بلا
إذن الحكومة الفرنسية . فقالا الآن يأتيك الاذن . ثم حضر مأمور وأعلم على
تذكرة جوازي فذهبت وزميلي إلى باريز ووجدت الخلاف واقعا بين الزميلين
وأخوي الأمير ميشيل لطف الله اللذين كانا يتدخلان دائما في مسألة سورية
حتى اعتقد كثير من ساسة الفرنسيين انه لولا آل لطف الله لم يكن شيء اسمه
القضية السورية وحتى صرح بوانكارد نفسه بذلك . فمن أجل هذه الحالة وقع
الخلاف بين الوفد السوري الفلسطيني وآل لطف الله وآل إلى شقاق بعيد بين
السوريين الوطنيين وكان ذلك مؤسفا .

إحسان بك ورياض بك فقد تحملا من الانتقال ما تحملا عدة أشهر ولم يكتبنا الى اللجنة بشي من ذلك . ثم بلغنا أخيراً انها كتبت بعض مکتوبات خاصة بشذمران فيها وجاء في الامير أمين^(١) فقرأ علي مکتوبها منها خصني به (ثم قرأه لكبيرين) فقلت له : ان كان سبب حاجة أخوبنا الى المساعدة على النفقة فهذا أمر هين يمكننا أن نقوم به بسهولة وذكرت ذلك للحاج أمين الحسيني عندما جاء لحضور حفلات شوقي فقال وانا أساعدكم على ذلك . وفي أثناء ذلك جاء كتاب من الامير جورج الى أخيه ذكر فيه انه قدم كذا وكذا وهي الاصول أو القواعد التي كان الامير ميشيل يذكر لنا انها هي التي يمكن ارضاء فونة بها مع إيضاحات لها من احسان بك . فاستأنا وكنت أنا اشد استياء من غيري . ولكننا رأينا الامير ميشيل غير مستاء بل رأيناه مستحسنًا للمطالب والقواعد وانما جارنا في استيائنا في أمر واحد وهو تقديم ما قدمه بدون استشارة اللجنة التنفيذية . ونحن انتقدنا فوق ذلك اننا لم نعلم بما اقدم عليه مفتائنا علينا الا نحن هو غريب عن الوفد وعن اللجنة اي ليس منها وهو الامير جورج وانتقدنا من الموضوع انه اعترف فيه بلبنان الكبير برمته وان هذا عين ما يتهمون اولاد لطف الله بالسعي له لحوي لهم فيه^(٢) وانتقدنا منه ان فيه افتياتا على زعماء الثورة بأنهم يقبلون العفو المقيّد باستثناء ثلاثة منهم واقترح الاكثرون إرسال رد شديد الالهجة كما يقال . وطلب الامير ميشيل المناقشة في المطالب أو

(١) ابن عمي الامير امين المصطفى ارسلان .

(٢) فانه فيما بعد سعى الامير جورج لطف الله في ان يكون رئيساً للجمهورية

لبنان كما يعلم ذلك الجميع

القواعد محاولاً اقتناعاً بها كلها أو بما دون استثناء ثلاثة من زعماء الثوار من العفو فيما يظهر . وربما كان هو وآخرون يظنون ان اولئك الزعماء انفسهم يرضون بالاستثناء الموقت لضعفهم وعدم امكان تجديد نشاط الثورة لالة المال وتكافل الانكليز مع الفرنسيين في مطاردتهم . فأول ما تناقشنا فيه مسألة الوحدة ونألفها من سوريا ولبنان الكبير مع التحفظ باستثناء ملحقات لبنان الخ . فعارضت انا والامير أمين فرجع رأينا . . . وما أرى ان انكم علمتم بكل ما جرى ولما ذكرت لكم هذه المسئلة لتعلموا ان الامير ميشيل ليس صاحب الرأي الراجح دائماً في مسائل الخلاف وان هذه المسئلة التي غاب فيها كان قد ذكرها واحتج بكل ما في قدرته لاقناعنا بها في جلسات كثيرة لا يسهل علي تقدير عددها . وبما علمتموه ان الذي وضع صيغة برفية الرد والاحتجاج على الوفد هو ابن عمكم وان أحد الاعضاء عن لطف الله هم الذين اقترحوا زيادة التشديد في الانكار على الوفد فقد أخبرني الامير أمين انه بانفسكم ذلك وأزيدكم اني لم أوافق على تشديد الانكار .

وجملة القول ان الوفد أو اخواننا إحسان بك ورياض بك كانا ضعيفين أمام آل لطف الله ولم يكونا يراجمان اللجنة ولعلها كانا يظنان ان اللجنة لا تنصرهما في شكواهما أو لا تشكوهما لان موقفهما مع رئيسها كمرقفتها مع اخويه . وليس الامر كذلك . وها هي ذي قد أبرقت اليها^(١) بانها هما النائبان عنها دون غيرهما وان رئيسها صرح بانه ليس لـ اخويه صفة رسمية في اللجنة ولا الوفد وانما ساعدا الوفد مساعدة خارجية بصفتها الوطنية .

(١) أي الى احسان بك ورياض بك .

وصرح له الامير جوزج بأنه بعد سعيه قد انتهى : تقولون : نعم . قيل هذا وأبرقت اللجنة للوفد بما تقدم ولكن الواقع أن أخوي لطف الله لم يتركها وإن يتركها سعيها لأنه سعي شخصي أو « عائلي » ونحن نقول : أنه ليس للجنة سلطان عليها ولا على الحزب المتفرنس وغيره من المخالفين ولا يطلب منها أن تنصر الوفد عليها بأكثر من إعطاء الحجة الصريحة بأنه هو النائب عنها وحده . وما طلب الوفد بعد عودتكم من المطالب في بريقته المعلومة ^(١) لم يوافق عليه أحد من الهيئة الأخيرة الكبيرة وأكثرت أعضائها أقرب اليكم من آل لطف الله قطعاً لأنه شديد جداً مع عدم الحاجة اليه وما ينفضي إلى شقاق بما فيه من الإهانة للرئيس بلا مقتضى ولا مبرر . ولأن هذا الشقاق أنفع لجميع خصوم قضيتنا ويسعون له سعيه . وأما مسألة حصر العمل في اللجنة التنفيذية أو توحيد فيها وفي الوفد « وهو منها لم تنكر ذلك قط » فقد رأيتك يا سيدي مبالغاً في أول الأمر في استكبارها واستنكارها ثم علمت من كتابك ما لم أكن أعلم من سبب ذلك وهو عمل اولاد لطف الله المبني على أنهم يعدون اللجنة آلة بيدهم أو يعدون جعلها مناط الوحدة للمساعي السياسية يقتضي أن تكون رئاسة ذلك لهم . وهذا الأخير هو الوجه وحده ولكنه لا يقاوم بتلك البرقيات التي أرسلت إلى اللجنة وإلى بعض الأفراد وأنا منهم .

(١) بعد وصولي أنا من أميركا إلى باريس اجتمعت في التأليف بين زميلي المشار اليها وبين أخوي الامير ميشيل فتعذر ذلك بسبب إصرار هذين على التدخل وعندها انضمت إلى زميلي وأبرقنا بشدة إلى اللجنة بمصر طالبين تمحي رئيسها الامير ميشيل .

مركز الوحدة للأعمال السياسية ضروري كالأعمال الحربية وغيرها
إذ لا يمكن الرجوع عن العمل إلى جهات مختلفة بل هذه القضية لا
تحتاج إلى تعليل ولا إنبات . واللجنة قد صارت موضع ثقة الأحزاب
والهيئات الجديدة حتى رجال الثورة والحزب الوطني الكبير الذي في أميركا
قام قد أعطى توفيق^(١) توكيلاً رسمياً بأن بنوب عنه في اللجنة وقد
بذلك ولا بد ما أرسله زعماء الثورة كلهم من توكيل أعضاء اللجنة
التنفيذية مع آخرين كثيرين ممن في مصر وغيرها وأن اللجنة لم تحفل
بذلك بل اقترحت على الذين في مصر أن يختاروا أربعة منهم تضمهم
اللجنة إليها بشرط أن يأتوا بتفويض آخر خاص بهم ففعلوا إلى آخر ما
تعلمه . وبقول الثقات من أصدقائنا الذين يعرفون رجال الثورة وقابلهم
في هاتين السنتين ساراً أن أخذ التوكيلات منهم مهل جداً ومنهم الحاج
أديب خير الذي قال هذا بعد قراءة كتابك عليه وعند اللجنة توكيل
قديم من سلطان باشا .

ليس هذا كله والذي يحتاج إلى البحث فيه ولكن المهم الذي توجهت
إلى العناية إليه أن لا يكون الفصل في الخلاف والوفاق بين فرنسة
ومصرية بيد الأمير لطف الله ولا بيد هيئة لتولي المفاوضات والفصل
برأسمته — وأما هدم اللجنة التنفيذية فليس من غرضكم وإذا كان الأمر
كما ذكرت فهو ممكن بدون هذه البرقيات التي هاجمتم بها لطف الله
واللجنة معاً: اللجنة فوضت إليكم أمر السمي والمفاوضة لحل عقدة القضية

(١) أي اليازجي الذي كان ذهب إلى أميركا عندما كنا فيها أنا ونسيم

ولم تشترط إلا مشاورتها في الشروط الأساسية ليكون التكافل على علم وبصيرة
فإذا تيسر لكم الاتفاق مع فرنسة على ما ترضونه ورأيتم أنه لا ينفذ
إلا باتفاق اللجنة عليه فاللجنة يمكن أن تقر ما تراه من قبول وغيره بدون
اشتراط دخول لطف الله في المفاوضة رأياً ولا مسؤولية — وإذا رأيتم
أنه يمكن تنفيذه بدون مواظمة اللجنة لكم عليه فلكم حينئذ ان تبرروه
بدون إعلامها به إذا كنتم لا تنطقون فيه باسمها ولا تعملون بالنيابة
عنها . وإذا أحببتم في هذه الحالة إعلامها به وطلب رأيها من باب المجاملة
— فابعاد لطف الله عن الرياسة في ذلك بكون يديكم شامت اللجنة
أو أبت .

ولا أفصد بهذا الكلام الحجاج وإنما جرى القلم بما جرى به من غير
تفكير وإنما المهم الذي هو فصل الخطاب ان منع الأمير ميشيل من
رياسة المفاوضات وبت أمر الصلح في مسألة سورية ممكن . وهذه المهاجة
العلنية له ولاخويه قد تكون معسرة لذلك لا ميسرة بل تكون على
الاقبل سبباً لشقاق ضار لا نافع ونحن نعلم ان خصومنا الوطنيين والاجانب
يسعون له سعيه وهو غير لائق بالرجال ايضاً إلا عند الضرورة ولم
نصل اليها .

انني أشك بل أرجح ان فرنسة لا تبني البت في مسألة سورية على
مفاوضات بينها وبين اللجنة ورفدها وان كل ما تستطيعون من الخدمة في
فرنسة هو إقناع بعض الرجال أولي النفوذ بما هو خير اسوريا ولسواذما
الاعظم . فإن فرضنا ضد ما أرجحه واقتضت الحال أنت ترسل اللجنة
أعضاء آخرين لمشاركتكم في المفاوضات فإن من السهل علينا ان نختار

هؤلاء الاعضاء ممن يكونون على رأي جماعتكم في انتخاب الرئيس ولطف الله لا يسافر مع هؤلاء الاعضاء إلا اذا كان موقفاً بان الرئاسة تكون له .

وخلاصة الخلاصة ان رأي أخيك ان لا تجعلوا للامير جورج والامير حبيب ادنى شركة لكم في العمل وان تفهموا رجال فرسة ذلك ولكن بدون إهانة ولا شقاق . وإذا جاورونا فاعقد اننا لا نبحث بشا احد . ويمكننا ان نقوم بنفقة من نختار وإن احتيج في الامر الى ارسال احد حتى لا يكونوا تحت تأثير أحد فهون عليك الامر ورجع الرفق على العلف في الحديث الشريف « ما كان الرفق في شيء الا زانه » الخ وارجو ان تتفضل علي بما عندك في المسألة العربية والسلام عليك وعلى رفيقك ونجلك
التجيب من أخيك المخلص م

محرر ربيع رشا

حاشية :

بلغني ما ابرقت به للدكتور شهبندر^(١) فتعجبت من ذلك كغيري والدكتور أقرب الى لطف الله منك ونحن هنا قد عقدنا ميثاقاً حضره هو ومن كان بينه وبينهم شقاق بعيد - وهو يسعى هنا لاختذ اذن من الحكومة المصرية بالعودة الى مصر متى شاء أن يرجع من اورية ولعله اذا لم يتم له ذلك يذهب الى امير كالجمع الاعانات .

(١) كسان الاوراق لا متي بل من الوفد السوري الفلسطيني وانا منه .

وكتب إلي من القاهرة في غرة المحرم ١٣٤٦ و ٣٠ حزيران ١٩٢٧ :

سيدي الاخ الامير

بارك الله لنا ولك في هذا العام الجديد ورفقنا فيه بخير مما وقفنا له
فيما قبله وقد وصل اول من امس كتابك المرسل من لوزان وهو مرجوح
كتابي وبطائفي الجوابين وقد رأيت في هذا الكتاب من شدة حدتك
ما لم أراه في كتاب قبله حتى انك خلصت كتابي وبطائفي بما لم أراه
ولم يخطر ببالي . فإن كان كلامي يدل عليه فلا شك اني كتبت ما لم
أفهم وقد بدأت بكتابة هذا الرد وكتابك ليس عندي فاني اعطيته في
جلسة البارحة في اللجنة الاخ خير الدين افندي الزركلي وعهدت اليه أن يجيئي
مساء اليوم بعد خروجه من مطبعته لنكتب اليك كتاباً مشتركاً بين
فيه رأي جمهور الاخوان هنا في اللجنة وفي لطف الله وفي الحال الحاضرة .
واني أسبق فأقول من قبل نفسي اني كتبت اليك اني لا أرى ان
بيننا خلافاً في « المقاصد » الوطنية ولم أنفِ الخلاف في الوسائل ورأيك
لم تقبل هذا القول بل جزمته بأن الخلاف عظيم بناء على ما استنبطته
من كتابي وبطائفي في تلخيصك الذي ذكرته آنفاً . وذكرت انه لم يخطر
ببالي على الوجه الذي ذكرته انت وعلمته بما علمته به وهو من قبيل ما
يسميه علماء المنطق اللازم غير البين . والمعتمد عند علماء الاصول ان
لازم المذهب ليس بمذهب فإن أصررت على أن تلك الاوازم مذهب لي
وان الخلاف بيننا في المقاصد واقع ماله من دافع فلك حكمك فيه ومن
ذا الذي يستطيع رد الواقع ولا سيما عند غيره ؟

اما جوابي عن كلامك في اللجنة التنفيذية فهي انها شيء وليست كل

شيء وحرمها على توحيد العمل السياسي للقضية الوطنية فيها مع اعتبار
ان الوفد منها هو عين المصلحة . ولا يستلزم ان يكون زعماء الثورة
ليسوا بشيء ولا ان يكون الحزب الوطني ذو الفروع الكثيرة في الولايات
المتحدة ليس بشيء ولا ان يكون وجهاء الوطن في بيروت وطرابلس وغيرها
ليسوا بشيء . ان هؤلاء اشياء ولكنهم لم يعملوا في الماضي ولا يرجى
ان يعملوا الان ما عملت وما تعمل اللجنة التنفيذية .

للجنة التنفيذية نادر ومكتب فيه جميع المستندات السياسية المتعلقة
بالقضية السورية مرتبة منظمة وفيها كتاب وترجمون وآلات كتابية
وكانت ولا تزال مصدر الدعاية السياسية السورية الوحيد ونقارير عصبة
الامم تشهد لها بهذا . وثم شهادة أخرى لا تنكر قيمتها وهي تبرم فرنسة
بها وطمعنا وطمع جرائدها فيها منذ أنشئت الى عهد هذه الهدنة التي ربما
حان انقضاء اجلها .

وانذا يا سيدي لم نستغن عن هذه اللجنة ولا نحن بقادرين على ان
نستبدل بها مثلاً في نظام مكتبها ومستنداته ولا اعد مكتب الاستعلامات
الذي حققت امره من اكبر اعمالها بل هو امونها .

ان الطريق القانوني الوحيد لحلها وانتخاب لجنة أخرى هو جمع مؤتمر
سوري يملك ذلك بقرار مؤتمر جنيف . وقد فكرنا في هذا وتكلمنا فيه
مراراً ولم نستطع اليه سبيلاً . وقد كدنا نظن من عهد قريب اننا وجدناه
على طرف النام بعد ان جاء الدكتور شهبندر فانه جمع جماعة أسسوا
حديثاً حزباً جديداً أسموه حزب الشعب وافراداً من غيرهم وقرروا برأيه ان
يطلبوا من اللجنة تعيين من يمثلهم فيها باسم هذا الحزب وحزب العهد

الذي كان أسس في الاستانة من الضباط واسم التجار كما قبلت أربعة أعضاء يمثلون زعماء الثورة - ولما كانت هذه الاحزاب غير معروفة لدى اللجنة - ولا غيرها - وكان رد طلبهم كقبوله ليس من المصلحة اقترح بعضنا ان يجتمع جميع المنتمين الى هذه الاحزاب من قبل المقترحين وبدعوهم جميع من في القاهرة من وجهاء السوريين للبحث في المسألة - ففي هذه الحالة تكلمت أنا وأحمد أفندي داغر بأن نقترح تسمية هذا الاجتماع مؤتمراً سورياً عاماً يقترح عليه حل اللجنة التنفيذية وانتخاب لجنة أخرى يحدد المؤتمر وظائفها - ولكن المراكزين لذلك وعلى رأسهم الدكتور شهنشدر عرض لهم ما صرفهم عن غرضهم ولم يتيسر لاحد جمع ذلك العدد الكثير الذي يزيد افراده على ١٢٠ رجلاً .

على ان اللجنة نفسها قد سبق لها السعي لعقد مؤتمر جديد بقرار انهاء وظيفتها التي ناطها بها المؤتمر الاول ويقرر ما يراه في المسألة السورية وكتبت نطلب إرسال مندوبين من كل حزب وكل بلد فلم تجب الى ذلك . فمن الجانب ان تظن ان عقد المؤتمر امر سهل تقدر عليه اللجنة وانه لا يمنعا من عقده على شدة الحاجة اليه الا انه يغيظ لطف الله . انا لم يخطر ببالي هذا ولا اعتقد ان لطف الله يغيظه عقد مؤتمر جديد وسبب ذلك انه لا يعتقد ان المؤتمر الجديد يكون عليه خدأ وله خصماً . واما قولك لا سبيل الى ان تكتب اللجنة الى الحكومة الفرنسية بكذا^(١) .

(١) كنت اقترحت على اللجنة ان تكتب الى الحكومة الفرنسية بأن ظننا كون لطف الله هو مبعث القضية السورية ظن في غير محله فالقضية السورية مبعثة من الشعب السوري المطالب بحقه في الاستقلال لا يتزحزح عنه .

لأنه يغيظ لطف الله ولا سبيل الى تخلي لطف الله عن الرئاسة لانه لا
يجرأ احد في اللجنة ان يطلب هذا الطلب فكلاهما في غير محله . وهو
طعن في اللجنة بغير حق . والصواب ان اللجنة لا تعتقد ان حلها مصلحة
للوطن بل لعدو الوطن ولم يوجد سبب يقنع اللجنة بأن تكسب للحكومة
الافرنسية ما ذكرت .

عود على بدء مساء ٨ المحرم — ٧ يوليو

كتبت ما تقدم ولم يجئني خير الدين افندي في الموعد — ثم اجتمع
عندي يوم الاحد هو واسعد بك حيدر واسعد افندي داغر وهم اُبعد
أعضاء اللجنة عن لطف الله وقرأنا كتابك هذا والذي قبله وقد اتفقوا
على انه لا سبيل الى شيء من الامور الثلاثة وانا أعلم علم اليقين أنه لا
يهم واحداً منهم امر غيظ لطف الله ولا رضاء بل هم الى ما يغيظه اقرب
وم يستعملون لو يستقيل من اللجنة .

ولكنني قلت لهم ان الممكن من اقتراحات الامير شكيب شيء
واحد وهو اعلان اللجنة انها لا يوجد احد فيها له مطمع شخصي من
 وراء اعمالها بل كلهم رئيسها واعضاؤها يعملون لمصلحة الوطن ولا يقرون
احداً يتموصل بالخدمة الوطنية الى مطمع شخصي . وقلت اني سأقترح هذا
البيان في اول جلسة ولكن لا بد من التماس مناسبة له — وكذلك
كان .

عقدت اللجنة مساء يوم الثلاثاء الماضي ولم يحضر جلستها احد من
الثلاثة والامير امين غائب في الاسكندرية فكان بقية الاعضاء السكرتير
العام والسكرتير الثاني والمساعد (اليازجي) وهما أشد الاعضاء موالاتاً

لرئيس — والحاج أديب خير وهو معتدل ومسال� بطبعه — وخضر الجلسة من غير الاعضاء الدكتور شهنذر وحسن بك الحكيم — ووجدت المناسبة لاقتراحي بطيما وهو ما كتب في بعض جرائد بيروت ومقطم ذلك المساء من انهام اولاد لطف الله بطلب الملك والرياسة — فقدمت الاقتراح فقبل وكتبه اليازجي ونقحته اللجنة ونشر .

واتفق الجميع على السعي والتعاون على درء جميع أسباب الخلاف والشقاق بين الوطنيين كل واحد من ناحيته وناحية أصحابه فانه لا فئة لاحد منا بانصاف فرنسة ولو بالقدر الذي نتفألون به . وانما كتبت اللجنة بيانها العام لمن القول نتمياً للسياسة الاخيرة التي سلكها الوفد في اوروبا مبتدئاً بجمعية الامم وتمهيداً لما تقتضيه الحال في المستقبل القريب .

وجملة القول ان كتابك الاخير آلمني وأرى انك كتبت في حال انفعال شديد والمؤاخذات فيه كثيرة ولا يحسن بامثالنا للناقشة فيها . ومن الغريب اعتزازك فيه بزعماء الثورة بعد أن شردوا ونحمد الله انهم حافظوا في ذلك على شرفهم وعزة أنفسهم — وقد أرسلت التوصية اللازمة بهم الى أم القرى . هذا ما أمكن كتابته بعد المغرب يوم الخميس والسلام عليك وعلى ولدك ورفيقك لا زلت موفيقين ؟

رشيد

وكتب إلي في ٢٧ المحرم ١٣٤٦ و ٢٦ تموز ١٩٢٧:

سيدي الاخ الامير

لقد ألتى إلي امس كتابك المرسى من لوزان في ١٧ تموز وهو مرجوح كتابي المرسى في أول المحرم وظهر لي منه ان ما وقع بيننا من اختلاف اللهم في اللجنة التنفيذية لا يزال في موضعه وأرجو أن أستطيع الآن ان أستريح واربع بيان ما تفهمه وما أردناه وتريده منها .

قلت فيما سبق ان اللجنة شيء وليست كل شيء . وإن إثبات كونها شيئاً لا ينفي وجود غيرها من ثوار وجمعيات وأحزاب وأفراد ولا يضمن فضل أحد في عمله . وأزبد على ذلك الان انه لا يقضي تفضيلها على الثوار ولا على ممدتهم بالمال لان المفاضلة بين الشيعين إنما تكون في العمل المشترك بينهما كما قال الغزالي في تخطئة من يفاضل بين الخبز والماء فإن الخبز أفضل للجائع والماء أفضل للظمان ولا يشرك أحدهما الآخر في خاصيته فيفضل عليه فيها — فاللجنة خدمتها سياسية لا يشاركها فيها سلطان باشا الاطرش وغيره من زعماء الثورة وهي لا تشاركهم في عملهم . وكذلك يقال في الحزب الوطني الاميركي الذي كان أعظم ممد للثورة . واللجنة لم تشترك في الاعانة كما انها لم تشترك في الثورة وإنما اشترك بعض اعضائها في الاعانة بصفتهم الشخصية أو بدخولهم في لجنة إعانة المنكوبين . ولا تدعي اللجنة ان تمثلها الاحزاب عبارة عن مبايعة منهم^(١) قد

(١) كانت اللجنة ولا سيما الرئيس ومن يواليه يعترضون على تكلم الوفد السوري الفلسطيني في اوروبا بلسان الاحزاب الوطنية كلها في الوطن والمهجر بل لم تكن تعرف للوفد صفة سوى انه يمثل لها وحدها . فكان الوفد لا بدعن لهذا الحصر .

سلبتهم حرية العمل لوطنهم من طريق آخر او حرية نقض البيعة على تقدير وقوعها وما اظن ان هذا المعنى خطر يبال احد من اعضائها ولا من رئيسها لانه من الجنون المطبق .

واما الوفد السوري في اورية فاللجنة ترى ان عمله السياسي مبني على نيابة عنها لان كل ما قدمه سابقاً الى جمعية الامم كان باسمها والثوار وجمعيات الاعانة ليس من خصائصهم الاحتجاجات السياسية فلجل توسيد العمل السياسي ينبغي ان يبقى الوفد على صبغته الاولى . ولكن لا تنفكر انه قد عرض منذ بضعة أشهر ما يقتضي ان يكون لزعماء الثوار رأي فيه وهو ما كان ينتظر من مفاوضات الحكومة الفرنسية لبعض الهيئات السورية الوطنية في الصلح والاتفاق على شيء يرضى به الفريقان . وفي هذه الحالة أرسلت اللجنة وفداً الى الازرق لعرض المسألة على زعماء الثورة واخذ تفويض لها ولمن شاؤوا ضمها اليها لاجل المفاوضة وعاد الوفد يحمل تفويضاً لاعضائها ولأناس آخرين كثيرين ومتفرقين في البلاد السورية وفي سائر الاقطار — فلم تقبله اللجنة لكثرة المفوضين وتفرقهم فلمن ذلك يمنع توحيد العمل وإمكانه — وأخيراً اقترح جمهور وجهاء السوريين من المفوضين الموجودين بمصر ان تقبل اللجنة منهم ان يختاروا أربعة منهم لمشاركتها في كل عمل تعمله في هذا الطور الجديد للقضية على شرط ان يأتوا بعد هذا بتفويض جديد من زعماء الثورة خاص بهم فقبلت اللجنة ذلك كما تعلمون . والظاهر أن هؤلاء المنضمين كانوا يخشون أن يقع اتفاق بين اللجنة وفرنسة يغلب فيه رأي افراد قليلين او رأي لطف الله كما يخشون فاستراحوا لقبولهم في اللجنة بعد تردد

منها وإياه ولعلني كنت المرجح لقبولهم وأما تكاليف الحزب الوطني في
سيركا لتوفيق أفندي اليازجي أن يكون ممثلاً له في اللجنة فلم يكن
يسعي منها ولم نسأل توفيق أفندي أكان هو المقترح ذلك على الحزب أم
هم الذين كلفوه إياه من تلقاء انفسهم وكتبوا بذلك للجنة .

وجملة القول ان اللجنة ممثلة لمؤتمر جنيف الذي ادعى في ندائه تمثيل
جميع الهيئات والاحزاب الاستقلالية واماؤك فيه لا تزال على هذه
الدعوى مع ان عدد المحللين فيها قد زادوا فهي لم تدع شيئاً جديداً
ولم تصب بالجنون فنقول ان هذه الدعوى التي قامت بها في عملها السياسي
هي مباينة من الامة السورية سلبت احزابها وزعماءها حريتهم في سياسة
وطنهم ، ولكنها نقول ان الطريقة القانونية لانها خدمتها وجواز تركها
هي بحسب قرار مؤتمر جنيف موكولة الى مؤتمر آخر وهذا لا يمنع زعماء
البلاد ان يعملوا لبلادهم ما شاؤوا مما يستطيعون عمله بدون ان يشاركوها
فيه فعلاً او رأياً .

والرغد السوري له هذا الحق كغيره من زعماء البلاد ووجهائها اذا
رأى المصلحة في ذلك وإن لم تره اللجنة ، ولكن يجب في هذه الحالة ان
يسان انفصاله عنها . وما دام يرى المصلحة في العمل معها فالواجب عليه ان
يطلعها على ما يعمله ويستشيرها في الامر الجديد الذي يعرض له مخالف
لما كان مقرراً من قبل لان المسؤولية مشتركة فيه . وهو قد قصر في
ذلك في المدة الاخيرة فهضم حقها من حيث لم شهضم حقها فإني أعلنت انه
هو المفوض الذي يحق له الكلام باسمها دون غيره أي كأخوي رئيسها .
ولما نشرت بيانها الاخير في القضية العامة نشرت فيه شيئاً عن الوفد

ولم تحذف منه قوله انه مندوبها ومندوب هيئات أخرى على كونها لا تستحق هذه الزيادة . فالوفد اتهمها بأنها تدعي انها كل شيء على كونه يشار كها في ذلك ان صح لأنه منها . فلا تكون هذه الدعوى هضماً لحقه ولكنه هو جعلها « لا شيء » فلم يعد يراجعها في شيء ما وإنما ملأ الجو بالطمع فيها .

لا تزال حفظك الله نعيم اليناث والحجج باسهابك الذي يعجز عنه غيرك في مناقب الثوار الذين استنبطت بطريق اللزوم غير اليقين ان اللجنة هضمتهم حقهم بما تقتضيه دعواها انها كل شيء !! والله لا اعلم ان هذا خطر يبال احد من اعضاء اللجنة بل كل فرد منهم يفتخر بهم ويصرح بانهم الذين رفعوا رؤوس السوربين التي كانت ناكسة في كل مكان لا انا وحدي الذي اكثرت من هذا اللفظ نفسه كثيراً وإياه ليسوءني جداً أنت بكرر القول لي ذلك في كل كتاب خاص بي في هذه المسألة . فإن كنت انا ممن يحتاج الى افناع بمكانة زعماء الثورة وبتأثير الثورة بمثل هذا التكرار في كل كتاب فأنا اشهد على نفسي بانني لا قيمة له في هذه الهيئة الاجتماعية . والله ثم والله انت قولك في كتابك الاخيرة : فايصح لي الاستاذ ان اقول له انه لولا سلطان باشا ورفاقه الخ لا أشد علي من طعن جريدة السياسة وهذا التألم هو الذي استنزل قلبي بذلك الكلمة التي آلمتك بحق كما آلمني انا ولولا ان إتمام ذلك الكتاب كان بعجلة وأرسل ليلاً الى البريد لاعدت فتحه ورجيتها منه وأرجو ان ترجمها انت اذا كان الكتاب محفوظاً عندك واني لتألمي من هذه العثرة ذكرتها لبعض اخواننا حتى الحاج اديب خير ونجيب بك (أيضاً) دع السيد عاصم

والرافعي . وكان خطر في بالي أن اقني على الكتاب بآخر لا أذكر فيه إلا الاعتذار عنها . ثم قلت : إن تأخير الاعتذار لا يخرجني عن كونه اعتذاراً أشد على النفس من عقاب غيرها لها .

مبجحان الله ! اني أكره التكرار حتى في المطربات وقد ابتليت به في تهمة أنا بريء منها ولكنها من الاخ الوزير الكريم الذي لا يمكنني الاعراض عن كلامه وعدم اجابته عنه وهي سوء فهم لا سوء قصد . ان هذه الصفحات السبع التي تألف منها هذا الكتاب الاخير كان ينبغي عنها صفحة واحدة بالايجاز وصفحتان بالاطناب .

وجملة القول في مسألة اللجنة انها هي الهيئة السياسية الوحيدة التي نظمت الدعاية السياسية والاحتجاج على الغاصب في بضع سنين وقد تكرر كلام بعض الاخوان معي في استبدال لجنة أخرى بها ولكنهم ليسوا أهلاً لذلك فسواء كان عملها السياسي حقيراً في نفسه أو بالنسبة إلى أعمال أخرى كالثورة أو لم يكن فهو عمل لا بد منه وانت هدمها فرة عين للخصم السياسي الذي لم يظهر التبرم من عمل سياسي غير عملها . ولا أرى إلى الآن فيه أدنى مصلحة للوطن وكون لطف الله يتلذذ برؤاسته لها لا يضرنا ولا يمكن له أن يتخذها مطية لعمل ضار . ونحن فيها إن كان يريد . وقد صرحت اللجنة في آخر بيان رسمي لها انه ليس فيها أحد يستشعر القضية الوطنية لمنمة شخصية ولا نفر من يفعل ذلك فتحن إذا لا نهدم ما بنيناه بأيدينا ولا تزال نعتقد اننا محتاجون إليه قلت هذا واضطرت إلى اعادته مع شيء آخر : وهو انني ليس لي أمل بانصاف فرنسا لنا ولن الجهاد السياسي لا بد من دوامه .

أما ما نقوله يا سيدي من أن بقاء اللجنة وبقائه رئيساً لها يخوله أن يقول لفرنسة إنه ليس في سورية غيره « وان الجميع أعوان له ومستخدمون عنده . فعند ذلك تضع يدها في يد الذي أثبت أنه هو رئيس الجميع » وما في معنى هذا مما هو أبلغ منه وأكبر مبالغة — فليس من المعلوم عندي فأنا لا أعتقد أن فرنسة تجهل حقيقة اللجنة وحقيقة لطف الله إلى هذا الحد بل أعتقد أنها تعرف الحقيقتين وأن تصارى قوة اللجنة مع رئيسها المشاغبة والدعاية السياسية وإنما لا تمثل الثورة ولا رجالها بمعنى أن ما يرضي لطف الله يرضي الثوار وغيرهم من الزعماء وطلاب الوحدة المخ . وان الاتفاق الأخير مع سورية يكون معه . ولو ظلت الثورة قائمة على ساقها كاشفة عنها ورأينا فرنسة محتاجة إلى هيئة سورية تمثلها مع سائر الأحزاب واللجنة التنفيذية لرأيت اللجنة معضدة بوفدكم بضم اثنين أو ثلاثة منها إليه على الوجه الذي ذكرته لك في كتاب سابق ولم يكن لطف الله هو الذي يعقد الاتفاق معها — ولكنني أرى مع الأسف والامتعاض أن هذه الفرصة قد فاتت وزال السبب الذي لو لم يزل لكان لك الحق في كل هذه المبالغة في نزع الرئاسة من لطف الله ولا سيما بعد أن ثبت عندك السعي لاستئثار القضية الوطنية .

وأما ما نقوله من أنني لو تفاضيت عن اللجنة ولم أحضر جلساتها لتعرقل سيرها وعادت عدماً واضطر أولاد لطف الله أن يصلحوا أسرهم فهو مما يختلف فيه فهمنا أيضاً . لا أعني بهذا أنني أجهل قيمة وجودي في اللجنة وثقة الكثيرين من زعماء بلادنا بها لوجودي فيها لا أجهل هذا وكثير من رجال بلادنا ذكروا لي مراراً . وإنما أعني أن تركي لحضور

جلستها مع بقاء انسابي اليها لا يعرف شيئاً من عملها ولكن ربما يجعله
أو يجعل بعضه على غير ما أحب انا ومن يتفق رأيه واعتقاده مع رأيي
واعتقادي في المسائل الوطنية وان استغالي منها لا يمنع من انتخابها عضواً
آخر يمثل حزب الاتحاد السوري على حسب قرار مؤتمر جنيف وتظل أعمالها العادية
على حالها وإن قلت ثقة الكثيرين بها وتبقى فرنسا مهتمة بدعائها كما كانت مهتمة
بحزب الاتحاد السوري أيام كانت جرائدها وأعوامها يقولون ان الحزب مؤلف
من لطف الله وسكرتيره سليم مر كبس فقط . وإذا صارت اللجنة بتدري
لها ضعيفة أو عدماً كما قلت فهل تكون فائدتنا من ذلك إصلاح
اولاد لطف الله . . . ؟ انا لا أفهم هذا وإنما رأيي في إمانة اللجنة
ما ذكرته من قبل وفي آخر الورقة التي قبل هذه . ثم انني
على هذا لم أقنع بأن اولاد لطف الله يمكنهم أن يضروا سورية من
طريق اللجنة التنفيذية التي يرحمون بعض الفرنسيين أنها في قبضة يدهم
وأكثر رجال فرنسا لا يصدقون ذلك فننحصر المسألة في أطماع أشمبية
ضحكة يصورها طغيان الغنى قريبة المثال . وقد ذكرت الطمع في إمارة
الشام ! فهل يصح لعافل أن يأبه لمثل هذا ؟

الامر الجوهري في كل هذه المسألة عندي هو مسألة اعتماد فرنسا على
مدينة سورية لتتفق معها على مستقبل البلاد ووضع النظام الحاضر وما
يكون لها من المنفعة فيها - إذا وصلنا الى هذا فأنا موافق ومساعد على
كل خطة تحول دون جعل هذه الهيئة تحت رئاسة لطف الله أو يكون
الفرد الغالب فيها لآل لطف الله .

انني مع إخلاص المودة والاحترام لآخي الامير الذي أعده أقوى

ركن علي سيامي أدبي لي في خدمة الاسلام والعرب استأذنه بأنت
أكاشفه برأيي في مبالغته بل إغراقه وغلوه في هذه المسألة وهو أنك كثير
امر هو لا تكبيراً كبيراً فجللتهم أضاف ما هم عليه ومن أغرب ذلك التكبير
العلاوة التي كتبتها حاشية بعد إمضاء الكتاب وهو عندي خطأ مبين لا
يحتمل الصواب فائن عقد المؤتمر فلن يكون أعضاؤه المعتمدين على اللجنة
الحاضرة وهذه اللجنة ليس أكثر أعضائها أنصاراً «للعائلة المالكة» بل لا
يعرفون عائلة مالكة . ولئن عقد المؤتمر فلن يكون لنفوذ اللجنة تأثير في
انتخاب رئيسه فيما اعتقد . واغرب منه قولك : « وبالاختصار ليس هناك
تحرير سورية من نير فرنسا فقط بل تحريرها من نير كذا وجعل دماغنا
تذهب سدى قريباً » !! ما هذا يا سيدي الأمير ؟ هذا قول عظيم من
مثلك وإن كنت سياسياً وصاحب خيال شعري واسع في الوصف ! من
أين جاء هو لا بهذا النير ومتى كان لهم هذا التأثير ؟ هذا شيء لا تعرفه
ولا نعقله . فإن كان وصفاً شعرياً سياسياً فهو كثير لا ينبغي ان يتخاطب
به الاخوة المتعاونون على المصلحة العامة فيما بينهم وإن كنت تراه حقيقياً
فأنتعنا بما تعلم من هذا الخطر لنهب هبة واحدة ظاهرة لمقاومته . الطامعون
في الامارة والملك والرياسة كثيرون حتى في سورية المسكينة ولبنان جبهة
الحرب الاستعمارية ولكننا نسأل عن الخطر الفعلي وعن أدائه ؟

سيدي إن أعمالي كثيرة جداً ولم أتم هذا الكتاب إلا يوم الخميس
وسأرسله مساءً وآخر كلمة لي في موضوع اللجنة التي استحسن ان تبقى
علاقتكم بها كما كانت وهي لا تشترط إلا ما ذكرته سابقاً من المكتوبة
والنشار في كل امر جديد ولا يمنع من ذلك زيادة ذكر الاحزاب

الآخري في أعضاء الوفد اذا اصررت عليه — فهذا فيما أظن خير من الشقاق
والفراد كل من اللجنة والوفد بالعمل السياسي لدى عصبة الأمم . وقد
نقش في اللجنة في جيف مكتباً سياسياً وقرأت اليوم في بعض الجرائد ان
بعض السوريين انشأوا مكتباً فيها ولكن لم اعلم من هم وما موضوعه —
هذا اذا كانت الحال كما اعلم — فان كان هنالك مفاوضة ٠٠٠ فقد بينت
رأى فيها وان كان في امر ٠٠٠ خطر لا نعرفه كما ذكرت آنفاً فمجهولوا
بيانه ولكم الفضل والسلام عليكم اولاً وآخرآً
اخوكم

رشيد

وكتب في ٣ صفر ١٣٤٦ واول اغسطس ١٩٢٧ :

سيدي الاخ الامير

ارسلت اليك مساء الخميس الماضي كتاباً مطولاً وكان قد صدر بيان
موسيو بونسو ولكن لم يكن وصل اليها نصه كله بل ماخص منه بالبرقيات
ثم جاء بنصه فاذا هو الخزي الذي كنت انتظره .
واظن انني لم اكتب شيئاً في ذلك الكتاب على طوله في مسألة
ما نشرته جريدة المعرض من لسان الامير ميشيل لطف الله واشك
في ذلك لانني كنت منذ كراً لها في اثناء الكتابة وعازماً على كتابة كلمة
فيها .

وجملة ما كنت اريد ان اذكره واشك في ذكره انني لم ار جريدة
المعرض وانما رأيت ملخصاً منها في بعض الجرائد فأنكرته عليه وقلت

له : كان يجب ان تفرق في كلامك بين ما نقوله عن رأيك الشخصي وما
نقوله عن اللجنة بالنص او الفحوى وإذا لم تفعل فالواجب ان تصحح ذلك
... فقال اننا ننتظر محي جريدة المعرض نفسها لترى نص الحديث فإن
ما نشر منه ملخصاً غير مطابق للواقع . وكلمه فنجيب بك في ذلك فوافقي .
ثم لما استأجبت اللجنة إلى نشر بيانها ضمنه ما يصلح ان يكون رداً على
ما لا يوافق مبادئها من ذلك الحديث . ورأينا جريدة العهد التي اثارنا
المسألة احتجت بهذا الرد ولم نعد نرى المعرض وما قالت والسلام ؟

اخوكم

رشيد

وكتب إلي في ٢٠ صفر ١٣٤٦ و ١٨ اغسطس ١٩٢٧ :

سيدي الاخ الامير

لدي كتابك الاخير منذ بضعة ايام ولم اتمكن من الرد عليه لانني
اردت ان ارسل مع الرد حوالة مالية بما بقي لك على مكتبة المنار بعد
تسديد حساب المطبعة وقد استخرجت الحساب من المكتبة ولكنني لم
اتمكن من الخروج الى بنك مصر لاختذ التحويل إلا في هذا اليوم قبل الظهر
بنصف ساعة مع تركي لبعض الاعمال الضرورية وقد كنت قبل هذا
الاسبوع منحرف الصحة كما يقال في عرفنا وسافر السيد عاصم بأهل
بيته واولادي الى طرابلس للاصطيفاء في القلمون فوالده عمي كبير

أمرتنا لم ير أولاده ولا أولادي قبل هذا الصيف - والحر مع الرطوبة
شديدان عندنا في هذا العام فأنا منها في ضجر ما .

وفي هذا الاسبوع فجمنا بوفاة زميلنا الوطني المجاهد نجيب بك شقيق
توني فجأة في طريقه إلى بيته بالقرب من منتصف الليل ف شعرنا بفراخ
واسع حدث في لجنتنا لانه هو العامل المجيد القائم بأعظم شؤونها وأسفنا
على فقدده وحزننا مصابه من جهة المودة الشخصية حزناً يقتضيه منا لطف
عشرته وأدبه فيها ولا شك عندي في تأثير حياته الزوجية المعلومة عندكم
في موته كمداً فذلك الاسراف الزائد لا يزال في ازدياد على نسبة نقص
الموارد المالية أو نضوبها ولا حول ولا قوة إلا بالله .

وفي هذه المدة انتشر بيان بونسو فكان كما كنت أتوقع وقد ردونا
عليه باسم اللجنة التنفيذية رداً حسناً تردونه في الجرائد وفي أثنائها جاءت
من الاخ إحسان بك الجابري مکتوبات للامير أمين ولد كثور شهبندر
مصرحة بخيبة آماله . وقد ناشد فيها الامير والد كثور بمراجعة اللجنة التنفيذية
وإجماع كلمتها مع كلمة الوفد في استئناف الجهاد جزاء الله خير الجزاء ولن
تنسى الامة له ولكم هذا الجهاد ولكل مجتهد أجر إن أخطأ وأجر إن
أصاب .

أعود الى كتابكم الاخير فأقول ان جل ما فيه يعني المکتوبات التي
قبله وقد كنت عند قراءته وضعت خطاً أحمر على مسألة مکتوب نجيب
بك الجورج ومکتوبه للوفد - لا أكتب شيئاً في موضوعها وأكتفي
بعد أن حصل ما حصل بأن أقول ان الاول صريح في إماره آل -
لطف الله او مبايعتهم كما كنتم تعبرون بما لا وجود له في اللجنة التنفيذية

ولا في الدوائر الوطنية وان من يدعي انت وجوده وحده معهم يكذبهم
كل اسر إما دهان لحم وإما غرور منه . وأما الثاني فلا أذكر انه كان
إنذاراً من ذي سلطان وإنما كان بياناً لنظرية اللجنة التي شرحتها مسامراً
على انني لا أنذكر نص هذا الكتاب ولولا وفاة الرجل لطلبته منه . وقد
صرحت لكم برأيي في مسألة ما تذكرون من تمثيل الوفد للجنة ولغيرها
وان اللجنة لا تملك منعكم من ذلك فكيف اكون مع هذا منها عندكم
بالواقعة على ذلك الانذار الذي ذكرتموه ؟ وكيف تعود الى تكرار
الشكوى من اثر اللجنة وإلثارها للشقاق .

كذلك كنت وضعت خطاً آخر على ما كتبتم عن مسيو برتلو واحسان
بك ولم يبق من حاجة لكتابة شيء في ذلك انني كنت اعتقد ان كل
ما سمعتم وسمع احسان بك من وعود في باريس رباء وان من اكبر مقاصد
هؤلاء الذين يكلمونكم إيقاع الشقاق بين الوفد واللجنة لان العمل
السياسي محصور فيها لا يشار كهما فيه الثوار ولا غيرهم من الوطنيين
والمهاجرين وقد كتبت هذا لكم المرة بعد المرة فظننتم انني أغمط به فضل
الثوار ومن يجتمعون المال . فلنصرف النظر عن الماضي ونحصره في الحاضر
والستقبل . انا نرى هنا انه يجب السعي اولاً او قبل كل شيء لاسس
(أحدهما) توحيد عمل اللجنة السياسية كما يقال وذلك بالاتفاق بين اللجنة
والوفد كما اقترح احسان بك وهو ما كنت اعمى اليه من قبل (وثانيهما) إزالة
ما طرأ من الشقاق بين رجال الثورة الباقيين في فلسطين وعمان وهو شقاق
قبيح خطير . وقررت اللجنة اول من امس ارسال الدكتور شبيبندر
بصفته وفداً الى اوردية ليكون اول عملة الاتفاق معكم وهو يجيزكم بسمينا

في المسألة الثانية . وقد كان مراد الامير ميشيل أن يذهب هو والدكتور
والرحوم نجيب بك الى اورية وأن يؤسسوا هناك المكتب ويكون نجيب
هو المدير له وقبل ان يعرض ذلك على اللجنة كتب به الى أخويه
بمشيرهما فكاتب اليه الامير حبيب بأنه لا يجوز أن يوجد للجنة في
جنيف وفد غير الوفد الموجود فيها لان ذلك مدعاة الشقاق الضار جداً
والا يجوز أن ترسل اللجنة الى الوفد من يتحد معه او ما هذا معناه .
وقد استحسننا هذا جد الاستحسان من الامير حبيب وعددناه فوق المنتظر
منه . والسلام عليكم وعلى نجلكم ومن لديكم ؟

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ١٩ ربيع الاول ١٣٤٦ و ١٥ ايلول ١٩٢٧ :

سيدي الاخ الامير

قد ألقى إلي كتابك الكريم المؤرخ في ٣٠ اغسطس وأخرت كتابة
سجوعه لاننا بصدد امور جديدة كنت أنتظر جلاءها فأخبرك بشي مفيد
ولما تنجل . انه لم يبق في لجنتنا بعد نجيب بك من أعضائها القانونيين
غري وغير أسعد افندي داغر المحلل لحزب الاستقلال العربي . وتوفيق
اليازجي وكيل حزب لم يكن ممثلاً في المؤتمر والامير ميشيل ليس عضواً
وإذا جعلناه رئيساً من غير الأعضاء للأسباب الملمة . واما الأعضاء
المشهورون فليس منهم في مصر غير خير الدين افندي الزركلي والآت
يحيط بالامير ميشيل الدكتور شهنذر وهو يدعو لحضور جميع الجلسات
ونحن نتساهل في قبوله حباً في الوفاق وقد تعين حمد بك الحكيم الذي

هو من أنصار الدكتور مديراً لمكتب اللجنة وقلم الاستعلامات - لا
سكرتير اللجنة كما فهم بعضهم - وهو موظف في دائرة لطف الله كما يأتي
فهو يحضر الجلسات أيضاً بالنسأل وقد اجتمع الدكتور في تجديد حربه
حزب الشعب فجمع حوله بعض الافراد الذين ليس لهم مركز وكان
غرضهم ان تقرر اللجنة قبول من يمثلهم فيها لاعتقادهم ارتياح الامير ميشيل
لذلك وموافقة فيجب بك له ... نقاب أملمهم .

قد رأيت أنني لم أعارضك في شيء مما كتبت إلي المرة بعد المرة
من ثقتك بالدكتور المذكور وحبك له واحترامك إياه ورغبتك في العمل
معه إذا جاء أوربة دون الامير ميشيل ... إنما لم أعارضك لرغبي
الصحيحة في استقالة الدكتور والعمل معه - على شدة كراهتي للطعن - في
الاشخاص ولو للمصلحة التي يبيع الطمن فيها أئمة الجرح والتعديل من
حفاظ السنة وإذا اضطررت الى ذلك أفضل الاشارة والتعريض على الصراحة
والتكشيف كما هي عادة الإمام البخاري رحمه الله تعالى في مثل قوله :
فلان لا يكتب حديثه . فلان تركوه ... وانني قد صرت مضطراً
الان الى التصريح بأنني بعد ان سمعت من فلان كلاماً يدل على عدم
استطاعته إخفاء ما في قلبه مما لا يحتمل التأويل - ثبت به عندي ان
اشتراكه بالعمل مع من يشنؤه - وان بقاءه متمسكاً بحق حضور جلسات
اللجنة - منافي للمصلحة .

في ١٠ ربيع الآخر ١٣٤٦ و ٦ تشرين الاول ١٩٢٧:

سيدي الاخ الأمير

كنت شرعت في كتابته لك في ١٩ ربيع الاول (١٥ سبتمبر) ابدعه
فصل الخطاب في موضوع اللجنة والوفد ولكن عرض ما حال دون بيان
الفصل وهو أن بعض الاخوان العاملين في قضيتنا الوطنية في جميع أطوارها
ولا سيما الحديثة قد جاؤوا مصر على نية العمل لتلافي الشقاق أو مضارته
منهم الأستاذ الشيخ كامل القصاب مدير المعارف في الحجاز وشكري بك
القيوطي ونبيه بك المظنة وكان في قريات الملح وخالد بك الحكيم وكان
في دمشق . وكان الثاني والثالث قد بذلا جهداً حسناً في تدارك مضار
الشغب الذي حدث . وقد ثبت أن فلاناً وصهره وصديقه فلاناً الذي
كنّا نظن انه « معتدل على الحياد » بوالون الكتابة الى فلسطين وسورية
يحضون نار الشقاق حيث وجدت وبوقدونها إن استطاعوا حيث لا وجود
لها ويزعمون انهم بذلك يؤيدون لجنتنا التنفيذية وانها هي تؤيدهم ويستعينون
على ذلك بما علمتم من تعيين فلان مديراً للمكتب ومقياً فيه ويساعده
في أعماله فلان الذي جعلناه كاتباً للجنة الاعانة ويعتقد الاخوان
ان . . . يساعدهم بالمال وان . . . كان ألم في هذه الاثناء بفلسطين المامة خفيفة
حمل بها مبلغاً من الدراهم لهذا الغرض و . . . يشكر بالطبع بذل المال في هذا
السبيل .

في أثناء مجيئ الاخوان واشتغالهم بما سأذكره بالايجاز وصل كتابك
المطول رقم ٢٣ سبتمبر — وهو بخط الأخ رياض بك وبعض الجمل بين
الساور فكان مصدقاً لما قاله لي صاحب الشورى من خبر وعك ألم بكم

وكنيت أحب أنت أعرف ما هو والراجع انه تعب في اليمين بدليل مواصلتكم لمراسلة الجرائد والاخوان وعسى أن يكون قد زال — فأطلعت عليه الشيخ كامل وشكري بك وخالد بك الحكيم وهم على اتفاقهم معك ومعني في المقصد لا يسلمون كل هذه المقدمات التي شرحتها في الكتاب — وأهم ما أحبوا أن يعملوه هنا جمع الكلمة كما جمعوا بين جماعة المجاهدين الذين في النيك من الجنوبيين وبين الشماليين الذين كانوا متفرقين في شرق الاردن وفلسطين تعبت بهم أهواء المشائين .

اجتمع عندي معهم زهاء عشرين رجلاً من خيار السوريين فلخص لهم الاخ شكري كل ما جرى في المدة الاخيرة : كل ما جرى من انباء أوي المجاهدين الى قربات المالح . مقدماته ونهايته الى الان وتلافي الشقاق الذي أسدنه . . . ثقبنا الى الفرنسيين ومسألة الاعانة وحصر التصرف في الاعانات في سلطان باشا الذي تود باسمه الآن واستمالة من امكن استمالتهم من مجاهدي القوطة أو الشماليين كما يعبرون عنهم وارسلهم الى ملجأ المربطة كما أسميه أنا . . . الخ فامتحسنا بيبانه واثبتت عليه بما وافقني عليه الجمهور . وافترحت عدة أمور كلها حسن اقرار بعضها وأجل بعض .

ثم ان الاستاذ الشيخ كامل ذكر للاخوان سعيه لاستمالة الدكتور . . . وضمه اليهم للتعاون في العمل الذي توجهت هممتهم اليه لما في التفرق والشقاق من الضرر الذي يستفاد الخضم وذكر لهم انه وفق في سعيه وكذا خالد بك الحكيم الذي كان سبقه الى ذلك فسروا وارتاحوا ونقرر بالاتفاق بينهم تأليف لجنة من شكري والزركلي عن حزب الاستقلال ومن الدكتور شهنادر وحسن الحكيم من الطرف الاخر ومن الشيخ

كامل ورشيد رضا وخالد الحكيم من على الحياض ليكونوا حكماً وعينوا
موصداً اجتمعوا فيه عندي وكان معهم الدكتور سعيد عودة وهو على
الحياض أيضاً وصديق شهيد - اجتمعوا وكان القوي منصرف الصحة
حتى اننا اذنا له كلنا بالاضطجاع على أريكة ففعل ثم دار الحديث بعقل
وأدب مدة لم يستطع أحد الحاضرين الثبات عليها فذكر ما يتذكره
وينقعه من حزب الاستقلال وفقى عليه بالقدح فيه وفي شخص الامير
عادل من رجاله خاصة ثم رفع صوته واستشاط فشم فلاناً ورفع عصاه
وهجم عليه يريد ضربه فقام الآخر على تعبه ليقاومه فحلنا بينهما النخ .
(الى ان يقول) :

وقد علمنا بما صرح به انه لا يرضيه ان يكون لفلان ولا لغيره
من حزب الاستقلال ادنى دخل في قبض أموال الاعانة ولا في صرفها
وانه يجب أن تؤلف لها لجنة في مصر لتولي القبض والاتفاق بالعدل على
الدروز وغيرهم . . . وذلك أن كل الشعب الذي أحدثوه في فلسطين إنما
هو لاجل اقتسام المال بين المرابطين على الحدود (كما اسميهم أنا) وبين
القاعدين في الامصار العامة يتمتعون بالشهوات حتى المحرمة منها . ونحن
قد أجمعنا قبل ذلك بأنه لا حق لاحد في قرش واحد من غير المرابطين .
ولما بالغ فلان في الطعن في حزب الاستقلال قال له الدكتور . . . ان
هذا الحزب لم يستأثر بالأعمال الا لانه لم يوجد غيره يزاحمه فيشاركه
أو يزحمه فيخرجه من الميدات لانه أصلح منه وقد كتبت لك مراراً
أسألك رأيك في هذا الامر فلم تجبني والآن أسألك أي الاسمين أرجح
اذا لم يوجد غير الامير عادل يحل محله في عمله وغير هذا الحزب يحل

معله فهل تختار فشل الحركة والثورة والقضاء النهائي عليها بلنحي مؤلّا
عن العمل أم بقاء الحركة والعمل مع السعي لتقويم ما نراه معوجاً منه -
أو ما هذا معناه - فأجاب بأنه يختار الفشل وترك العمل على تولي الأمير
عادل أو غيره من حزب الاستقلال له الخ... وقد اجتمع الإخوان بعد
ذلك عندي ولما علموا بما وقع اجمعوا على ما كان يعتقد بعضهم من
استحالة الاتفاق وألّفوا لجنة وطنية للاستمرار في السعي لما يقصدون من
تأمين راحة المرابطين وجمع كفة السياسيين وغير ذلك . وقد حاول محمد
أفندي الطاهر أن يتوسط ثانية بالصلح وكذلك الأمير ميشيل لطف الله
فلم يمكن .

طال الحديث وافي أعلم انكم قد علمتم بما حصل هنا إجمالاً أو تفصيلاً
— فهذا الدكتور... الذي كتبت إلى المرة بعد المرة بأنك تحبه وتحترمه
وتود العمل معه إذا جاء أوربة — وبإخفي أنك كنت حمزت شقيقك
المجاهد بل افضل المجاهدين حمزاً شديداً في التهريب على محافة الدكتور^(١) .
أعود الى اللجنة التنفيذية : كنت أخبرت الأمير ميشيل بما كتبت في
البراءة بحق من عداوتهم وما عملت في سبيل مودتهم^(٢) وما تشكر الآن

(١) وهذا أعظم شهادة بكوني تفاديت الشقاق بكل وسيلة وجرت على أخي
نفسه من أجل ذلك لا خوفاً من احد بل خوفاً على القضية السورية من عواقب
الخلاف ومع هذا لم أستفد شيئاً .

(٢) كنت كتبت الى السيد عما كنت اعضد آل لطف الله في كل موقف وكم
أطربتهم في افتتاح المؤتمر العربي بديترويت مشيخن في امير كما امام ألوف الناس -

من السعي إلى الامارة وجعل اللجنة آلة لذلك - ولكن بمباراة لطيفة -
وقلت له إن الاتفاق معكم ممكن وأنه لا بد لنا من جلسة طويلة لحل هذه
العقدة فتواعدنا - ووعدته أيضاً بالسؤال حزب الاستقلال وسائر العاملين
لتأييد اللجنة . ولما جاء الاخوان - وكان شهنذر وحسن الحكيم وتيسير
خطيان أقنعوه بأن حزب الاستقلال ضد عليه وأنه يسمى لعقد مؤتمر وطني
في بيروت فظهرت بيانه موقف الوطنيين فجاه خطة موسيو بونسو وباطنه
إسقاط اللجنة التنفيذية - قلت له انني كنت الاخوان الذين حضروا من
البلاد ومن الحجاز بوجوب تأييد اللجنة التنفيذية فقبلوا كلامي كما كنت
أخبرتك واننا سنكلف لجنة مؤتمر فلسطين بإرسال عضوها المحفوظ لها في
اللجنة وسيدفع عضوها وعضو حزب الاستقلال ما يخصها من نفقات اللجنة
كسائر الاحزاب وكان متشائماً جداً من اجتماعهم عندي عدة مرات مع
عدد كثير من الوجهاء المقيمين هنا من السوريين وتأليفهم لجنة وطنية
جديدة وبحسبهم عن مكان يعملونه نادياً لها وأخيراً دعا أشهرهم إلى العشاء
وظللنا نبحث في المسألة إلى نصف الليل واتقرر انهم يسمون لتأليف بين
اللجنة والوفد على قاعدة وجوب استشارة الوفد للجنة في كل ما يريد ان
يقدمه إلى فرنسة أو إلى لجنة عصبة الأمم في القضية السورية . وذكر في
هذه الجلسة ما يستنكره من الوفد وذكرنا له ما استنكره الوفد وغير
الوفد منه ومن اخواته ومن ذلك حديثه مع صاحب المعرض بما هو ضد
إجماع البلاد . وذكرنا أيضاً مخالفة ما أرسل أخيراً إلى عصبة الأمم بالفرنسية
- مما يدل على أنه ليس لي ادنى غرض شخصي في استنكار بعض الحركات وإن رائدي
الوحيد إنما هو المصلحة الوطنية .

لما نشر من قرار اللجنة بالعربية . فاعتذر عن هذه بأن بعض السياسيين
الاجانب نصح له بأن شدة العبارة بالعربية تستنكره عصبة الامم ويكون
ضاراً . فقال له الزركلي : كان يجب إذا انت تجمع اللجنة وتعرض
عليها ذلك التغيير برأيها فاعترف بذلك . وإنما ضمنوا له رضا الوفد بما ذكر
لان اللجنة بيدنا . وصل مساء أمس جمال بك الحسيني منتخبا من لجنة
مؤتمرهم عضواً للجنة مصر فهو عضو أصلي معنا وكنت عهدت الى بعض
الاخوان أن يكتب إليك بأن تكتب الى طعانت بك عماد^(١) لنتخبط
جميعتهم أو حزبهم عضواً بدلاً من نجيب بك يكون مع اخواننا الذين تلقى
بهم . ومن رأيي أن نضع لائحة داخلية للجنة يكون من موادها ان
نتخبط اللجنة لكل جلسة رئيساً فلا تكون الرئاسة محسرة لصاحبنا ولا
يكون محروماً منها البتة وعسى أن يرضيكم هذا . وربما نتخبط
سكرتيراً . ونقرر أن ننشر القرارات بأعضائه وقد قلت للاخوان ان الامر
شكيباً ليس له إلا شرط واحد ضروري وهو ألا يكون لطف الله هو
الرئيس للجنة وكلهم يرجون ان نقبلوا اقتراحي واللجنة كلها بيدنا وبهذا
تتلافى شر شقاق جديده وتقضي عليه والسلام عليك وعلى من لديك ؟

رشيد

* * *

وكتب إلي في ٢٩ ربيع الآخر ١٣٤٦ و ٢٥ أكتوبر ١٩٢٧ :

سيدي الأخ الامير

وصل كتابكم بعد ان علمتم من البرقيات اننا انفصلنا من ميشيل

(١) في الارجنتين .

وانفصل منا^(١) وأرسل اليكم صديقنا شكري بك كتاباً أو كتابين فصل
فيها ما وقع وذكر ما يطلبه الاخوان منكم وجاءت برفقة النايب منكم
باسم الوفد ورفقة لي ناطقة بمبادرتكم الى اجابة ما اقترح عليكم ولا بد
أن يكون المقطم الذي نشر محضر جلستنا التاريخية التي أقيمت فيها الرئاسة
قد وصل اليكم وكذلك كوكب الشرق فهذا كله قد وفر عليّ الوقت
الذي كان يجب عليّ أن أشرح لكم فيه كل ما وقع عليّ انني لا أعلم
كل ما كتب اليكم فقد يكون بعض ما أكتبه منه وقد يكون مما
يستغنى عنه .

أقول قبل كل شيء ان من خلقي ورأيي أن لا اتصل بأحد بصداقة
أو عمل ثم يكون الانفصال من قبلي وحدي أو لأدنى سبب من الآخر
وان من خلقي وطبعي كراهة الاختلاف والتفرق والشقاق والمراء وقد تركت
جلسات المؤتمر الاسلامي العام في الحجاز المرة بعد المرة عندما اشتد فيه
الاختلاف والمراء الذي كان يثيره وقد خلفته الهندي — فلم يذنب السببين
الطبيين ولما أعلم من طبع ميشيل لطف الله وهواه في سياسته ومساكنه
فيها كنت اجيبك عن اقتراحك ترك اللجنة التنفيذية للمؤتمر السوري
الفلسطيني بعد أن علمت من محاولته جعلها ذريعة لنيل اارة لبنان — بما
لا يرضيك من الاجوبة . وأما اقتراحك أن اكون انا رئيس اللجنة فكان
ابعد عن طبعي من الاقتراح الاول لانني أمقت هذه الرياضات والالقاء
التي يتنافس الناس فيها منذ أدركت وأنا تلميذ في طرابلس من تيارات
التنافس الضار بين المتنوعين بها . . . ولي كتاب في هذا المعنى كتبته

(١) لا تخلو معركة سياسية في الدنيا من مثل هذه الاختلافات .

لشباب عرفته في بيروت فأعجبني حق حسبه صديقاً لي وقد نشر هذا
هذا الكتاب في السنة الأولى للحنار دع ما يترتب دائماً على التفرد
والشقاق من سوء القدوة وسوء الاحدثة . وغير ذلك من الضرر .
كنت أحب أن اجد وسيلة لجمع الكلمة بينكم معشر اعضاء الوفد
السوري وبين الامير ميشيل على قاعدة حديث « لا ضرر ولا ضرار » وكنت
أفكر فيما يعقبه تركنا له من الضرر ومن محاولته الانتقام وبذل الجهد
والمال في هذه السبيل مع العلم بأنه يريد من السوريين مؤثري المنفعة
الشخصية على المصلحة الوطنية والقومية اعواناً وانصاراً واعلم مع هذا ان
كثيراً من الناس لا يميزون بين حقنا وباطلهم وان كثيراً منهم يمدلوننا
وبمدلونهم وتضعف نفقتهم بنا وبهم .

في ٣٠ ربيع الآخر ١٣٤٦ و ٢٦ أكتوبر ١٩٢٧ :

اضف إلى هذا ان رأي اخواننا من اعضاء اللجنة كان موافقاً لرأيي في
ان المحافظة على مودة الرجل والعمل معه اتق واصلح وارجح من تركه
وانه لا يمكن او لا يسهل ان يستخدم اللجنة لتقرير ما ينافي بمصلحة
الوطن او يتخذنا سلباً لمطمع شخصي وكان مع موافاة السكرتير العام
(نجيب بك) له وكون السكرتير (توفيق افندي اليازجي) اطوع له -
كان على هذا - غير واثق بأنه بقدر ان يتصرف في اللجنة كما يشاء او
في اي شيء جوهري لا يمكنه إقناعي به لانه لم يكن يغرب عن
فكره ان لمواتاة المرحوم نجيب بك حداً نفق عذره وان اسعد افندي
داغر ادنى الى مخالفته من كل احد . فما بالك وقد انضم اليك الزركلي
وهو احرى بمخالفته ومخادته عند الخلاف من اسعد والامير امين ارسلان

وهو من هو وكان ارجى المفضعين الى اللجنة عنده فوزي بك البكري
ولكنه لم يلبث ان سافر كما سافر سعيد بك حيدر الذي كان وسطاً بين
الحزب والرجاء عنده.

لهذه الاسباب انقضى فصل الصيف ولم يقدم الامير على إحداث شيء
يقاوم به خلاف الوفد له وإعراضه عن اللجنة التنفيذية لأجله فلا
استطاع أن يتخذ قراراً يكون ضداً على الوفد ولا أن يرسل وفداً
آخر أو يسافر به ولا أن يتخذ ما كان اقترحه عليه فنجيب بك من انشاء
مكتب سياسي في جنيف — والظاهر أن نجيباً كان يريد أن يكون
هم مدير هذا المكتب لانه سئم الحياة في مصر وما كان يحمله من التعب
الكثير مع شدة الحر في هذا العام — وقد ضاق ذرعاً بعد موت نجيب
بلك لانه كان متنفس همه وحلال مشكلاته فاقسم المجال لعبث فلان
واقتضاه إياه ذريعة للانتقام من أعدائه الاستقلايين الذين ظهروا أخيراً
أن حضرة ٠٠٠ أشد مفعلاً لهم وحقداً عليهم من ٠٠٠ فاذا قد التقي الصديقان
على هوى واحد بل على أهواء متحدة تظهر لنا آناً بعد آناً ما لم تكن
نعلم.

اليوم قد ظهر لنا أخيراً أولاً ان فلان وفلاناً متفقون مع فلان على
إحداث الشقاق وهم متفقون بالطبع على كل ما يتعلق بهذا الشقاق وخاصة
ما يتعلق بالثورة والثوار منه وما يتعلق بالتزلف الى فرنسا فقد أعلنوا
كهم تأييد ٠٠٠٠٠٠ في عملهم الجديد ونشروا ذلك في الجرائد وانني لم
أقاطع ٠٠٠٠٠ إلا بعد ان عقدت معه عدة جلسات سرية للذاكرة في
الاتفاق كان بكم عني بقدر ما كنت أصارحه فيها ولكنني أخرجته في

الاخيرة منها حتى احتد وغضب فصرح بموقفه على الاستقلاليين وإنت
كتمه بعض سنين حتى امتلأ من أسفله إلى أعلاه وبانه لما كان لا يمكنه ان
يبارزم العدا بشخصه استخدم ٠٠٠٠٠ وحزبه فضرب بعضهم ببعض فقلت
له انك أويت إلى ركن غير شديد وعرضت نفسك للإهانة وكانت
الجميع متفقين على تكريمك ولو بالسكوت عن الطعن فيك وأحدثت
تفريقاً جديداً بين الوطنيين تعدى الى لجنتنا التنفيذية التي كانت الجميع
متفقين على تكريمها أيضاً فأكثر أعضائها خصوم ان آويتهم الى مكنتها
وجعلته وفقاً عليهم حتى تعدى ذلك إلى شخصي وكان صديقاً لهم كلهم
ولا سيما ٠٠٠ وسمحت بأن يكون مدير المكتب بكل ارتياح كما رضيت
أن يحضر الدكتور ٠٠٠٠٠ جلسات اللجنة بدون قرار ٠٠٠

قال إلى كانوا يطعنون في وفي اللجنة وذكر لي أشياء من ذلك
بلغته حينئذ قلت له : مالنا والكلام السري الذي لا يعرف إلا بطريق
التجسس وهل تظن أنت أن الناس لا ينقلون لهم ولغيرهم عنك شيئاً ؟
أنهم ينقلون عنك أشياء لا تحمل كطعتك للفرنح في الاسلام والمسلمين
ورميهم بالتعصب وبغض النصارى وتقربك اليهم وإلى رجال فراسة خاصة
بأنك لا تشتغل معنا إلا الكظم تعصبنا — أو ما هو بمعنى هذا الكلام —
ثم قلت له يجب أن يكون لنا في اخواننا المصريين عبوة — وكان
قال انه لا يبالي بأحد ولا بحزب ولا ٠٠٠ — فان سعد باشا وصل
في هذه البلاد الى مقام من الزعامة الإجماعية لا نعرف له نظيراً في
التاريخ ولما لم يبالي بجماعة الحزب الحر طعنوا فيه وأهانوه حتى صار من
يقرأ جرائدهم خارج مصر يظن انه لم تبق له قيمة ولم يقدر في هذه

الحال أن يعمل عملاً ولما اتفق معهم أخيراً اجتمعوا على زعامته مع غدهم ولم يبق له منازع في زعامة هذا الشعب فهل أنت اعظم منه ؟ فالصواب إذا أن نقندي بالمصريين ونفذ الضمان القديمة ونكون كلنا بدأ واحدة وإذا أنت وافقتنا على نشر كلمة تحترم فيها الوحدة السورية وتصرح بأن هذا التفريق الذي فعلته قرينة بصدعها وجعلها دويلات ظلمت فيها سورية أشد مما ظلمت غيرها بسلب جميع ثغورها البحرية منها ٠٠٠ فان الوفد السوري يرضى بذلك ويرجع الى التكافل مع اللجنة التنفيذية - كل هذا لم يفد معه ولم يجيني الى طلب ما فأذرتة الانفصال فانفصلت .

في ١٠ جمادى الاولى

إن يوم ١٩ أكتوبر الذي عقدنا في اصيله جلسة اللجنة وقررنا فيها إلغاء الرئاسة مع ذلك البيان التمهيدي للقرار كان موعد سفر جمال بك الحسيني وإحسان بك الجابري من هنا الى القدس وكان من المنتظر ان يحضر الجلسة احسان ولكنه لم يفعل بل جاء بعد نزول الاعضاء من عندي وكان قد أظف وقت القطار الذي يسافر فيه فسألني فأخبرته بقرار اللجنة بالاختصار ونزل الى المحطة وبعد ساعة جاني زكي باشا ومعه الدكتور شهنذر واخبراني أنها كانت في المحطة لوداع الجابري ومعهما الأمير ميشيل فأخبرهما الجابري أننا عزلناه فأخبرتهما بما وقع فاستحسننا إلغاء الرئاسة دون عزله وقالوا إنها بفضلان السعي للصلح والتأليف إذا كنت أوافق ٠٠٠ فوافقت فذهبا الى ميشيل وكان ينتظرهما فذهبا اليه واجتمعا في اليوم التالي عند زكي باشا اجتماعاً طويلاً لم ينتج شيئاً ثم ظهر ان لطف الله وشهنذر يرادونني لأجل تأجيل نشر قرارنا الى ان

يكونوا قد اتخذوا قراراً يجعلوننا فيه مدافعين عن انفسنا . . .
هذا ملخص تاريخي والان يجب الاخذ بالحزم وليكن من أهم عملكم
استمالة الشبان السوريين الذين في اوروبا .

فاني ان اذكر لكم ان الجابري كلمني من القدس بالتلفون بأمر لا
انشر قرار اللجنة . فتمجبت من ذلك وقد علمت مساء اليوم انه سيعود
الليلة الى مصر مع مفتي القدس الحسيني للسعي بالصالح . . . وقد جاء . . .
امس الامير امين ابن عمكم وعلمت بمجيئه بعد المغرب اليوم فاجتمعنا به
وطالبنا منه كلنا ان نعقد جلسة تحت رئاسته فتوصل وقال انه على الحياض
وما هذا . . . ثم علق رأيه الاخير على مقابلة الحاج امين الحسيني
والجابري فرضينا ونحن الآن معه عند شكري بك حيث اتم هذا
الكتاب وقد قرأت كتابك لشكري من برلين فسر به وكذلك
برقيتك للجنة وامر ما سرني من الكتاب كونه بخطك فعسى ان يكون
الله تعالى قد اتم لك الشفاء والعافية والسلام عليك وكان الله معك
اخوك

رحيم

وكتب لمجي في ١٢ رجب ١٣٤٦ هـ يناير ١٩٢٨ :

سيدي الصديق الامير

أحييك تحية مباركة طيبة وادعو لك بالصحة والعافية وبالتوفيق لخدمة
الامة فأحمد الله ان ارى مكتبائك ورسائلك تسير مسير الشمس
في كل قطر وذهب هبوب الريح في البر والبحر ونديض صفحات الجرائد

والله ملائ بسواد مدادها المشبه لسواد القلوب والاحداق في كونها مستودع نور البصائر والابصار وإن كنت اغبط جميع تلك الصحف باستئثارها بتلك الرسائل دون المنار وما كنت بالذي يقترح عليك شيئاً واقد كنت مشفقاً على صحتك من كثرة النصب في الكتابة من قبل ان يعرض لك من ضيق الصدر ما عرض حتى صرت حقيقاً اغبط الافراد على المكتوبات الخاصة أيضاً حتى انك لم تكتب اليّ مرجوعة كتابي الاخير المطول الذي كتبته اليك بعد ان قمت بما قمت به مع اخواني من الغاء رياسة لطف الله الذي قامت به قيامته وكنت منتظراً منك ذلك قبل سفرك ثم مد عودتك ولا سيما بعد ان حدث من سعي زميلك احسان بك مع صديقك وصديقنا مفتي القدس واحمد زكي باشا للصلح والاتفاق مع لطف الله على اساس العودة لرياسة اللجنة .

أبرقت اليّ بأن الجابري سيحربور سعيد . . . فظننت انه ذاهب الى الحجاز او الى قطر أبعد وان المراد من البرقية لقاءه في بورسعيد بالباخرة عندما تصل اليها فسافرت الى بورسعيد معطلاً جميع اعماله وطلقت طول النهار أبحث عن البواخر القادمة من اوروبا بسؤال شركائها وادارة الجمررك لانك سهوت عن ذكر اسم الباخرة التي يبحر بها او لم تعرفه ولما لم يجبي في ذلك اليوم المقدر لوصوله رجعت ادراجي ثم جاء هو في اليوم التالي الى بورسعيد ثم الى مصر وفي أثناء وجوده حدث ما حدث مما فصاته لك من قبل وقد كان جده واجتهاده واهتمامه في سبيل الصلح يستغرق عامة ليله ونهاره و كان بصرح بان هذا الصلح من الضروريات وان عدم التجاح فيه وبقاء

الخلافا بيننا وبين لطف الله وشهيد من أكبر المصائب والتوائب
والاخطار على قضيتنا السورية . وكنت أسأله المرة بعد المرة : هل أنت على
يقين من رضا الأمير شكيب بهذا الصلح الذي اقترحت والشرائط التي
ارتضيت ؟ فيقول نعم نعم وتراى لي أن المكاتبات بينكما متصلة وتواجمت
على الاعمال وتعدد عقد الاجتماعات وإحسان بك يكتب في مذكراته
كل ما سمع به أو عرض له حتى الذرة وإذن الجرة ومكتوباتك له متصلة
أطلعني من أواخرها على ما جاءه بعنواني وتلقاه بيده من عندي فأطلعني
عليه كما أمرت . ثم ذكر لي كتابين آخرين منك ووعدني بإطلاعي عليهما
ولم يفعل على تعدد استنجازي إياه الوعد إذ يقول إنني نسيت ذلك في
البيت ولكنني زرته في البيت الذي يسكن فيه بعد أن ظهر حبوس
كل عمل للصلح وهنالك طالبته بإطلاعي على الكتابين اللذين كان أخبرني
بهما فلم يطلعني عليهما . ثم جاءني مساء هذا اليوم مودعاً قبيل ذهابه إلى
المحطة للسفر إلى فلسطين فلم يتسع الوقت للكلام ولكنه قال انه لم يطلع
أحدًا على كتابك الأخير المتعلق بشؤون الصلح حذرًا من تأثيره الذي
يظهر انه لا يرضيه . فلم أسأله عما فيه لضيق الوقت الذي هو عذر له
لا يرد ولعله لم يتأخر في وداعي إلا لأجل ذلك ولئلا أنافسه في البيان
الذي أصدره هو وزميله أحمد زكي باشا إذ لم يصبر حافيه بكل الحق
ولا بأكثره على أن ما كتباه أرضى جماعتنا بعض الرضا وأسخط الآخرين
وسترونه مطبوعاً — (ولم أجد دفنًا للإتمام ~~الكتاب~~ فأرجأته) والمودة بيني
وبين إحسان بك كانت وما زالت تامة .

في ١٣ رجب ٦ يناير

قلت إنني كنت أظن ان إيمان بك يكتب اليكم في كل برید وقد ذكرت له هذا أخيراً بمناسبة فشله في السعي للصلح والبرقيات الاخيرة فأخبرني انه لم يكن يكتب اليكم شيئاً فعجبت أشد العجب من ذلك وذكرت ذلك لشكري بك فقال لا يخفى انه لم يكتبكم في هذه المدة أيضاً فما هذا الصارف الذي صرف الكل عن ذلك ؟ ووعدي لشكري بك بأن يكتب اليكم بالتفصيل الذي لا أجد انا وقتاً له .

جاء في هذه المدة ملك الافغان فسرت مصر بزيارته لها لسببين الاول انه ملك مسلم مستقل استقلالاً مطلقاً دون الانكليز خصوم مصر وثانيه على رأس نهضة مدنية عسكرية . . . والثاني بما للسيد جمال الدين رحمه الله من التأثير الخالد في مصر وقد ذكر به النابتة قول جميع الجرائد التي أبنت سعداً انه تلميذ السيد جمال الدين . وسر المدنيين منه تواضعه أو ما يعبرون عنه بدمقراطيته وساء الدينيين منه لبسه للبرنيطة حتى اضطر الى الدفاع عنها بأنها قديمة في بلاده وليس هو مقلداً فيها للافرنج . وهذا غير صحيح فانه لم يلبسها قبله إلا والده بعد عودته من اوروبا ولكن في بعض أوقات الصبد أو السفر في الشمس ومع أن الجمهور صدقه بقي العلماء وجميع المدنيين ماخطين وقد علم هذا فصرح يوم صفوه من الاسكندرية الى اوروبا تصريحاً في شأنها وفي معنى الدين لا يرفع السخط وقد يزيد اليوم . وذهب والجرائد راضية عنه أكثر من الجمهور .

زرت مع هيئة إدارة الرابطة الشرقية وقدمت له في هذه الزيارة رسالة التوحيد وخلاصة السيرة المحمدية وكتاب الوحدة الاسلامية وكتاب

الخلافة بمجدة بالحرير الاخضر وكنت جلست له أجزاء تفسيرية الثمانية
ومشآت الاستاذ الامام فأعطيتها لغلام جيلاني خات سفيره في أفغانستان
وكنت عرفت بمكة إذ جاءها مندوباً لحضور المؤتمر الإسلامي وكان لي
كالظل التابع للمندوب التركي ووعدي بأخذ موعد لمقابلة الملك مقابلة
خاصة اذا وجد وقتاً ولكنه لم يفعل وقد ظهر لي منه ومن رئيس مجلس
الشورى عندهم ومن سلطان أحمد سفيرهم السابق لدى الترك الذي قاتل
من قبل ان كل حاشية هذا الملك مصابون بعمى الاتحاد الكمال ورأيت
ملكهم وملكهم مفتونين بالفرنج^(١) ولكن حالة ملك مصر وملكها
حالت دون اظهارهما كل ما كانا يريدان اظهاره من الفرنج . وقد كتبت
للملك كتاباً ذكرت له فيه ضرورة المحافظة على الدين وكون الكتب
التي كتبتها اليه تساعده على ذلك ورجوته بأن يأمر بترجمة السيرة الحميدة
ومقدمة كتاب الخلافة وخاتمة ثم ما شاء من فصوله وأنت يختار بعض
أذكىاء علماء بلده لقراءة التفسير لانه هو الذي يقنعهم من طريق الدين
بكل ما تحتاج اليه البلاد من النظام المالي والعسكري والفنون التي تنمي
الثروة الخ . وحذرت فيه من كل ما يتنافى الدين ومن الغرور بالترك الكاليين
وغيرهم وقد ذهبت الى محطة مصر ساعة وداعه فودعته مع المودعين
القليين وأكثرتهم من رجال الحكومة وسفراء الدول واعطيت الكتاب
لغلام جيلاني سفيره المذكور في المحطة . وبعد ذلك رأيت صهره محمود
طرزي خان وزير الخارجية فسلمت عليه سلام الوداع وذكرت له من
حرصى على رؤيته بمصر وسؤالي عنه المرة بعد المرة وعدم تبسر لقائه لي

(١) وقد كان هذا هو السبب الوحيد في فقد أمان الله عرش الافغان .

ذكرت له ما كتبت لجلالة الملك وزجوته أن يترجمه له ثم يترجم له
عند الفرص بعض المسائل المهمة من الكتب التي أهدبتها الى جلالته...
وأحسن الرد (وقال انه سمع بي كثيراً) متأسفاً لعدم التوفيق للتلاقي ثم
كتبت اليه كتاباً أرسلته الى الاسكندرية مؤكداً الرجاء بما ذكرته له
مع توسع في النصيحة الدينية .

وبعد رجوعي من المحطة بساعة بل ساعتين وأرسل كتابي الى الطرزي
خان بالبريد المستعجل وجاءني رسول من عند مهدي بك رفيع مشكي
الایراني يحمل أجزاء التفسير الثمانية ومنشآت الاستاذ الامام ورسالة خديجة
أم المؤمنين ومعه كتاب من مهدي قال فيه : ان غلام جيلاني كلفه أن
يعد الى هذه الكتب لانه لم يجد وقتاً لتقديمها الى جلالة الملك وانه
يتأسف لذلك .. فغلب على ظني انه تعمد عدم تقديمها لان ثلاثة أيام
ليست بالوقت الذي يضيق عن تقديم هذه الكتب وزاد الظن قوة ما
ما رأيت من غلام جيلاني من الاعجاب الشديد بالترك الكمالين...
فكتبت لدولة محمود طرزي خان كتاباً آخر ذكرت له فيه إرجاع غلام
جيلاني خان سفيرهم للكتب وخوفي أن يكون أمسك كتابي الخطي عنده
فلم يقدمه لجلالة الملك وان هذا ان وقع منه بكون خيانة جليلة ومحاولة
حجر على ملكه أن يظلم على ما لا يجب هو أن يطلع عليه وزجوته أن
يخبرني على خطابي هذا له لأكون على بصيرة فيما سأكتبه عن رحلة جلالة
الملك أمان الله خان . وقد سافروا ولم يجئني من الطرزي شيء^(١) .
وقد فاتني أن أذكر لك انني ذكرت له في كتابي الاول — له انني

(١) وذلك لان الشيخ رشيد في واد وهم في واد .

سمعت منك ثناء عليه فكان هو سبب رغبتي في رؤيته ومذاكرته في
اصلاح بلادهم^(١) . وذكرت له أيضا اني أعد نفسي من آخر من الناس
على نهضة بلادهم ونصيحة ملوكهم لسببين أحدهما انني أعد هذا فريضة
دينية وثانيهما انه دين علينا لاستاذ نهضتنا الاكبر السيد جمال الدين
الافغانى . . . وصرحت له بأنني لا أنبغي على الهدية ولا النصيحة جزاء ولا
شكورا كما ذكرت في كتابي للملك أمان الله خان ان بعض فضلا

(١) نعم قد كان هذا قبل أن رأيت ما رأيت من تقلب هؤلاء اللانقرين وقد
كنت عازما عند قدوم جلالة أمان الله الى اورية ان اكون أول وافد عليه فما
برز ما يبرز منه في مصر من التفرنج عدلت عن كل علاقة معه . وجاء الى السويس
والى نفس لوزان حيث كنت ساكنا ولم أسلم عليه . وكتب الى السيد رشيد
بأن أواجهه واخبره بقضية ارجاعهم كتبهم اليه فأجبتة بأنى لا أريد التلاقي معه .
نعم بعد ان فقد عرشه وسكن في اورية جاء الى . وقرر وتلفن لي أحد مستشاريه
بأنه يزواج الى مراجعتي فذهبت وسلمت عليه ودعوته الى تناول الطعام عندي
وتلطف وقبل دعوتي بمنزلي في لوزان وجرت بيننا احاديث طويلة صرحت له
فيها بكل ما اعتقد من أخطائه فاعترف ببعضها واعتذر عن بعضها ونفى صحة
كثير مما عزي اليه ثم ذهب بعد ذلك يقابل الى الحج فكتبت الى جلالة ابن
السعود في امر الاحتفاء به وابن سعود غير محتاج الى توصية احد في اصراره
لضيوفه لا سيما من كان منهم من ملوك الاسلام فاني منه أمان الله كل ما يطيب
خاطرهم من الاعزاز والاحلال . ولعل أمان الله قد قدم على قبول نصيحة اولئك
الذين نصحوه بالتفرنج وكانوا السبب في فقد ملوكه الذي لا يشكر انه
حافظ فيه على الاستقلال التام .

الملك عرض عليّ أن أقطع لإتمام التفسير فلا عملاً إلا بعد أن يتم وأنه يكفل نفقاتي ونفقات الطبع لاعتقاده أن هذا التفسير وحده هو الذي يرضى به قيام المسلمين بالنهضة التي تصلح بها أمور دينهم ودنياهم معاً في هذا العصر - أو ما هذا معناه - وذكرت له أنني لم أقبل هذا الاقتراح لأنني لا أقبل منة أحد وغرضي من هذا وراء الشهادة للتفسير بما تحتاج إليه بلاد الأفغان من المحافظة على الإسلام مع النهضة المدنية - هو أنني لا أبغي بأهداء هذا التفسير له مساعدة ولا جائزة ولا وساماً وجملة القول أن وجود ملك الأفغان ومن معه من بطانته هنا قد زادني خوفاً على خوف سابق وسوء ظن بالنهضة الأفغانية التي تنتهي إلى ما انتهت إليه المساعي التركية .

في ٧ يناير :

بالغني نبأ صديقنا المخلص داود أفندي مجاعص في نجاحه المالي وفي أول زكاة ذكاه بها^(١) فسررت بالخبرين سروراً عظيماً وأرجو أن تبلغ هذا الوطني المخلص المصطفى تحيتي وتهنئتي له ودعائي بأن يزيد الله نعماً ويزيده شكراً كما أدعو بهذا لنفسه ولصفوة أهلي وأصدقائي .

هذا وأنا في أثناء كتابتي لهذا الكتاب قرأت في جريدة الكوكب مقالتي الذي ذكرت فيه خبر العالمين العافلين^(٢) البصيرين اللذين لقيتهما

(١) ساعد منكوبي الثورة الذين في صحراء النيك بثبات من الاغطية .

(٢) في موسكو مسجدان كبيران إمام أحدهما الاستاذ عبد الودود والآخري الاستاذ عبد الله وكلاهما من العلماء الفضلاء وهما يعرفان العربية كعلمائها وقد صليت في كل من المسجدين جمعة وابتهجت جداً بما رأيت عليه جماعات المؤمنين -

في موسكو فسررت به ولم أعد غريباً فأنني أعلم ان في مسلحي روسية
كثيراً من هؤلاء الفضلاء الذين على مشربنا . أكثرهم في ولاية قزان وأوفا .
وقد لقيت في مكة أعضاء الوفد الروسي في المؤتمر الاسلامي فإذا هم من
خيارهم ورئيسهم الشيخ الكبير الذي خدم الاسلام أجل خدمة إذ كان
قاضي القضاة والمنفي في أوفا وكان كثيراً ما يرسل الى المنار بمشكلات
المسائل فنشرها في باب الفتوى مع الاجوبة عنها . ولما رأي بيكي ثم حمد
الله تعالى واثني عليه أن يسر لنا هذا اللقاء في حرمه . . . وقد ذكرت
في مجلسي مع هذا الوفد وغيره اني لما كنت أكتب دروس الامالي
الدينية في الجزء الثاني وما بعده من المنار — اي من زهاء ثلاثين سنة —
كتب صبعون طالباً من طلبة المدرسة المحمدية في قازان الى مدير المدرسة
باننا لا نقبل بعد الآن ان نقرأ لنا العقائد على الطريقة التفتازانية والفلسفة
اليونانية وإنما نطلب ان نقرأ علينا على طريقة المنار . . . فقال احد اعضاء
الوفد وهو من أفاضل علمائهم الانقياء العصريين : اني كنت من أولئك
الطلبة الذين كتبوا تلك العريضة للمدرسة وقد كان هذا الوفد كله من
مؤيدي ابن سعود ومتعجبين من أهواء وفد الخلافة الهندي .

وقد كان وما زال طلاب العلم بمصر من هؤلاء التتار اذكي طلاب
الاقطار ذمناً واشدهم نشاطاً واهداماً في الطلب سبيلاً وكان عندي سبعة

— هناك من عبادة وخشوع وأدب وحسن ممت وزبي وإتقان للقراءة حتى كان
قراءهم من أجود قراء العرب وكذلك أعجبت بنسق الخطبة . وفي كلا المسجدين
على كبرهما رأيت الازدحام شديداً .

مدرسة الدعوة والارشاد أفراداً منهم - وكانت بعضهم يتلقى عني بعض الدروس قبل إنشاء المدرسة في بيتي وفي مسجد قريب منه وأهم الكتب التي قرأتها لهم رسالة التوحيد لاستاذنا الامام رحمه الله تعالى . ولا يبعد أن يكون صاحبك في موسكو من المطالعين على المنار ^(١) فقد كان له قبل الحرب كثير من المشتركين وكانوا أحسن مشترك في الافطار الاسلامية وفاء .

قد تم في الشهر الماضي طبع الجزء الاول من تفسير القرآن الحكيم الذي كنت طبعت تفسير النافذة منه منذ عشرين سنة أو أكثر وكاد يتم تفسير الجزء التاسع بعده قبل أن يتم هنا لولا ان من الله تعالى بهذا المهمة في الشهرين الماضيين بالتجزئة وأرسلت اليك في البريد الماضي نسخة منه ونسخة من كتاب الوحدة الاسلامية الذي طبع أخيراً وستجد في هذا الجزء من التفسير ما سمعت من صاحبك العالم الرومي ^(٢) في موسكو في تفسير (هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً) وفي بحث إعجاز القرآن وقد سبق ذكر هذه المسائل في المنار من قبل . والسلام عليك وعلى نجلتك الكريم . وعسى أن يحفظ خلاصة السيرة المحمدية - وعلى صديقنا العالم العامل فؤاد بك سالم وصديقنا الوطني السيامي رياض بك ولا زلتهم سالمين لأخيكم المخلص

محمد رشيد رضا

(١) نعم أتذكر ذلك .

(٢) الاستاذ عبد الودود احد الامامين .

وكتب إليّ في ٢ شعبان ١٣٤٦ و ٢٦ يناير ١٩٢٨ :

سيدي الأخ الأمير

تلقيت كتابيك الكافيين الشافيين اللذين هما في موضوع مسألة الوطنية خير وأوفى من كانية النحو وفي موضوع المسألة الإسلامية الالغنية أشفي من الشافية الصرفية ولا سيما إذا ضمنا الى المسألة الوطنية كتابيك الى الاخ شكري بك والوثيقة التي مع أحدهما وقد كان يجب ان تكتب تلك التفصيلات كلها أو أكثرها في مقالة تنشر في الصحف ولعل بعض الاخوان يفعل ذلك وقد قررنا أن نكتب الى امير كالأرجنتين بما عندنا من بيان ولعله يرسل غداً وقد ذكرت الاخوان في جلسة أول من أمس انني قلت لهم عقب موت نجيب بك : يجب أن يكتب خير الدين أو شكري الى الامير شكيب بأن يقترح على جمعية الأرجنتين أو على طابك بك بأن يعينوا واحداً منا مكان نجيب وأكدت عليهم ذلك عندما قويت بوادر الخصاص بيننا وبين... فاعترفوا بالنقصير والاهمال ولكن تنفيذ هذا الامر بعزل... وتعيين آخر من الوطنيين الصادقين بدلاً منه له من الواقع والنصر المبين ما يجعل تأخره الى الآن خيراً من تقديمه في الزمان.

وبلي هذا تأييدنا من جبايات الطلبة في باريس وجنيف وبرلين ومضى ساعد الزمان على تأليف مؤتمر جديد يكون له القول الفصل في هذه المسألة ويرى اخواننا أنه يتعذر الآن وسنخبرك بكل عمل للجنة هنا إن شاء الله تعالى .

أما ما كنت كنيته في « الاخبار^(١) » مما يتعلق بالمسائل الشرعية

(١) جريدة المرحوم أمين الرافعي الذي كان من أعز أصدقائي ومن خيرة

رجال الاسلام .

الاصولية كالمصالح المرسله وغيرها فلم يكن كل تفصيل فيه صواباً كما
 كتب الذين ردوا عليه حتى من العلماء لم يكن ردهم كله صواباً^(١)
 وكنت تمنيت لو أرسلت مثل هذا الموضوع إليّ لأنشره في المنار أو في
 الاخبار أو فيها وإذا جعلته بحيث يكون من يردّ عليه مستهدفاً للتجويل
 على أن هؤلاء العلماء إذا علموا أنه نشر في المنار لا يتجرؤون على الرد
 عليه حتى فيما يظهر لهم أنه خطأ . وأتذكر أنني كنت قصصت مقالتك
 من الجريدة ثم قصصت الرد عليها ولما لم أتمكن من ذلك في وقته صار
 عارياً على تلك القصصات يتوقف على زمن أبحث عنها فيه وأنى لي بهذا
 الزمن ؟ فإذا كان المقال والرد عليه محفوظاً عندك وتيسر لك تلخيصها
 في سؤال تستفتي فيه المنار رجوت أن أكتب في الجواب ما هو مفيد وأنشره
 في جريدة الاخبار .

أظن أنك قلت فيه أن تحكيم المصلحة أو القول بالمصالح المرسله
 مرجع عليه - والمعروف في كتب الاصول ان في مذهب مالك فيه خلاف
 وضعف أدلته بعض الاصوليين . ومع هذا نجد بعضهم فسر المصالح تفسيراً
 قال انه لا خلاف فيه ومتى رأيت الاصل يكون لي فيه ما انصرك فيه
 على كل حال وأعذر إذا لم تكن عبارتك موافقة للاصطلاح الاصولي
 بما أنت فيه ، من مكان وزمان . واعمل فحسبك ان يكون غرضك صحيحاً
 شرعاً . . . والسلام

رشيده

حاشية :

أسلم على ولدنا الأعز الامير غالب وأدعوه له الله تعالى بأن يقوّ
 (١) كنت كتبت شيئاً معناه أن الشريعة عبادات ومعاملات فالعبادات -

والله علماً وإيماناً وحكمة وأدباً وسياسة وثروة ووطنية وأدعو بهذا
لأولادي أيضاً .

وكتب إلي في ٧ شعبان ١٣٤٦ و ٣١ يناير ١٩٢٨ :

سيدي

انني حضرت بعد كتابة ما كتبت يوم الجمعة ٢ شعبان جللة رأيت
فيها كتاباً آخر منك للاخ شكري بك اقتضى أن تفقد لاجله جللة
اخرى فأخرت إرسال الكتاب الي احتاج الى زيادة عليه وبعد الجلسة
الاخرى اي بعد انتهائها علمت من الاخ الحاج ادبب ان البرقية التي
كتبتها في تعزيتكم يوم نعي الينا الامير نسيب رحمه الله تعالى لم ترس
اليكم بل الى الامير امين فقط فساد في ذلك من الاخوان وقد كانوا مجتمعين
عندي يومئذ وكلفتهم ترجمتها وإرسالها على الحساب لانهم انفقوا على
التوقيع عليها . وقد كنت كتبت كتاباً في التعزية لينشر في المجلة وقد
تأخر صدورها فأرأيت إرسال صورته الى الشورى والاخبار وهذه صورة
منه بيدك الآن^(١) .

كتبت الى الملك كتاباً مشتركاً بيني وبين الاستاذ الشيخ كامل

— هي التي لا يجوز فيها الاجتهاد وأما المعاملات فيجوز فيها الاجتهاد اتباعاً
للصاحبة . فرد علي أناس من الفقهاء لكن بحسن نية وطلبوا مني الايضاح
فأجبت بما حضرني يومئذ والاستاذ يرى اني لا انا ولا الذين فاضلوني كنا على
صواب في كل شيء وهو أدري .

(١) سبق ذكر تعزية السيد لي بفقد أخي نسيب وجوابي عنها .

وكتاباتاً آخر مني الى والده استنجد به بعبارة مؤثرة ليأمر ولده بإغاثة ضيوفه^(١) وهذا أهم ما رجوته به وقد كتب الاخوان إليك بما قررنا في مسألة مكتوباتك ؟

رشد

* * *

وكتب إلي في ٨ رمضان ١٣٤٦ واول مارس ١٩٢٨ :

سيدي الأخ الامير

أحبيك تحية مباركة طيبة واسأله تعالى ان يوفقنا وإياك لما يرضيه في هذا الشهر من صيام نهاره وقيام ليله وتلاوة كتابه فيها . وما خص الله تعالى بعض الاوقات بأنواع من العبادات مع استواء الازمنة في نفسها إلا لتنشيط عباده ورفع المشقة عنهم وكذلك الامكنة كالمساجد ومعاهد الذكر : الحج والعمرة . وكان في نفسي ان أكتب إليك مهنيًا بـرمضان ومذكرًا^(٢) بأفراده بشيء من العبادة فيه (ولا سيما تلاوة القرآن) قبيل دخول الشهر او في أوله وما أخرت لكثرة الشواغل بل لاني كنت منتظرًا في كل يوم من هذه المدة من رمضان سر جوع كتابي الاخير إليك فان فيه ما يقتضي الجواب منك ليكون كتابي هذا جوابًا عنه ايضًا ولما ورد الرد على كتاب الراجعي مدير ادارتنا امس دون كتابي الذي اذكر انه أرسل

(١) المجاهدين الذين لجأوا الى وادي السرحان من ارض ابن سعود .

(٢) كان رحمه الله يهتم في دنيا واخرى وبعلم اني لا أقول غيره من فقهاء العصر . وكتب في المنار عن اخيه هذا فيما أتذكر : انه لا يبال له شيء مثل الصلاة بامامتنا . وهذا صحيح .

قبله بادرت بهذا الاحتمال ان يكون قد فقد من البريد او تأخر خطأ من التوزيع عندكم والذي يقتضي الجواب منك فيه هو سوالي اياك عن المسائل الدينية والشرعية التي ضمنتها بعض مقالاتك التي نشرت في جريدة الاخبار وأنكرها بعض المشايخ هنا فقد ذكرت لك في الكتاب اني كنت قصصت الاصل والرد عند قراءتهما لاعدود اليهما واكتب شيئاً في موضوعها انصرك فيه لان كلامك في جملته والوارد منه صواب وانما يوجد بعض الخطأ في بعض العبارات الاصطلاحية كمسألة المصالح المشتركة — ولكن كثرة هذه القصصات من الجرائد عندي وكثرة عملي لم يمكنني من البحث عن مقالاتك والرد عليها ورغبت اليك ان تلخص لي ما قلت وزودت عليك به لاجيب عنه .

واقول الآن : لك ان تضع هذه المسألة بصيغة استفهام منك او من سائل آخر معين او غير معين — ولك ان تعين لي الموضوع لاكتب فيه من تلقاء نفسي — وإذا رأيت ان الاسهل عليك والاولى ان تذكر لنا تاريخ العددين او الاعداد التي نشر فيها ما ذكر فافعل ونحن نراجع في مجموعات الجريدة في المكتبة المصرية الكبرى (دار الكتب الرسمية) وانا كففت الرافي ان يرتب لي ما عندي من قصاصات الجرائد — كلفته ذلك من قبل دخول شهر رمضان علينا فوعده اخيراً بأن يبدأ بذلك في الاسبوع الآتي (بعد غد) اذ يكون انتهى الشغل الضروري الذي اعتذر به اولاً .
اعتذر عن ارسال كتاب التعزية اليك مطبوعاً ان كان وصل — بأنني كنت كتبت له مسودة على خلاف عادتي لانني عازم على نشره فلا بد ان ابقى صورته عندي للنشر فكنت المسودة ولم يتيسر لي تبويبها عقب

كتابها فأعطيتها للطبعة وبقيت فيها أياماً ثم رموها بعد جمع حروفها للطبع وطبعوا عدة نسخ منها وكان قد تأخر الوقت المناسب للتعزية فعزمت على الاكتفاء بطبعها في المزار أولاً فلما تأخر إرسالها لبعض الجرائد وكنت قد كتبت اليك الكتاب الأخير من عدة أيام ولما اردت إرساله وضعت فيه نسخة مطبوعة من التعزية حتى لا يتأخر لاجل تبويبها . ان كثرة شغلي وضيق أوقاتي عنها تقتضي أكثر من هذا التقصير : ان حياة علمية من شيكاغو كتبت إلي من العام الماضي اسئلة تتعلق بترجمتي وعملي في الإصلاح الاسلامي وأمل في فيه ولما أجبها الى الآن فكنت ثانية من عدة اشهر تلح في الطلب . . . عسى ان يكون الامير غالب مغبوطاً بصيام رمضان كالولادنا هنا وعسى ان يكون استاذنا المصري يعلمه توحيد القرآن والسلام عليك وعليه ورحمة الله تعالى من أخيك

رشيد

حاشية :

أحب ان نقرأ ما ينشر في المنار من التفسير ولا سيما تفسير سورة الانفصال الذي ينشر في هذا الشهر وان نقرأ الجزء الاول المشترك بيني وبين استاذنا المرحوم فقد نقضي الحال ان نكتب تقريرا له مع نقاريظ أخرى في كتاب مستقل إن شاء الله .

وكتب إلي في ٢٢ ربيع الاول سنة ١٣٤٧ و ٦ سبتمبر :

سيدي الاخ الامير

منذ اول امس ألقى إلي كتابك فسررت برؤيته وبضخامته فلما قرأته

امتعضت وساور في الغم لما ذكرت من نبأ صحتك ومضاعفة المرض القدم
بالآلام تزول — الحصيات ولحاجتك الى الراحة سنة كاملة تحرم فيها الامة
ثمرات علمك واختبارك التي هي أبغ ثمار العقول الراجعة ولا سيما إذا
تجلبت في معارض بيانك وأماليب بلاغتك — ولاضطرارك الى الاستقالة
من الوفد السوري اي لهدم بناء الوفد السوري ثم جعله عرضة لتزوان
ادعياء الوطنية على منبره كما ورد في تزوان أغيلمة بني مروان على منبر
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم لا تجعل هذه الاستقالة إجازة
مرضية وتوكل بها عنك من ترضاه ممن يلم بتلك البلاد (سويسرة) من
الوطنيين ليبقى الباب مقفلاً في وجوه تجار الوطنية وادعيائها.

وأما قولك عن الحالة الاجتماعية والاخلاقية سبب آخر للقنوط فهو
حق إذا أردت به القنوط من مسلحي البلاد . وأنا على هذا الرأي منذ
خبرت البلاد سنة ١٩٢٠ التي عقدنا فيها المؤتمر السوري العام وأعلننا الاستقلال
ولكن القنوط منهم لا يبيح القنوط من رحمة ربنا فيجب أن نثبت على جهادنا
ولكن مع مراعاة صحتنا . وحالي فيها مثل حالك في الاحتياج الى الراحة .
فأنا أكتب هذا مستلقياً على سريري وقد طالعت قبل كتابته بعض ما في
الجرائد والمجلات التي وردت مع بريد الصباح فزادت حرارتي نصف
درجة في ساعة واحدة وقد أجمع الاطباء الذين تواردوا علي في هذا
المرض على توقف شفاؤه السريع على الراحة التامة بترك القراءة والكتابة
والتفكير الحزن وقد اعتزلت دخول مكتبي لاجل طاعتهم من مدة خمسة
اسباع ولكنني لا استطيع أن لا أنظر في كل يوم ما يتجدد من الانباء
الخاصة بشأن أمنا العربية . وقد أرقت جل ليلة أمس تفكيراً في تحفظات

انكثرة في ميثاق إبطال الحرب ٠٠٠ ومعاودة شرق الارضن التي تجعل قلب
البلاد العربية مركزاً حريياً لهذه الدولة ٠٠٠ ومسألة العراق ونجد ٠٠
ما كان أشد سروري بدعوتك السابقة لي الى تغيير الهواء لديكم في
لوزان حيث أتمتع بالمحاورات والمسامرات معك ومع الصديق العالم العاقل
فؤاد بك^(١) وإنما كان سروراً بأمنية يتعذر علي تحقيقها لدوام الحى علي
ومرض شقيقي بعد وفاة اختها ووصولها إلى حد اليأس — وهي لا تزال
جلس الفراش وقد أرسلناها مع زوجها السيد عاصم إلى الاسكندرية —
والسبب ثالث وهو عسرة مالية عرضت لنا منذ عروض هذه المصائب .
لهذا لم أقدر أن أكتب اليك شيئاً في الشكر على تلك الدعوة والتحدث
معك بأمنيتهما العذبة .

كانت العسرة المالية ونتائجها من أسباب طول هذه الحى وقد زالت
وكذلك كان مرض الشقيقة وقد حسن حالها وقد غيّر لي الدكتور
النظامي المعالج لي الآن (وهو في الذروة من أطبائنا) العلاج ووسع لي
شيئاً في غذاء الحية وقدر للشفاء عشرة أيام وأنا أرجو أن تكون خمسة
أيام فمسي الله أنت بصرف عني فيها المكدرات وما علمت من مرضكم
فوالله إن صحتكم لثمينه عندي كما تعامون من حالكم معي فمسي أنت
تبشروني قريباً بما يسرني . وأوصيكم واياي بالراحة التامة عسى أن تعود
الصحة التامة في مدة أقرب مما قدر الاطباء والواجب ترك الإفراط السابق
في التعب على كل منا . وأحيي سعادة صديقنا النابغة فؤاد بك سليم وأود
لو يتحف المنار بشيء من تحقيقات مباحثه . وأقبل فحاجكم التحيب الامير
(١) الاخ فؤاد بك سليم الحجازي المصري سفير تركيا في سويسرة سابقاً .

غالب بالغيب وأسأله تعالى أن يجعله قرّة عين لكم وللأمة ويجعل أولادنا
كذلك والسلام من أخيك

محمد رشيد رضا

وكتب إلى في ١٨ رمضان ١٣٤٧ و ٢٨ شباط ١٩٢٩ :

سيدي الأخ الأمد أظال الله بقاءه وأنا في أجله
أحبك تحية مباركة طيبة وأهنتك شهر الصيام المبارك وليلة قدره
وعيد فطره وأسأل الله تعالى أن يوفقنا وإياك لما يحب ويرضى من صيام
وقيام ونلاوة مع القصد والاعتدال في الجهاد الديني والسيامي . ثم انني
أكشفتك بما في نفسي من أذى واستعاض من أخبار صحتك ومن كثرة
تحدثك بتحديد عمرك واستقبالك لشيخوختك^(١) وبما هو آلم من ذلك لما
يشبه نعي نفسك واستغرب منك مع هذا إصرارك على ما تعودت من
إسراف في القراءة والكتابة غير مشفق على عينيك من كلال ولا تعب
ولا وجع ولا على صدرك من ضيق ولا شجى فافرق بنفسك فإن حقها
عليك . قدم على جميع الحقوق ثم ان ابدتك عليك لحقاً وان لأهلك وولدتك
لحقاً وانك لن تستطيع أداء حقوق الملة والأمة والوطن إذا انت فرطت في

(١) كانت كرم الله شواء يضيق صدره ببعض ما يرد في نظمي ونثري
بما يشبه ان يكون نعيّاً للنفس . وكان قد نبهني الى ذلك ولا سيما عندما
قلت في رثائي للعرحوم الشيخ شاديش :

أتظن ان تمضي وابقى وأفرأ هيمـات قد صار البقاء قايلاً
إني احن الى اجتماع الشغل في الـ أخرى كأننا في الحياة الاولى

حقوق نفسك وبدنك فانق الله تعالى وعليك بالرفق والائانة وخفف من
سوزك وحمك والتصدي لمقاومة كل خطب والرد على كل مخطئ وان كان
مثل . . . وادخر علمك وخبرك ولسانك وقلمك للعظام . . . واشهد بالله ان
من اعظمها مفسدة الكالين وجنابتهم على الاسلام والمسلمين ومسيرات
عدواها الى شامي الافغان وايران وملاحدة المنفرنجين في مصر والعراق
وسورية ولبنان وقد كنت وما زلت في جهادهم فارس الميدان وامير البيان
وحامل لواء البرهان . بيداني ارى ان من الواجب عليك ان تجيب « ابن
المدينة » الى ما اقترحه عليك في هذا الاسبوع بمقال له في جريدة (العهد
الجديد) البيروتية من بيان القول الفصل في الخطة التي يجب على العرب
ترجيحها في سياستهم وتجديد حضارتهم وسيادتهم وقد ذكر خطتين عزا
احدهما الى الاستاذ الامام وذكر ان صاحب النار يؤيدها ولما ذكر
الخطة المقابلة لها وهي التي يرجحها هو : قيدها بما يجعلها عين الاولى ان
لم يكن تحديداً فتقريباً اذ قيدها باحفاظة على دين الاسلام ولكن ذكر
من اصولها حرية الدين والمعتقد والفكر والقول . . . فتعارض كلامه
ويظهر مما فصله : التباين بين الخطتين ونحن قررنا بما نشرنا للاستاذ الامام
ولنا ان الاسلام هو الذي قرر حرية الدين والاعتقاد ومنع الاكراه على
الدين واضطهاد احد لعقيدته ولكنه لا يبيح لاهله الطعن فيه اي فيما
هو قطعي منه وانما يعذر المخالف للنصوص متأولاً . وانتم ان تفضل على
بما تكتبه في هذه المسألة وتبيح لي حق ابداء الرأي لك فيما عسى ان
أجده محتاجاً الى زيادة او حذف او استدراك واعني ابداء الرأي لك قبل
النشر ان كان ما يكتب يحتاج الى ذلك لاننا مشتركون في هذه الخطة

وأنت الاجدر ببيان الخطة يلاغتك ومعارفك ولكنك قد تحتاج الى شيء من معلومات أخيك الخاصة بنصوص الكتاب والسنة وأخيراً ننشر المقال في المنار وكوكب الشرق ونرسله أيضاً الى جريدة العهد الجديد وأظن ان الجرائد الاسلامية في الشرق والغرب تنشره أيضاً .

أسلم على نجلك النجيب واشتاق الى اخباره وأسلم على صديقنا العالم الكامل فؤاد بك سليم وعلى الصديقين الوطنيين إحسان بك ورياض بك وعسى ان يكون قد سلمكم جميعاً من أذى برد هذا الشتاء الشاذ والاخوان عاصم والرائعي يسلمان معي تسليماً
اخوكم

رشيد

وكتب إلي في غرة ذي القعدة ١٣٤٧ و ١١ نيسان ١٩٢٩ :
الى أخي ووليي الحميم أبي غالب آل أرسلان أنسا الله تعالى في أجله
للعرب والاسلام

أنتي إلي كتابك الاخير أول من أقرأه ، فتأثرت به كما يتلقى التدبير طفل بعيد عهد الرضاع ، كما قال في معشوقه الشاعر المصري « الشبراوي »
ولو اتسع وقتي الآن لحولت هذا التشبيه إلى ما هو أعجب الى العشاق
وأرضى لادبينا المرحوم « الفارباقي » فإنه شفى بعض ما في النفس من
الأم الدخيل والامتصاص العميق اللذين يغوصان وبرسبان في أعماق قلبي
من كثرة فنيك لنفسك وتكرار ذكر عمرك واستكثارك لسن السنين
قبل إتمام عشرينها . وهو العشر الاول من النصف الثاني للعمر الطبيعي الذي

يتجاوزهم كثير من الناس^(١) . وقد عرف في هذه الايام رجل أتم الحسين بعد المائة ٤ واما الذين يبلغون العشر الاخير من المائة وبقصوته أو يتجاوزونه فكثيرون في بلادنا وغيرها ومنذ شهر مات ابو قاسم العرب في الشياح عن ٩٣ وكتب إلي ابن اخيه نور العرب انه كان الي عهد قريب يعمل كل عمل كان يعمل في الشباب كركب الخيل الصعبة وكان ينزل الي بيوت لصلاة الجمعة ويعود ماشياً ويقراً بديون نظارات وان كثيراً من أبناء بيت العرب ورجالهم ادر كوا هذا السن^(٢) ويوجد عندنا في القلمون ادر كوا أو يتجاوزوا المئة من بيوت مختلفة . وأنا أسن منك بقيناً^(٣)

(١) يريد أن يقول إن الستين هي العشر الاولى من النصف الثاني من العمر الطبيعي للانسان فكأنما جعل العمر الطبيعي مائة سنة وهو منتهى التفاؤل .

(٢) الشيخ محمد العرب والد هذه العائلة تاعز المائة وكان من أقوى الرجال بزية وأصبرهم على الجادة والتهجد وكان صائماً الدهر مثلاً مضروباً في الاستقامة تجله جميع الطوائف وقد أدر كته رحمة الله وأولاده ورثوا منه التقوى وطول العمر .

(٣) كان السيد أكبر مني بأربع سنوات حسبما خلطت من كلامه وما قرأت في التراجم التي له وعلى كل حال فسن السبعين التي توفي بها ليست بمثل تلك الدرجة من العلو لا سيما بالقياس إلى أعمار العلماء والمؤلفين سواء في الشرق أو الغرب . ولقد قرأت كتب التراجم عند العرب وتنبعت اصنام أصحاب الاقلام فوجدت الثلثين منهم يتجاوزون الثمانين . ومثل ذلك عند الفرنج . وقد ذكرت لبعض اصحابي أنني إن اتسع مني الوقت أؤلف كتاباً أسميه « العقد الثمين فيمن من العلماء تجاوز عقد الثمانين » .

وأضعف بنية فيما أظن ويغلب على ظني أن أعيش طويلاً بفضل الله تعالى وليس للشاؤم سلطان عليّ إلا أنني كنت في السنتين الماضيتين متثاقلاً وخائفاً على صحتي من عاقبة السمن في البطن فداواني ربي عز وجل بحمى معوية أردمت^(١) عليّ بضعة أشهر لم يكن لها علاج بالتجربة وانفاق الأطباء إلا الحمية الطويلة بالتغذية بالسائلات غير الدسمة كماء الخضار والسُّلت^(٢) والبول النبات بالنقع فكنا نغلي هذه الأشياء واتغذى بها عدة أشهر وقد أذن لي بعضهم باللبن الخاليب والرائب ثم نهاني عنه أحذقهم . وبهذه الحمية نقص وزني ٢٠ كيلو وقد خرجت من فصل الشتاء الذي تركت الحمية قبله بأكثر من شهر ووزني ينقص عما كانت قبل المرض ١٥ كيلو وكل ما يجب عليّ من العناية بصحتي من هذه الناحية ان ينقص عن هذا القدر في الصيف أو ان لا يزيد والاول افضل .

استرحت لما كتبت إليّ في هذه المسألة وأكثني ازددت همماً بما كتبت في شأن كثرة ما تكتب فيجب عليك الإقلال منه^(٣) وعدم المبالاة بما يكلفك الثقل . ومما يفيدك في هذه المسألة ترك ما تعودت من الإسهاب حتى في المراسلات الشخصية فعليك بالايجاز والاختصار ولو تكلفاً .

(١) أردمت الحى دامت .

(٢) نوع من السمير .

(٣) حالتي الراحنة الآن من جهة الكتابة هي اني اكتب في الحول ١٧٠٠ الى ١٨٠٠ مکتوب خصوصي ونحواً من ٢٥٠ مقالة في الصحف عدا التأليف المطبوعة التي تبلغ بالاقل الفين الى ٢٥٠٠ صفحة في السنة وهذا المبلغ هو اكثر مما كنت يوم كتب إليّ السيد رشيد بنهاني عن هذا الإسراف في الجهد .

وانتي لاستحسن نشر جل كتابك هذا في المنار ولا بد ان تنقله الشورى
الجامعة العربية عنه مع تعاليقي عليه بما معناه : ان الامير يرى ان المنار
اولي من غيره بمقالاته ولا سيما الاسلامية واننا مع هذا لا نكلفه شيئاً
سراعاة لصحته .

مقالاتك في مسألة الحروف العربية حفظتها لأجل نشرها ونشرت
مقالة رأيتها في «البيان» بغير عزو ولا امضاء اعتقدت انها منك وانك
توخيت ان لا يعرف كاتبها وقد نشرت المقالة الاولى المترجمة ومنشور
الثانية ولا نعدم من يترجم ثالثة أو أكثر . ارسل الكتاب وديوان المرحوم
مع بيان ما تريد طبعه منه عدداً ووصفاً .

ان من كتابك الاخير ما سرني ومنه ما ابكاني وأمر ما سرني
الرجاء بأن يؤذن لك بالامام بمصر في طريقك الى الحجاز وممكنك أياً ما
في دارك الجديدة مع أخيك بالروح والعقل والرأي فقد اشترينا والله الحمد
داراً صحية جميلة في شارع الانشاء قجاء وزارة المعارف فاسأل الله تعالى
ان يحقق الرجاء فوالله إنها لامنية من أعذب اناني الحياة وكنت سمعت
من الاخ رياض بك ما يضعف الامل بالاذن وعزمت على سؤالك ان
تخبرني بموعد وصولك الى بورسعيد وباسم الباخرة التي تسافر فيها
لاوافيك فيها وأعد هذا ضرورياً جداً . أقبل طرة الامير غالب وغرته
وأحبي بلسانك الفصيح الاصدقاء الادفياء داود^(١) وإميل^(٢) ويضا^(٣)
بما بنيتي باغتياطي بودهم وحفظي لعهدهم والسلام

محمد رشيد رضا

(١) الاديب الخطيب المفوه الاستاذ داود مجاعص .

(٢) الكاتب البليغ والسيامي الشهيد الاستاذ إميل الخوري ابو صعب .

(٣) الارمني الفاضل الدكتور ميشيل يضا .

وكتب اليّ في ٨ ذي القعدة ١٣٤٧ و ١٨ ابريل ١٩٢٩ :

سيدي الأخ الامير أطل الله بقاءه وقرب لنا لقاءه

أرسلت اليك سيف البريد الماضي مرجوع كتابك المرسل من بران وفانتي ان أقترح فيه عليك ان تتفضل عليّ بإرسال برقية باسم الباشرة التي تسافر فيها من ميناء السفر او من البحر لاجل ان أقابلك بالاسكندرية اذا كان السفر اليها مباشرة كما ذكرت في كتابك . ولا ادري اكتب ذلك عن اتفاق مع شركة من شركات البواخر ام عن رأي وتقدير ؟ وقد ذكرت ان موعد السفر بل الوصول الى الاسكندرية سيكون اول شهر مايو وهو يوافق ٢١ ذي القعدة فيمكنك ان تقيم في مصر عشرة ايام كاملة او اكثر فان بواخر البريد الخديوية تسافر من السويس الى جدة في اول كل شهر افرنجي وفي ١١ و ٢١ منه ويوجد بواخر طليانية تسافر في مواعيد أخرى فاذا رجعت السفر في الخديوية وكان وصولك الى الاسكندرية في اول مايو تكون مدة اقامتك في البلاد المصرية عشرة ايام وفي القاهرة نفسها تسعة ايام لانه يمكنك ان تسافر في اليوم العاشر الى السويس في قطار الساعة ٦ مساءً وإذا رجعت السفر في إحدى البواخر وهي أسرع فيمكنك ان تقيم في القاهرة اكثر من عشرة ايام في الغالب ولا ادري الآن مواعيد سفرها من السويس . واما المسافة من السويس الى جدة فهي اربعة ايام وربما تكون في الخديوية خمسة ايام لانها تمر بجميع الثغور الحجازية اذا لم تكن من بواخر الحجاج المنفقة مع الحكومة على نقلهم . وقد علمت ان آخر مواعيد هذه ٢٩ ابريل . ومن الضروري ان تكون بمكة قبل اليوم الثامن من ذي الحجة وهو يوم التروية

الذي يخرج فيه أكثر الحجاج منها الى صرفات فالسفر من السويس في ١١ مايو في الاولى بل لا ينبغي التأخير عنه إذ يجب ان تجتمع بجلالة الملك قبل الخروج الى عرفات وان تاتي غيره من آله ومن اصدقائك .

اقول هذا بناء على قوة الرجاء بالاذن لك بدخول القاهرة والمكث فيها والا فان تلافينا في الاسكندرية يكون ضرورياً لا كالياً من كاليات الحفاوة الواجبة لك فاني في هذه الحالة لا بد ان أسافر معك من الاسكندرية الى السويس سواء اكان السفر براً ام بحراً فيجب ان يكون في البرقية اشارة الى التفرقة بين الامرين فاذا كنت مأذوناً بالاقامة في القاهرة يمكنك ان تقول فيها : نصل الى القاهرة مساء اول مايو . والا قلت نصل الاسكندرية في اول مايو بباخرة كذا — هذا اذا لم تكن البرقية من الباخرة نفسها .

هذا وانني مرسل اليك نسخة من مناسك الحج لتطالعها في البحر ثم نسألني عند اللقاء عما ترى حاجة الى السؤال عنه والسلام عليك وعلى نجلتك النجيب مني وعن هنا من الاهل والولد والصحب طمة والسيد عاصم والسيد جميل خاصة ودمت لاختيك .

محمد رشيد رضا

وكتب في غرة ذي الحجة ١٣٤٧ :

سيدي الأخ الامير

ما حزنتني اضاعة الفرص يوماً كما حزنتني أمس اذ فوجئت بايجاب الحكومة المصرية لسفرك فيه فقد كنت مدخراً لآراء كثيرة اريد

البحث معك فيها ولم أجد لها في بور سعيد فرصة تخلص بها فجاء بعد أن
فاتنا صبيحة أمس فوسى أن يقدر الله لنا اجتماعاً قريباً في مصر أو شبه
فلسطين .

من تلك الآراء ما يتعلق بمسألة الدعوة إلى الإسلام التي كنت أصبت
لها جماعة ومدرسة خاصة وحدثت أو عرضت مناسبة للحديث فيها بمصر
لها . . . إلى أن يقول : وكذلك جمعية الشباب المسلمين لما تضر أهلاً
للاضطلاع بأمثال هذه العظائم بل لا تزال قائمة بهمة عبد الحميد بك سعيد
لا بقوة الاجتماع فيها . وإيضاح هذه المسألة بل هاتين المسألتين لا بدله
من جلسة طويلة أو جلسات وإنما ذكرناها على سبيل المثال ولأقول لك
أن مسألة الدعاية لا تزال نصب عيني والشاغلة لقلبي وعقلي وموضوع حديثي
هنا مع الرجال الذين يهتمون بها وطلما تحدثنا بإعادة (جماعة الدعوة
والإرشاد) أو إنشاء جمعية مثلاً وإني مرجح هذا للاستقرار في الدار
واختيار ناموس غيور قدير موظف وقد أشرت إلى هذا الرجاء في بعض
مكتوباتي لجلالة الامام^(١) .

انني عدت من السويس اليوم وأكتب هذه الكلمات بعد العصر وقد
قرب موعد فتح صندوق البريد الذي أريد وضعه فيه بجوارنا ولولا ذلك
لاطأت فيه وسأكتب اليك بعد أداء الفريضة فإنك ستكون في أثناء
أداء النسك في شغل شاغل أرجو أن لا ينسبك الدعاء لي ولولدي ولا
سجاً في مساء عرفة .

وأحبي الصديق البارع فؤاد بك حمزة وأهنئه بك ولو اتسع الوقت

(١) أي الامام ابن سعود .

لكتبت اليه وكنت شرعت في هذا الكتاب في القطار فإذا بالقلم
الاميركاني قد جف حبره بعد كتابة أسطر قليلة . واسلم أيضاً على كل
من يسألك عني من الاخوات والمحبين ولا سيما الاساتذة الشيخ بهجت
البيطار واخوانه والدكاترة محمود حمدي بك واخوانه .

وأرجو أن تذكر جميل افندي الرافعي ورقة من رقاع الشكر التي
ترسلها الي أصحاب البرقيات والمكتوبات في تحيتك عند وصول بور سعيد
فقد كان كتب كتاباً وكنت أحمله مع كتاب سليم بك عز الدين
فقدمني .

واسأل الله تعالى أن يمدك بالصحة والعافية والتوفيق وإتمام المناسك على
ما يحب ويرضى وانظر البشارة منك بذلك ودمت لاختيك ؟

محمد رشيد رضا

وكتب في ٢٢ ذي الحجة ١٣٤٧ و ٣١ مايو :

إلى أخي في الله عز وجل امير البيان ومدره بني معد وعدنان وسائر
بني قحطان الامير شكيب ارسلان

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . اما بعد فاني أهنئك بأداء فريضة
الحج ثم بقاء ملك العرب وإمام المسلمين ومناط رجاء الفريقين وقد هنأت
جلالته بلقائك وانني انتظر كتاباً منك في أول بريد يأتي من الحجاز
أقرأ فيه ما أستشرف له من أخبار سفرك ونسكك ولقائك للإمام أبده
الله تعالى بك وبسائر المؤمنين الصادقين كما أبد رسوله صلوات الله وسلامه
عليه بالمهاجرين والانصار وأقترح عليك إنشاء مقال خاص في وصف رؤية

للشاعر وأداء المناسك في نفسك المؤمنة العالية لينشر في المنار فيكون
مرضياً في أداء هذه الفريضة الروحية الاجتماعية وشهد الرجال الى المسجدين
من جميع الطبقات الاسلامية التي قصر بعضها فيها اقبل نقصير .

هذا وانه قد جرى حديث طويل بيني وبين صديقنا عبد الحميد بك
سعيد في شأن منعكم من الامام بمصر وكان قد جاء السويس للتمتع
برؤيتكم . حديثكم وتأسف لاجلاسكم الى السفر وذكرنا انه يمكن السعي
للاذن لكم بالاقامة في مصر فذكرت له الامنية التي طالما تمنيتها وهو وجود
جريدة يومية هنا تناط بكم رئاسة تحريرها وقالت له يمكن أن نشترك
نحن الثلاثة في اصدارها فسر بهذه الفكرة وقدرها حق قدرها وسأعود
الى الكلام معه في مسألة السعي وأخبركم بما سيكون ان شاء الله تعالى .
بلغوا جلالة مولانا الامام سلامي ودعائي الخالص في الاسحار وفي كل
وقت أدعو فيه لنفسي ووالدي وأولادي ثم سلحوا على سائر الاخوان وفي
مقدمتهم فؤاد بك والد كاترة ومن تلقون من الحبين ولا زلت سالمين
لاخبيكم المخلص

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٣ المحرم ١٣٤٨ و ١٠ حزيران :

صديقي وأخي أمير البيان حفظه الله تعالى
أحبيتك قيمة مباركة طيبة وأهنتك بالعام الهجري الجديد دائماً لك
ولولئك بما ادعو به لنفسي ووالدي ولأماننا أعزه الله تعالى ثم أشكو من
طول الانتظار المرجوع ما كتبت اليك ، والظاهر ان الذنب على البريد ليس

عليك قد بلغتني ان قدمت ضابطنا^(١) الباسل الذكي فعرفت الامام بمزبته
فجعله من رجال حاشيته فسررت بذلك فهو ممن يرجى الانتفاع بخدمتهم
عملاً ورأياً .

واما حالنا نحن فحسنة والله الحمد وقد أصابني سخونة قليلة بعد فراقك
ليلة مبيتني بالسويس فعالجتها بالحمية ثلاثة أيام فزالت وقد زادت نفقات
العمارة والاصلاح في الدار فافترضت من البنك مائتي جنيه أخرى بعد
الثلاثمائة التي علمت وكلها الى مدة سنة بغير ربح ولكن بحسب هاربع
بعد انتهاء السنة إذا عجزنا عن الوفاء والرجاء بفضل الله ان بقدرنا على
وفائها ووفاء قسط الدار للبنك الآخر واما نفقة العمارة فعرضت على المفاوض
ان نجهزها له اقساحاً ولا مندوحة له عن القبول .

وجملة القول ان الدين الواجب عليّ أدائه في هذا العام لبنك مصر
والبنك المرحومة له الدار تسعماية جنيه مصري والابراء الرسمي الثابت للمعد
لذلك هو مطبوعات جلالة الملك وفي الحقيقة انه يجب علينا السعي لغيرها
أيضاً . وقد تذكرت بهذه المناسبة ديوان الرحوم شقيقكم فهل حملتموه
معكم ام في الدار بسويسرة ؟

أسلم على جميع من لديكم من اخواننا وفي مقدمتهم فؤاد بك وسأرسل
اليه بقية اجزاء تفسير ابن كثير من طريق الوكالة هنا وأحب ان نألوها
عن صديقنا الشيخ يوسف ياسين الذي كان في بطانة جلالة الملك بتجد
فقد مرت عدة اشهر لم يأتني منه شيء ولا سمعت عنه خيراً حتى قلت

من ذلك ولا نفس فوزي بك والشيخ بهجة البيطار والسيد عاصم بسلم
عليك تسليماً

اخوك

رشيد

وكتب في ٢٣ المحرم ١٣٤٨ وحزيران ١٩٢٩ :

سيدي الأخ الامير

احمد الله تعالى ان أنعم عليك بالشفاء العاجل من وعثتك الحجازية
المكفرة المكملة لشوية نفسك ثم احمدنا اننا لم نعلم بها إلا مع العلم بزوالها^(١)
وعسى ان تكون صحتك الغالية قد عادت كما كانت ونسأله تعالى ان
تكون خيراً مما كانت وان يديم نعمتها عليك وعلىنا . وقد وصل منك
كتاب بعد كتاب وعجبت مما نقلت لي من كلمة مولانا الامام اعزه الله
تعالى وأبدته في اخيك : « انه لا يموت وفيما احد حي » لولا انها كلمة بمعنى
الفداء بالنفس والعشيرة مناسبة لطباع بلادهم في النجدة والحماية . وإلا
فلست مهدداً باعقدها احد على نفسي ولا على مالي .

هذا وانني قد أملت من كلمتك في الكراعاة للقامة في مصر وكنت
فتحت حديثاً مع شيخ الازهر في سعيه لاسترضاء جلالة ملك مصر عنك
لتكون مساعداً على الاصلاح في الازهر في تحرير قسم من مجلته كالقسم
التاريخي وفي قراءة التاريخ في بعض كليات الازهر الجديدة وأجلنا

(١) حصلت لي وعكة شديدة في مكة من شدة الحر اشرفت بي على الخطر
فأصعدوني الى الطائف وما مضى اسبوعان حتى زال كل أثر للعلة .

الحديث التفصيلي في ذلك الى هذا الاسبوع وانني في انتظار أخبارك وما
استقر عليه رأيك في السفر والسلام عليك وعلى الاخ فوزي بك واسلم
لاخيك م

ر مشير

وكتب في ١٣ صفر ١٣٤٨ و ٢٠ تموز ١٩٢٩ :

سيدي الاخ الامير

وصل كتابك رقم ٢٧ المحرم وهو الثالث من مکتوباتك لا الرابع
كما ذكرت في آخره والاول كان بخط الاخ فوزي في ٣ المحرم والثاني
لا أذكر تاريخه الآن ولا هو بين يدي والوقت يضيق عن المراجعة .
مررت وشرحت صدري لعودة الصحة اليكم وأسأله تعالى كما لها ودوامها
لنا ولكم - ونظير تشرفكم بدخول بيت الله الحرام والدعاء لنا فيه وبعلم
الله اننا نذكركم دائما في أدعيتنا بالاسحار - كما مررت بأخباركم عن
الهام^(١) . وقد جاء في كتاب من جلالة ذكر فيه سروره واغتباطه بلقائكم
مع وصفكم بقوله « صدبكم وصدبقتنا » وذكر انه وجدكم كما كتبت اليه
علما وغيره وإخلاصا الخ .

وكتب ايضا انه امر القصيبي بأن ينظر حساب مطبوعاته عند خادمه
وكيل المالية ويأخذ لي منه الباقي لي منه أي من الحساب وانه أعطاه
أيضا كتاب الادب لابن مفلح ومجموعة رسائل نجدية لاجل طبعا -

(١) إشارة الى الملك لانه من جملة معاني « الهام » الملك العظيم الهمة .

فهذه القرينة فسرت كلمتكم عن فؤاد بك حمزه بان القصبي « سيحرجي
الحساب مع الاستاذ ويدفع له دفعة مهمة » انه يحمل إلي جميع المتأخر
او المستحق لي من الحساب مع دفعة او قسط على حساب الكتابين الجديدين حسب
العادة في جميع المطابع فيكون الجميع دفعة يصح ان توصف بالمهمة ..
وارجو ان يصل إلي في اول بريد كتاب منكم بخبر سفركم والسلام
اخوك

سيد

* * *

وكتب في ٢٦ ربيع الاول ١٣٤٨ و ٣١ اغسطس ١٩٢٩ :
سيدي الأخ الامير

ارسلت اليك في البريد الماضي مرجوع كتابك الاخير الى الطائف
مسجلاً لان فيه كتاباً لي من الاخ الامير عادل احببت ان اطمئن
بوصوله اليك وكنت انتظر وصول بريقة منكم امس بسفركم من جدة لولا
انني رأيت في جريدة الشورى بريقة منكم بإرجاء السفر عشرة ايام أخرى
فعلمت انه يصل اليكم ما أكتبه اليوم وعسى ان تكونوا في صحة وعافية .
(الى ان يقول) :

وقد تم طبع الجزء الثامن من المغني مع الشرح الكبير ونرسل في
بريد اليوم نسختين مجلدتين منه الى سمو الامير فيصل مع كتاب عتاب
اعلمته فيه بأن المستحق للطبعة بلغ بهذا الجزء ٧٩٤ جنيه مصرياً
وكسوراً وان لنا ان نطلب فوقها ٢٠٠ جنيه للاستعانة بها على طبع الجزء
التاسع حسب الاتفاق بيننا . وقد اشترينا بعض ورق هذا الجزء بالدين

ورجوته حل المشكلة بما يراه ولو بإرسال حوالة ببعض المبلغ الى انت
بأقي امر جلالة الملك فقد كتبت اليه ولا بد ان يكونوا هم قد كتبوا
اليه ان كان عندهم عمل معقول . وقد كنت كتبت الى جلالتك بأن الرجل
الوحيد الذي يقدر الامور قدرها في حكومته هو فؤاد بك حمزه ولكن
خائب أمل في في الامر الوحيد الذي رجوته فيه فهو مثلهم لم يجيني بشي .
الامر الأهم الاعظم سيفي مألثنا العربية وكذا الاسلامية هو مسألة
الثورة في فلسطين وستجدون من اخبارها في الجرائد العربية التي تصل
مع هذا الكتاب الى الامير والى جريدة أم القرى ما هو دون الواقع
وبما يصر ان بلاد سورية قامت بالواجب من إظهار السخط والاحتجاج
واشتراك النصارى مع المسلمين في المواقب يبيروت والشام . . . والواجب
الأهم الانتقم ان بسمع صوت الحجاز في ذلك من جانب الشعب ومن
جريدة أم القرى وأخشي ان تبين هذه الجريدة او تمنعها الحكومة عن
رفع صوتها بالاستنكار والاحتجاج والوعيد لليهود مراعاة للدولة الانكليزية
فان لم تقز باقتناع من تخشى منهم هذا بأنه خطأ وضعف وان هذه خير
فرصة لاظهار قيمة الحجاز ومكانته في هذا العصر لكل من الانكليز
والعرب والمسلمين وانها تقوى مركز حكومته وملكه اعظم نفوذه ولا
تخشى من ورائها اقل تبعه — ان لم يمكن هذا وهو ما نرجو لنا فأقل الواجب
ان تنشر الجريدة (أم القرى) عدة مقالات شديدة اللهجة بأسماء بعض
الكتّاب يظهرون فيها استياء الشعب العربي كله وعدم إمكان وقوفه موقف
التفرج اذا امتدت الفتنة وكان المراد منها استيلاء اليهود على عرب فلسطين
وعلى المسجد الأقصى . . . انت انت ايها الامير الذي لا احتاج الى اطالة

القول معه فيما يجب ولا سيما اذا رأيت في البرقيات العامة ان الانكليز
لا يمكنهم الاخذ بالخزم المطلوب في المسألة إلا بعد العلم بموقف ابن السعود
ودرجة ولائه لهم ٠٠٠ وانت انت الذي يمكنك ان تفعل في هذه المسألة
ما لا يمكن غيرك والسلام

اخوك

رشيد

وكتب في ١٤ جمادى الاولى ١٣٤٨ و ١٧ أكتوبر ١٩٢٩ :

سيدي الاخ الامير

منذ ثلاث اطل على كتابك المنتظر كما يطل البدر في ليالي هذه
الايام فسرت بوصولك الى دارك ولقاء اهلك وولدك وفرت اعينكم جميعاً
بهذا اللقاء الميمون بعد السفر الطويل الشريف ولكن كانت السرور
مشوبة بالتألم لالملك من علة الرمل القديمة وعمى ان لا تنسى شعر الفرة
الصفراء بقلبي ويحلى ويشرب والسيد عاصم مواظب عليه بعد ان جربه وجرب
غيره للمفص السكاوي من الرمل وهذه أيامه فيحسن ان تدخر منه طائفة
تجففها وتحفظها فهو مفيد للوقاية من عودة المفص بعد ذهابه ولا تسأل عن
سروري بالقطعة التي أرسلتها للنشر في المنار للمعتمد السويصري !!
وصفت بلاغتك أيام تلافينا ولياليها ما بين البحرين في غدوك للنسك
ورواحك فكأنك نطقت بأساني وكتبت بقلبي ما أعجز عن كتابة مثله
في بلاغته على ايجازه في مقام يحتمل التطويل إلا قولك ان ملازمي لك
كانت لطفاً مني وعطفاً فصوابه انها كانت حقاً واجبة لك وحظي فيها من
الانس والنبطة والفائدة لم يكن دون حفظك إلا ما أشرت اليه من

تحرير بعض المسائل الشرعية الاجتماعية علي أن حفظنا من بياتها واستبانها
واحد وهو خدمة الاسلام بها ولقد كانت من استيلاء تلك الغبطة علي
واحاطتها بجميع جوانب شعوري اني لم أستطع معها قراءة ولا كتابة
إلا ما كتبناه معا الي مكة فساله تعالى أن يمن علينا بالتلافي الدائم في
باب واحد نتعاون فيه على خدمة الملة والامة .

هذا وإن وكيل مالية الحجاز قد أرسل الينا في أول أكتوبر حوالة
برقية بمبلغ ٧١٦ وهو المستحق الذي كان مستحقا لنا عنده الي نهاية طبع
الجزء السابع من المغني لان الثامن لم يكت أرسل الي مكة لقلة الدراهم
وعند أرسل بعد مجيئها والباقي لنا الي نهاية طبع الجزء التاسع زهاء ٤٠٠
بنائها له في كتاب خاص . وجاءنا في البريد الاخير كتابان من الملك
ومن نائبه ونجده وفي كل منهما انما استاءا من تأخير الدراهم وأكدا له
الامر بإرسال جميع المستحق والسير على النظام السابق في الباقي . واسر
الملك بطبع ٢٠٠٠ نسخة من كتابي الادب ومجموعة الرسائل المرسلين او
الذين أرسلها قبل سفره الي نجد مع القضيبي وذكر انه أمر وكيل
المالية بإرسال مبلغ مناسب للاستعانة به على طبعا وسأكتب الي الوكيل
بذلك .

هذا وانني في شوق لرؤية صديقنا فؤاد بك سليم ولا يزال سيف
الاسكندرية على ما أعلم وقد عاد الي مصر صديقه طلعت بك حرب
ودعيت أمس للسلام عليه وسؤاله عنه في البنك فعلمت انه كان في
لجنة معقودة للمذاكرة في شؤون البنك فأرجأت مقابلة . فبذل عني
طرفة النجل النجيب والسلام عليك وأسأله تعالى كمال الشفاء لك ولاخيك

محمد رشيد رضا

وكتب في ١٥ جمادى الآخرة ١٣٤٨ و ١٦ نوفمبر ١٩٢٩ :

سيدي الاخ الامير

اني ألقى إلي كتابك (رقم ٥ نوفمبر) فاستبظت من عدم ذكر صحتك فيه أنك عوفيت إن شاء الله تعالى من المغص الكلوي وأما المطلوب المطبوعة من وكيل المالية فقد عاد هو الى مكاتبنا فيه بعد ان ورد أمر الملك له بذلك وارسل صورة مفصلة للحساب فيها شيء من الاختلاف الذي أرسلته اليه الادارة وانفقنا نهائياً على بقية مطلوبنا منه عن الماضي والمستقبل اي ماشرعنا فيه من بقية المضي وما سفسح فيه بعد وصول المطلوب للاستعانة به على طبعه وهو كتاب الادب لابن مفلح فقد كتب الينا يسألنا عن نفقته وما نطلب منها سلفاً كما أمره جلالة الملك في كتاب خاص وكتب الينا بذلك . والمأمول أن يرسل المطلوب الاخير كله او بجله . ولكن أفكارنا مشغولة بما تنشره الجرائد من اخبار ونفاقم خطب فيصل الدويش ونشطار أخباراً قطعية من نجد نفسها تنقصها وتبشر بانتهاء الفتنة او قرب انتهائها .

وأما الاسئلة فقد رأيت الواجب أن أثبت جوابها هنا :

- (١) الجمع بين حربية عطف ممنوع عقلاً — لا بل نقلاً وعقلاً — ولكن ورد في كلام العرب وكلام كبار علماء العربية الجمع بين لا ويل ولم يعدوه من الشواذ ولا من المقصور على السماع بل قالوا ان العطف فيه بيل و « لا » رد ما قبله ونفيه ^(١) . ولك ان تقول ان النبي لما قبله
- (١) ورد الاضراب « بلا بل » في كتاب سيبويه ومفصل الزمخشري وغيرهما فالسيد رشيد علي بيته عما يقول .

قد يكون لا بطلاله كقولهم : جاء زيد لا بل عمرو . وقد يكون رد
الاقتصار عليه وحده كما يومم الكلام السابق كعبارتك .

(٢) قولك : « فهنا عايطي وناول مصرح بكل منهما » جائز وهو الاصل
في التعبير في مثل هذه الجملة وقوله يجب أن يقال « مصرحاً بكل منهما
مثل (وهذا بعلي شيخاً) خطأ . فانه جائز غير واجب . وهو خلاف الاصل في
قواعد الاعراب لان الحال لا تنجي في الاصل من المبتدأ الجامد الا اذا
أول يشتق . والبصريون يقولون : ان العامل فيها هنا ما في هذا من معنى
الاشارة أو التنبية كأنها نقول اثير اليه حال كونه شيخاً . والكوفيون
يقولون ان « هذا » تعمل هنا عمل كان و « شيخاً » خبرها . وقد قرأ ابن
مسعود والاعمش (وهذا بعلي شيخ) بالرفع وأعربوه بأنه خبر لمبتدأ محذوف
لتقديره هو شيخ — او خبر بعد خبر . ومنهم من قال هو خبر المبتدأ اي
هو « هذا » و « بعلي » بدل من اسم الاشارة او بيان له .

(٣) إضافة الشيء الى نفسه — او الى ما اتحد به في المعنى وهو اعم —
مردف في كلام العرب كما قلت لا يستطيع احد ان ينكره ولكن جمهور
البصريين او مذهبهم انه سماعي يجب تأويله ولا يقاس عليه وإجازة
الكوفيين بلا تأويل بشرط اختلاف اللفظين كقولهم : برقع وجبة الحقاء .
وقال ابن مالك في الجمع بين الاسم واللقب :

وان يكونا مفردين فأضف حتماً والا اتبع الذي ردف

وظاهره انه قياسي . ثم قال في باب الاضافة :

ولا يضاف اسم لما به اتحد معنى وأول موهما اذا ورد

وهو يحتمل الوجهين ولكنه أقرب الى قول البصريين انه سماعي

يجب تأويل ما ورد منه عن العرب ولا يقاس عليه .

(٢) ما الشرطية قد تكون ظرفية زمانية قال في المغني عند ذكرها :
أثبت ذلك (أبو علي) الفارسي وأبو البقاء وأبو شامة وابن بري وابن مالك
وهو ظاهر في قوله تعالى (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) أي مدة استقامتهم
لكم اهـ . وذكر أمثلة أخرى محتملة لغير الظرفية . ولكنهم قالوا في (وما
دام) من الأفعال الناقصة ان « ما » فيها مصدرية ظرفية فقط ويعنون أنها
مع صلتها تتأول بالزمان مع المصدر لا أنها هي ظرف زمان بنفسها بل
هي حرف مصدري فقوله تعالى (وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً)
معناه مدة دوامي حياً . فحذف الظرف وخلفته ما وصلتها .

وعبارة المنقذ التي ذكرتها ليست واضحة في انكار استعمالها للشرط
وإنما يفهم من الجملة التي زعم أنها الصواب بأن عبارته تدل على
الحصر بتعريف جزئها المسند والمُسند إليه . ولا أدري لماذا ترك فيها قولك
« فلماذا لا يقولون » واستبدل به قوله « يقولون كذا » ولو ذكر عبارتك لكان له
وجه لأن الاستفهام له صدر الكلام فيصح أن يقال : فلماذا لا يقولون كذا .
ما داموا يقولون كذا ويصح في حال ترك الاستفهام : فأيقولوا كذا ما داموا
يقولون كذا . ويظهر أن الاستفهام في أصل كلامك مقصود بالذات . ولك
أن تقول فيه مع عدم استعمال ما للشرط وعدم الاستفهام أقوالاً أخرى .
وان لي في جملتك انتقاداً آخر وهو جمل « دارك » الخطر أو الخطأ
بمعنى تداركه وهذا ما لا أعلم فيه نصاً في كتب اللغة ولا استعمالاً لمن
يحتاج بعربيته وإنما بقوله بعض المتأخرين والمعروف في اللغة : دارك الطعن
أي تابعه وطعن دراك : متتابع كما في الأساس . وقالوا أن تدارك الخطأ

ونحوه استدركه . فاذا لم يكن عندك نص في ورود دارك بمعنى تدارك
واستدرك فيحسن ان تذكر في ردك على المنتقد هذا مما قصر فيه فالاعتراف
من العلماء بما يظهر لهم من الخطأ يزيد مقامهم في العلم علواً وارتفاً
وناعميك به في مقام تخطئة المنتقد بأكثر مما انتقده .

هذا ما ظهر بادر الرأي في المسائل الاربع وانني لبعيد العهد بالنحو
وأحكامه الا ما يعرض لي احياناً في التفكير^(١).

في ١٦ ج ٢ و ١٧ نوفمبر :

تأخرت في ختم هذا الكتاب وأرساله الى هذا اليوم وقد جاءني فيه
كتاب من جلالة الامام الملك عبد العزيز من نجد كتب في ٣ جمادى
الآخرة وأرسل الى وكيل المالية في الحجاز اي من طريقه وفيه دليل
على اتصال البريد بين مكة ونجد فانه وصل الى مكة في اسبوع واحد
وقد بشرني فيه بما نصه : « وبعد فاننا لله الحمد والمنة بنعمة منه وفضل
وقد أتم الله نعمته بهدوء الاحوال في داخلية نجد إذ صارت خيراً مما
كانت عليه اضعافاً مضاعفة وقد أبطل الله كيد جميع الكائدين . ولم
يبق الا فلول للاشرار في اطراف الحدود يحتاجون للنظر في أمرهم ومجازاة
المجرم منهم وقد عزمنا على المسير وقريباً تصلكم الاخبار السارة إن شاء
الله تعالى .

(١) هذا كان من السيد جواباً على أسئلة اخذت فيها رأيه على اثر انتقاد
أورده احد المدققين على بعض العبارات الواردة في كلامنا . وأما « دارك الخطر »
فلا جدال في انه خطأ صدر عن سهو منا ولست امان بسكاير في خطأ واماسائر الاعتراضات
التي اوردها الصديق المدقق فلا نظنه أصاب فيها .

هذا وأن صديقتنا فؤاد بك سليم جاء القاهرة من زهاء اسبوعين وقد كنت أسأل عنه كل يوم في الدار التي نزل فيها بالتلفون ولم أتمكن من الكلام معه ولكنه زارني يوم عودته الى الاسكندرية وكنت عازما منذ قدم على دعوته الى الطعام فلما أخبرني بعزمه على السفر وعلى العودة بعد اسبوع لم أذكر له ذلك . وقد مر الاسبوع ولم يعد . وهو مشاء من حال مصر وما فيها من قلة الدين وفساد الآداب وتهتك النساء . وقد تواعدنا على المذاكرة في الاصلاح في اللقاء الآتي ولعله يكون قريبا . أقبل طرة غالب وغرته وادعو الله ان يجعله قرّة عين لك وللأمة والسلام عليك وعليه من اخيكم المخلص

(كتب بغاية العجلة ولم أتمكن من قراءته)

محمد رشيد رضا

وكتب في ٢٣ شعبان ١٣٤٨ و ٢٣ يناير ١٩٣٠ :

سيدي الاخ الامير

وصات مكثوباتك النافعة متتابعة وما فيها من المقالات النافعة وكان من حق شكرها المبادرة الى كتابة مرجوع كل منها في وقته ولم تكن كثرة الاعمال وحدها وضيق زمني عن المهم منها هي التي قضت علي بالارجاء والتسويق كما يسوف العصاة بالتوبة من الذنوب . بل كان اول الاسباب لذلك ان اقوم بما كلفني من مراجعة مجلتي العرفان والمجمع اللغوي ثم من الكلام مع اخي الحسن فيما هو خاص به ولم يتيسر لي الامر

الاول الى الآن لان اجزاء جميع المجلات أخذت من مكتبتي الى مكتبة
النار لاجل فرزها وإرسالها الى المجلد . وأما ابو الحسن فقد كتبه لولا
بالنفوس فأظهر قبول النصيحة بالجملة مع الوعد بزيارتي للكلام في المسألة
قبل الجواب عن الكتاب ثم سررت عليه ودعوته الى الغداء مع الامير
عادل عندنا مع إعلامه بأن احمد زكي باشا سيكون معنا فقبل واجماً
منتهضاً وعهدت اليه أن يكر في المجيء لاجل الكلام في المسألة وإطلاعه
على كتابك ولكنه لم يجيء قبل موعد الغداء ولا فيه ولا بعده^(١).

وأما الجمل والكلمات التي سألت عنها فأقول باختصار ان جملة « ما داموا
يقولون كذا » انطى يمكن ان يلتزم لها وجه من الاعراب وان جاءت
على خلاف الاصل وهو ان ما بعد الفاء لا يعمل فيها قبلها - وهو ان يقال
انهم يتوسعون في الظروف ما لا يتوسعون في غيرها وما كان وقوفي في
هذه الجملة الآن من هذا الباب كما جرى بيننا في يوم سعيد وإنما ذكرت مسألة
الاستفهام وماله من صدر الكلام في اعتراض المعترض عليك ووقعه
جواباً للشرط لا بعارض القاعدة فيه فإن موضع بجواب الشرط ان
يكون فعل الشرط وان كان استفهاماً . وأما « لو » فالاصل فيها الشرط
وهي بمعنى « ان » - ولم تذكر لي على أي شيء نى المعترض اعتراضه فيها .
وأما جمع مكاتب على مكاتب^(٢) فلا يثبت إلا بالجماع ولا اعرف

(١) كانت وقعت وحشة بين الاخ مرحوم احمد زكي باشا والاخ السيد محمد
علي الطاهر صاحب جريدة الشورى واشتد الجفاء بينهما فكاتبنا كثيراً إليهما في
امر الصافي ورجونا السيد الفقييد ايضاً أن يدخل في الوساطة .

(٢) تقدم لنا هذا البحث واختلاف الناس فيه، والذي يظهر لي أن أكبر -

فيه مما عايناه فاجمعنا على مكتوبات لانه قياسي وكان الشنقيطي الكبير القند
على رفيق بك العظم تسعية تاريخه أشهر مشاهير الاسلام بهذه العلة وهي ان
مفعولاً لا يجمع على مفاعيل قياساً . ولكن لفظ مشاهير استعماله المتقدمون
ومنهم صاحب القاموس في غير مادته . . . بدأت بهذا الكتاب في مساء
أمس (الخميس) فجاءني من شغلي عن إقامته فأقمته وقت الغروب من يوم
الجمعة بالعجل لأنني سأصلي المغرب وأذهب الى دار صديقنا نسيم صبيحة
لشرب الشاي مع الاخ الامير عادل فالسلام عليك وعلى نجلتك التحية
الحبيب من أخيك ؟

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٢٧ رمضان ليلة سنة ١٣٤٨ و ٦ فبراير ١٩٣٠ :

سيدي الاخ الامير

أهنتك بعيد الفطر وبالاستراحة من ألم الحصىات وأسأل الله تعالى لي

— علماء اللغة أجازوه فالشنقيطي الكبير كان يخطي جمع « مشهور » على
« مشاهير » ولكن ابن سيده الأندلسي المرسي صاحب « المختص » أعظم كتاب
في اللغة جمع مشهوراً على مشاهير مراراً في الجزء السادس الصفحة ١٩٣ من
المختص طبعة بولاق الامير به عنوان فصل هو هذا « مشاهير فحول الخيل في الجاهلية
والاسلام » وفي الصفحة ٢٨ من الجزء نفسه « أسماء مشاهير سيوف العرب »
وهلم جرا .

وقد روى السيد رشيد عن الفيروز ابادي صاحب القاموس انه جمع مشهوراً

على مشاهير .

ذلك أتم الشفاء وأكمل العافية وأدومها وأشكره تعالى على ذلك وعلى سائر
نعمه الطاهرة والباطنة وقد تلقيت كتابك الأخير بالسرور وتهنئتك فيه
بالقبول وما ذكرته فيه من علمك بأن المنتقد عليك هو مصطفى جواد^(١)
وقد رأيت انتقاده للجزء التاسع من تفسير المنار وكان سبب انتقاده ما
فيه من المخالفة للشيعة حتى فيما ليس له به من علم ولا يبلغه ما أوتي به من
فهم كمائل العقائد وعلم الكلام وأشد ما آذاه منه إنكار المهدي المنتظر
والجزم بأن أحاديثه كلها من وضع دعاة الشيعة . وإنما استذكر هذا
واسمك كبره لذاته وذكر ما أنكره من الحكم والتعبير فيه انتقاماً له وهو
رأيه الذي يجارسه (إلى أن قال) : ولا أذكر الآن مما أنكره وجزم بعدم
جوازه من اللغة إلا تكرار الإضافة وهو متفق على جوازه خلافاً لما
زعمه . وقد نص عليه في أشهر كتب البلاغة كمطول السعد ومختصره
وفي القرآن شيء منه وربما أرجع إلى انتقاده إذا وجدت فراغاً .

هذا وإني أجيب بالاختصار على ما سألتني عنه وأنا أكتب هذا في غرفة
الحرم بالقرب من منتصف الليل وقد أردت أن أكتب في النهار على مكنتي
فلم أجده دقيقة تزيد على النظر في الضروريات وقد رأيت منها في الصفحة
الأخيرة من جزء المنار السابع بضعة أغلام مطبعية إذ طبعت المزمرة قبل

(١) الشاب النابغة المحقق الاستاذ مصطفى جواد العراقي من سلاطين الأذكياء
وأساطين اللغة في هذا العصر سبق له أن انتقدني وانتقد السيد رشيداً وخطأ
كثيرين من الكتاب مما يدل على طول باع وحدة ذهن وقد كان في اعتراضاته
هذه يخطئ كما كان يصيب . وما أحسن قول من قال :

ومن ظن بمن يلاقي الحرو ب أن لا يصاب فقد ظن عجزاً

أن أراها وقال مصصح المطبعة انه لم يرها ايضاً فغضبت ووبخت وسبوت
اليك نسختان منه وفيه تعاقب مهم على ما كتبت في مسألة الوحي . وهذا
ما يمكنني ان اكتبه الآن في المسائل ما عدا « لو » الشرطية فقد تركت
عليها في كتابي الذي قبل هذا وحي في المعنى :

(١) قولهم « وعليه فيجب ان نقول او نعمل كذا » استعمال مولد ما ان
ان له أصلاً من كلام العرب والفاء فيه زائدة لا معنى لها اذ المتبادر ان
يقال : وعليه يجب أو فعليه يجب الخ ومثله : وبالجملة فالواجب كذا . وما
انفرد به قدماء المولدين من اساطين علماء اللغة وادبائها لا يمتنع به اذا خالف
القواعد القياسية فما القول في المتأخرين من أهل القرون الوسطى ^(١) الى

(١) تقدم لنا الكلام على هذه الفاء وورودها في مثل هذا الموقع مراراً في
كلام سيبويه امام النجاة وحديثنا به شاهداً وقد ذكرنا عدة عبارات له من هذا
النسب وعيداً الصفحات التي جاءت فيها وليس سيبويه بالذي لا يؤبه له بل القول
ما قالت حذام . وكذلك ابن هشام صاحب « مخي اللبيب » ولو تأخر سيف الزمن
كان من أئمة اللغة الذين يستشهد بأرائهم في النحو . ولقد استطاعت رأي الاستاذ
نفي الدين الهلالي في قضية هذه الفاء في هذا الموضع وذكرت له الجمل التي جاءت
فيه من كلام سيبويه فكتب إلي ما يلي :

ما ذكرت في مسألة عمل الفاء فيما قبلها . فقامت فم الصواب والعرب لتساؤل
وتوسع في مثل هذه الفاء . وقد قال بعض النحاة بمثل قول السيد (أي السيد
رشيد) وأما استشهادهم بقوله تعالى : (والذين كفروا فتعسا لهم) على أن ما بعد
الفاء قد عمل فيما قبلها فلم يقبل في لان المشهور أن المبتدأ صرفوع بالابتداء والخبر
صرفوع بالمبتدأ « فالذين » مبتدأ وما بعد الفاء خبر . نعم هناك قول بان -

اليوم وإني لأجد من الغلط في كلام الفخر الرازي (الذي ينصرف إليه لقب الامام إذا أطلق في كتب الكلام والاصول والفلسفة) ما أعجب من كثرته ولم أهندر الى سببه كما أعلم أن سبب أغلاط بعض المدققين وواسعي الاطلاع في العربية من أهل عصرنا هو كثرة قراءتهم للجرائد والكتب التي ألفها أو ترجمها الضعفاء في النحو والصرف ومتن اللغة وكذا علم المعاني والبيان .

(٢) إذا كان جمع مفعول على مفاعيل صناعياً لا قياسياً فسواء أقلّ المسموع منه أم كثر لا يستعمل منه إلا ما سمع ولم أر في كتب اللغة ولا في استعمال النحاة من المتقدمين استعمال كلمة مكاتيب جمعاً لمكتوب فلهذا استعمل الجمع القياسي «مكتوبات» .

المبتدأ والخبر يترافعان أي كل منهما يرفع صاحبه وعلى هذا الوجه الدقيق يكون ما بعد الفاء قد عمل فيها قبلها . وأنا أظن أن الفاء هنا آتية في جواب الشرط المفهوم من «الذين» على حد قولهم «الذي يأتيني فله كذا وكذا درهماً» وهو صحيح واضح . قد بدا لي أن الفاء واقعة في جواب «أما» مقدرة أي «وأما الذين كفروا فنعما لهم» لانه ذكر حال الذين آمنوا قبل ذلك . وهذا خطر لي الآن فقط ووجه دخول الفاء على خبر الذي هو ان «ما» تكون شرطية فتجب لها الفاء في جوابها وتكون موصولة فتأتي الفاء قبل خبرها أيضاً لما بقي فيها من رائحة الشرط ثم أدخلوا الفاء على خبر الذي لانه بمعنى «ما» الموصولة ولأن فيه عموماً أشبه الشرط اهـ .

أقول بعد رجوع النظر أن الفاء في قوله تعالى (والذين كفروا فنعما لهم) هي في جواب الذين فكما أن الفاء تأتي في جواب «ما» الموصولة فهي تأتي في جواب الذي لان معنهما واحد .

(٣) لم يرد في مسألة الصلب حديث مدفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم لا صحيح ولا غير صحيح فيما أعلم .

(٤) المفسرون المروءون من الطبري - الى الآلومي متفقون على ان المسيح نفسه لم يصلب ولم يقتل وإنما صلب رجل آخر ألقي شبهه عليه ^(١) ولا فائدة لك من نقل عباراتهم ولو كان لأحد منهم قول موافق للراي الذي تذكره لنقلته اليك بل لنقلته في تفسيري من قبل فلم كنت تريد بعض عباراتهم مطلقاً لتذكرها في بحثك فحسبك منها عبارات بعض المحققين في التعبير المختصر المفيد كالزحسري والبيضاوي فنسخها لك إن شئت واختر منها كلها واجمع لكل ما يتعلق بالمسألة ما كتبته في تفسير المنار ومنه القول الذي تريد بسط القول فيه فقد ذكرته نقلاً عن بعض كتبيهم والظاهر انك لم تطالع عليه وهو قد طبع مستقلاً فأنا أرسل اليك الآن الرسالة التي طبع فيها ذلك وطبع معه بحث جليل في الموضوع للرحوم محمد توفيق صدقي فيه نقول مهمة عن الكتب ودوائر المعارف الانكليزية العامة والخاصة بالكتب المقدسة فإن رأيت بعد مطالعتها حاجة الى نقل شيء من كتب التفسير المأثور كابن جرير والدر المنثور للسيوطي أو غيرها كالإكشاف والبيضاوي والرازي فأطلب ما شئت يفسح ويرسل اليك إن شاء الله تعالى .

(٥) مسألة الربا مستجد رأينا فيها مجملًا في الجزء السابع الذي يرسل اليوم وترى فيه الوعد بالتفصيل فالأولى أن يؤخر بيان رأيك فيه الى أن نقرأ على ما كتبته يصح أن يكون تنويراً بما في الجزء السابع قبل (١) دخلنا في هذا البحث في حاضره العالم الاسلامي بمناسبة كلام (درمفهم) المؤلف الافرنسي الذي حاول التوفيق بين الاسلام والمسيحية .

أن تراه ولكنني أنتظر رأيك في نشره بعد الاطلاع على السابع .
هذا ما تبسر لي كتابته والسيد غاصم يسلم معي عليك وعلى نجلتك النجيب
نسلياً ٢
اخوك

محمد رشيد رضا

أرجو ان تبلغوا الصديق الجابري سلامي عند لقائه .

وكتب إلي في ٢٦ شوال سنة ١٣٤٨ و ٢٧ مارس ١٩٣٠ :

سيدي الأخ الامير النحرير

اني ألقى الي كتابك المحرر في ١٨ مارس وانا مدين لك بكتاب
قبله ارجأت رجعه انتظاراً لفائدة أردت إن أودعها فيه فتأخرت أكثر
بما كنت أظن وهي مسألة اخذ اذن من محمود مختار باشا بترجمة كتاب
والده (مرائر القرآن) كما اقترحت . كنت رأيت الباشا مصادفة في رمضان
قبل وصول كتابك إذ التقينا في محل عمر افندي التجاري المشهور فتبادلنا
تحية المودة القديمة واعتذرت له عن اداء ما يجب علي من زيارته بالصيام
وهو يقيم في ضاحية المرج التي في آخر خط المطرية الحديدي فقال تفضل
على الافطار . . . (والذهاب في المساء والرجوع في الليل أشق) . فزرتة
ثاني يوم عيد الفطر وتكلمنا كثيراً في امر الترك ومصطفى كمال ثم طلبت
منه الاذن بترجمة كتاب والده فأجاب الى ذلك مرتاحاً وقال : اكتب عن
لساني ما شئت وانا امضيه لك . ثم ذكر لي ما كان قاله لنا في « مونيخ
من انه انتقد علي والده بعض المسائل الفلكية وزاد علي ذلك ان انتقاده
مكتوب عنده وانه يعطيني إياه اذا أحببت ان اضيقه الي الكتاب

فاستحضت ذلك ووعد بالبحث في أوراقه عن ذلك النقد بعد أيام ورغب
إليّ أن أعود إليه فأجبت أن أذهب أنا والاخ الامير عادل وعرضت
عليه ذلك فقبل ولم يتيسر لنا ذلك . وكنت مستعداً بل عازماً على الذهاب
يوم الجمعة للأضي وموطننا نقسي على دعوته الى الغداء معي والذهاب بعد
المصر وانفق أن دعانا الشيخ فوزان الى الغداء عنده فالتفتنا سيفه دار
الوكالة وعرضت عليه الذهاب الى المرج فخال دون ذلك عزمه على الذهاب
الى الاسكندرية لوداع وفد فلسطين وقد فعل . ثم عزمنا على دعوته الى
مثل ذلك غداً (الجمعة) فانفق ان دعانا الشيخ علي سرور الزنكواني
الى الغداء عنده فاذا وافقنا فانتا نذهب الى المرج بعد الغداء ولكنني
أرسل اليك هذه الليلة او صباح غد في البريد الجوي ان شاء الله تعالى
واخبرك في بريد آخر بما سيكون بيننا وبين الباشا إن لقيناه .

« كتابك الى داغر » اطلعني عليه ولا يزال عندي ولا أرى حاجة الى
التشاور في ذلك الموضوع لانه غير مرجو . مطلقاً فيما ارى لان فرسة لن
ترضى به بحال من الاحوال الا حال الاكراه ان قدرنا عليه . واما صاحب
الشورى فلم يطلعني على شيء منكم ولا اخبرني بشيء عنك او منك .

« فوزي » لم يعد الى هنا على ما اعلم ولو عاد لما خفي عليّ وسأسأل
عنه هنا وهناك فيما سأكتب الى الحجاز بعد يومين ان شاء الله تعالى .
« عقيدة الصلب والفداء » يحسن ان يطبع منها ما شرحناه في الجزء
التاسم من التفسير في بشار العهد القديم والعهد الجديد بالنبي « ص » وذلك
في تفسير قوله تعالى « الذين ينبعون الرسول النبي الامي الذي يبعثونه

مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل) فراجعته إن كنت لم تقرأه وهو في (ص ٢٣٠ - الى ٣٠٠ ج ٩) .

ولي من التلاميذ في جاوه والهند من يحسن ترجمة الباحثين . أما في جاوه فالذي اقترح عليك الموضوع الذي وعدت بإجابته اليه ^(١) وأما في الهند فالثاب الذي يرسل جريدتي المقطم والبلاغ وهو سياسي وطني إسلامي شديد الحماس وقد ترجم بعض رسائل ابن تيمية بالاوردو وترجم للعربية كتاب الصحة لغاندي الذي نشرناه في المنار وطبعناه على حدة .

(محاضرتي في موضوع التجدد والتجديد والمجددين) أظن انك تسر بها كما عجبناك بموضوع المسألة النسائية وهي طويلة لم يتيسر لي القاؤها كلها في قاعة الجمعية الجغرافية بل لم يكن ذلك ممكناً . وقد كان لها تأثير أقوى من تأثير المناظرة في المسألة النسائية ولا سيما في أنفس طلبة المدارس العليا وعقولهم واقترحوا علي نشرها في رسالة مستقلة وسأشرها قبل ذلك في المنار إن شاء الله تعالى .

(الجزء الاول من تاريخ الاستاذ الامام) تيسر لنا قبل رمضان ما لم يتيسر منذ سنين من فلك إضبارات المطبوعات الزائدة والمجهولة المبر عنها بالذمت (ولعل كلمة الامشاج تحمل محل هذه الكلمة) لتعلم ما عسى أن يكون فيها مما طبعناه من هذا الجزء منذ أكثر من عشرين سنة لأجل ان نعمه وكنت

(١) هو الفاضل الشيخ بسيوفي عمران الذي ألقى علينا أسئلة في موضوع تأخر المسلمين في العصر الاخيرة فأجبتنا عنها برسالة « لماذا تأخر المسلمون وتقدم غيرهم » واشتهرت هذه الرسالة وترجمت الى عدة لغات وطبعت أكثر من مرة .

أمرت بهذا منذ ثلاث سنين فلم يتيسر . وقد ظهر لنا أن أكثر ما طبعناه قد فقد وإن الباقى قد تلف بعضه فأعدنا طبعه من أوله . وكان المطبوع منه قد انتهى بالمعزة ٢٩ وهي أواخر ما كتبناه في رأيه وقوله وكتابته في الثورة العراقية ونتم هذا البحث في الأسبوع الذي نستقبله بمذكرات له وجيزة في المسألة إن شاء الله . حينئذ أرسل اليك كل ما طبع . واخبرك الآن أنني بعد المسألة العراقية سأكتب فصلاً في حاله رحمه الله في مقام في بيروت ثم في غيرها وكنت كلفت أخانا المرحوم عبد الباسط فتح الله أن يكتب إلي بما تعلمه من حاله في بيروت ففعل . وسأبحث عما كتبه عند الوصول إليه بعد يومين أو ثلاثة . وأرجو أن تكتب إلي أنت بما تعلمه من ذلك أيضاً ثم تستنسخ لي ما عندك من مخطوطاته التي يصح نشرها والاستنباط منها عند الحاجة لذلك^(١) .

(حالتنا الصحية) بشرتني في مکتوبك الأخير اجمل بشارة وقعت من نفسي كواقع الماء المثلوج من ذي الغلة الصادي في مكة المكرمة وهي أنك « رجعت شاباً » فالحمد لله ثم الحمد لله وعسى أن لا نقرأ ولا نسمع عنك ولا منك كلمة في كبر السن واستطالة العمر وجزاؤك على هذه البشارة إنما هو بشارة مثلها عن أخيك هذا وهو أنني أشعر بامتثال أركان الشباب الثلاثة فوق ما كنت أشعر من عشرين سنة وأكثر إلا أن لي أربعة أسنان صناعية وليست المسألة مسألة شعور فقط بل اختبر الدكتور تهاد بك رشاد دعي منذ أسبوعين فيبشرني بأن مقاس الضغط ١٥ وأنه

(١) قد أرسلت إلى السيد بضعة عشر مکتوباً من كتب الاستاذ الامام إلي وكلمها بخطه وكان بنوي نشرها في الجزء الرابع من تاريخ الشيخ محمد عبده .

كضغط دم شاب في سن الثلاثين وقد كان اشتد ضغط الدم علي في أواخر
الحيث وأول الخريف الماضي فبلغ ١٨ وربما ١٩ ولاجله كنت محتفيا
عندما التقينا في السويس وبور سعيد وإنما تساهلت في الحمية معك ثم عدت
إليها ولست الآن محتفيا ولكنني معتدل في الطعام وغيره . وإنما حاسبني
أخونا فؤاد بك على ما كنت حدثته به عن حميتي ثم عن تعديلي اغذيتي
كأنه وكيفا ومن الضروري ان يزيدا في الضباقات وذلك لا يتنافي الاعتدال
في عامة الاوقات والسلام عليك وعلى نجلتك النجيب حفظه لك وحفظك له
ولأخيك

رشيد

وكتب في ٦ ذي الحجة الحرام ١٣٤٨ و ٥ مايو ١٩٣٠ :

سيدي الأخ الامير

أحبيك تحية مباركة طيبة وأهنئك بعيد الاضحى السعيد أعاده الله
تعالى عليك وعلى ولدك وآلك وعلينا ونحن قريرو العين بشرف ملتنا وتقدم
أمتنا وسبقها في ميدان الاستقلال والمعلوم والاعمال أو ميادينها الكثيرة
وهي وراء غيرهم فيها .

ثم أشكو اليك من هذه الفترة الطويلة من مكتوباتك السارة المفيدة
مع توفر الدواعي على الكتابة ومنها ما طلبته منك بشأن تاريخ استاذنا
الامام من عمله في بيروت (او سورية) ومن مكتوباته لك ومن صورته الجميلة
التي أعطاك صديق الجميع فؤاد بك سليم نسخا منها - وآخر هذه الدواعي
أفادك للشقيق الامير عادل . ومن الغريب انه هو لم يكتبك إلي شيئا

ايضا وكان وعدني بأن يكتب إلي تقريراً طويلاً عن نجلكم النقيب
كما اقترحت عليه ولم أجد وسيلة اعرف بها شيئاً عن الامير عادل الا صاحب
الشورى : سأله فأخبرني انه أقام عندك اسبوعاً واحداً ثم سافر الى الولايات
المتحدة .

انا في هذه المدة اتوقع في كل يوم تلقي كتاب منك ولم يتجدد
عندي شيء اكتبه اليك إلا أنني زرت محمود باشا مختار يوم الجمعة الماضي
واخذت منه خطاً بالاذن لي بترجمة كتاب والده الغازي (سراير القرآن)
بالعربية وطبعه ونشره ولم يبق إلا العثور على من يحسن ترجمته . وقد
سألت احمد شفيق باشا عن ذلك فذكر لي رجلين احدهما ارجى من
الآخر وهو الذي كان يعلم بنات السلطان حين كامل اللغة التركية
ووعدني بالبحث عنه وسأسال صديقنا فؤاد بك سليم ايضاً ولعله يجيء
مصر في أيام العيد كما جاء في فرصة عيد الفطر وعسى ان تغنيانا عن
كل هؤلاء بنفسك او برأبك .

وقد خطر في بالي ايضاً ان اكتب الى صديقنا السيد محمد نصيف ان
يسأل السيد عبد النبي سني عن ترجمته لهذا الكتاب من تلقاء نفسه وان
يشتريها منه اذا اعترف بها ورضي بيها بشمن معتدل لا يتجاوز عشرين
جنيهاً وإنني أتذكر انني كنت عرضت عليه عندما كان هنا ثلاثين جنيهاً
فلم يقبل لانه كان صاحب الحق في طبع الكتاب وهو الآن لا يتجرأ
على طبعه باسمه كما قلت^(١) . ولو كان يتجرأ لأعلمناه بأن الإذن لنا به

(١) لان عبد النبي سني بك بعد ترجمة هذا الكتاب الذي فيه تأييد القرآن
للنظريات الحديثة في امر تكوين الاكوان وتأيد النظريات الحديثة التي اجتمع

نسبح الإذن له . أقبل طرة الأمير غالب وغرته بالغيب وأدعو لكم وله بما
أدعو لنفسي ولولدي والسلام
أخيكم
محمد رشيد رضا

* * *

وكتب إلي في غرة المحرم ١٣٤٩ و ٢٩ مايو ١٩٣٠ :

سيدني الأخ الأمير

أهنتك بالعام الحجري الجديد وادعو الله تعالى أن يثيبك إلى أمثاله
عشرات كثيرة من الأعوام موفقاً لخدمة العرب والاسلام ويسرني أن
تكون أول من أكتب له في هذا العام .
وافتنني منذ ثلاث أو أربع رسالتك في شيخنا رحمه الله تعالى ووعدت
بتأليف لها فأشكر لك أولاً ما كتبت فأجبت وأحسنتم وما كنت إلا
بجيداً ومحسناً وأرييت من الفائدة على ما كتبه اخوانا المرحوم السيد عبد
الباسط رحمه الله تعالى . ثم أذكرك بأن لا أتكلف فيما تكتب في هذا
الموضوع غير ما يتعلق بسيرة الامام في سرورية فإن سائر شؤونه وآرائه
مبسوطة في الكتاب (الجزء الاول من تاريخه) فإنني رأيتك في النبذة
الاولى ذكرت رأيه في علماء الازهر والتعليم ولهذا موضع آخر من مقاصد
الترجمة .

- عليها علماء الطبيعة لما جاء في القرآآت قد استخدمته حكومة انقرة
مغفراً لها في جده فصار يتجنب نشر شيء يفضب الحكومة التي هو مستخدم عندها
والتي يهملها ان لا يكون القرآن مطابقاً للنظريات العلمية الحديثة .

وانني عجبت لما كتبت في ذيل الرسالة من قولك : وصل كتابك الاخير —
فأي كتاب تعني ؟ الظاهر انك تعني الكتاب الذي اقترحت فيه عليك
ما اقترحت وهو ليس بالاخير بل الاخير الذي قبل هذا الذي اكتبه
الآن هو الذي كتبته في أوائل ذي الحجة مهنتاً لك بعيد الاضحي ومعانياً
على إطالة الفترة على كتبك ومذكراً بما أرسلته مع الاخ الامير عادل من
التهنئة ببلقائه ومن كراريس ترجمة الاستاذ الامام ومتعجباً من عدم تفضلك
بعلم وصوله ووصول ما معه وعدم تفضله هو بكتابة شيء . وقد كنت
رجوته عند التوديع بأن يكتب إليّ بياً مطولاً عن أحوال نجلك
التجيب فوعد ولم يقد بل لم أطمئن بخبر وصوله وتلافيكما ثم بخبر سفره
إلا من صديقنا أبي الحسن ولكن بعد مؤالي اياه . وبما طلبته منك كتابته
ورجوت الامير عادلاً بأن يذكره لك طلب نسخة من صور المرحوم الاستاذ
الامام التي اعطاك صديقنا فؤاد بك سليم .

بل كان أم شيء ذكرته لك في الكتاب الاخير اخذ الاذن الخطي
من دولة مختار باشا بترجمة كتاب والده بالعربية وخطبه واستشرتك في
مسألة الترجمة . وذكرت لك فيه او في غيره انني أرسلت رسالة الصلب
والفداء الى أنبه تلاميذي في الهند وفي جاره لاجل ترجمتها باللغتين
الاوردية والملاوية كما اقترحت . . . فياليت شعري هل فقد شيء مما كتبت
اليك أم انستك الشواغل الجديدة كل هذه المسائل المفيدة فلم ترجع إليّ
قولاً في شيء منها ؟ واذكر هنا انه جاءني في يريد جاوه الاخير ان الشيخ
محمد بسيوني قد شرع في ترجمة رسالة الصلب والفداء بالملاوية
وهو الذي كان اقترح عليك الكتابة في موضوع مفيد فوعدني بأن

ستجيبه الى اقتراحه ولا نقاضاك هذا وإنما أرجو ان لا يكون فقد شيء
بما كتبت اليك وما أريد أن أشق عليك في شيء بل أدعو ان يعينك
الله على ما انت فيه والسلام عليك وعلى نجلتك ورفيقك الجابري من اخيكم
محمد رشيد رضا

وكتب الي في ١٩ المحرم ١٣٢٩ :

سيدى الاخ الامير

وصل كتابك الاخير الذى اودعت فيه مكتوبات الاستاذ الامام
ووصلت قبله بقليل بقية الترجمة . فأما ما يتعلق من الترجمة بما كان من
شأنه وعمله في سوربة انشاء النبي فهو الذي يذكر في المقصد الثاني من
الفصل الخامس الذي موضوعه عمله في المنفى . وأما سائر النوائد فستذكر
ان شاء الله تعالى في مواضعها اللائقة بها . وأما المكتوبات فسانظر في
تواريخها فان كانت فيها شيء في مدة النبي فربما أذكره في هذا الفصل
وأما ما فيها من الحكم والنصائح الادبية العامة فله موضع آخر من التاريخ
او الذيل .

كنت امسكت عن المضي في كتابة التاريخ باشتغال المطبعة بشغل
آخر وقد عدت اليه في هذه الايام المكتملة بالشواغل التي منها دخول
الذار في سنته الجديدة (٣١) وما تقتضيه من عمل فهارس للجزء الماضي بل
المجلد الماضي وغير ذلك وقد تراءى لي التوسع في عمل الاستاذ مع السيد
في اوردية للجامعة^(١) المصرية والرابطة الشرقية والمسألين المصرية والسودانية

(١) ليس معنى الجامعة المصرية هنا المدرسة الجامعة بل هي بمعنى الرابطة .

و كنت عازماً على اختصار ذلك من قبل . وقد كان من وصفي لتأثير « العروة الوثقى » ان ذكرت يمين من قصيدتك الميمية في السيد وبينين من قصيدتك الكافية في الشيخ اي في وصف كلامها وهذه الايات علق بذهني مع ايات آخر من باكورتك اذ رأيتها في طرابلس في ايام طلبي للعالم فيها فهل لديك نسخة منها تكون نعمة ثمنها عليّ ام تعلم اين توجد ؟ ^(١) .

عندما يتيسر لي قراءة المكتوبات الخص منها ما يحسن نشره مع بيان مصادره وان شئت ان اعيدها اليك لتتولى ذلك وانت اعلم واولي بالحكم فيما يحسن نشره وما لا يحسن اعدتها في كتاب مسجل .

ما كتبه اليك الاخ الامير عادل عن أكلي وحميتي كان دعابة ومزاحاً بالطبع وقد بلغتني انه اعطاء رفيقه بذلك فنشره في جريدته فساء في ذلك جداً . واني عاتب على الامير عادل لجوره عليّ وإخلافه ما وعدني به من المكاتبة من لورية وغيرها واهم ما وعدني به اجابة لطلي كتابه تقرير عن النجل الحبيب غالب . اعلم اعجبك ما نشرناه في التفسير آخرأ كما اعجبك ما قبله والسلام عليك وعلى الاخ الصديق الرفيق احسان بك أحسن الله اليكما واعانكما وأقبل غالباً نقبلاً وأدعو له واتمنى لو يرسل الى مصر لينالني العلم بالعربية حفظه الله لك وحفظكم للامة ولاخيت المخلص

رشيد

(١) دهواني الباكورة الذي نشرته وانا في السابعة عشرة من العمر كانت نسخة قد اصبحت نادرة جداً الا انني عثرت اخيراً على نسخة منه والحق اكثر فصا ادي التي فيه بدواني الذي نشرته في العام الماضي وكان الاستاذ رحمه الله هو المشرف على طبعه ومضى الى ربه قبل ان تمام الطبع .

وكتب في ٢٢ جمادى الآخرة ١٣٤٩ و ١٣ نوفمبر ١٩٣٠ مساء الخميس :

سيدي الاخ الامير

وصات رسالتك^(١) منذ اسبوع ثم وصل الاستدراك وسيوضع في موضعه
الذي اشترت اليه واستحضت رأيتك في طبع الرسالة وحدها ونشرها قبل
طبعها في المنار كلها او بعضها وإن كانت النفقة في هذا أكثر . وخطر في
بالي (لما فرأت كتاب الاخ الامير عادل في سوء حال جماعة النيك وما
يصدعه من مهمهم وسؤاله ابائي عن إمكان جمع خمسين جنيهًا لهم بمساعدة
صديقنا عبد الحميد بك سعيد) خطر في بالي انه ربما يسهل يوم الف نسخة
من هذه الرسالة باسم هذه الاعانة بمساعدة جمعية الشبان المسلمين وجمعية
مكارم الاخلاق . اما جمع اعانة بالتبرع فهو يكاد يكون محالاً لان
العسرة الحاضرة قد ضيقت الخناق على جميع الطبقات حتى ان ناظر وقف
المشاوي باشا ودائرته التي يبلغ دخلها السنوي زهاء مائة الف جنيه يشكو
من العسرة كما قال لي اول من امس وحفظنا من هذه العسرة عظيم فلا
احد يدفع قiche الاشتراك في المنار ولا احد يشتري من كتبه ماله قيمة
تذكر . واجرة للطبوعات لا تكاد تكفي المطبعة وانما ربحنا منها ما نطبعه
انفسنا وهو لا يباع في هذه الايام وانني مدين بأكثر من الف جنيه . . .
وقد سافر السيد عاصم الى طرابلس والقلعون على محل موسم الزيتون .

قرأت الرسالة في ليلة الجمعة الماضية وبومها فالفيتها في الدرجة الثالثة
وهي العليا من درجات الامتحان عند المرحوم استاذنا الامام . فالاولى ما
كان يعبر عنه بكلمة « موش بطلال » وللموالياي نكتة في هذه الكلمة

(١) هي رسالة « لماذا تأخر المسلمون » التي تقدم الكلام عليها .

أذكرها لك في وقت آخر إن كانت لم تبلغك فهي خيال غريب لم يأت
في غير ذلك للمخ الغريب . والثانية ما كان يعبر عنه بكلمة « طيبة » والثالثة
ما كان يعبر عنه بكلمة « جيد جداً جداً » وربما كررها ولم أسمعها منه إلا
مرة واحدة . فالرسالة أحسن ما قرأت لكم في الاستدلال والتأثير لا في
التأني في التعبير . وهي من إملأ العلم والایمان الغالب على الشعور
والوجدان لا من إملأ التخيل الشعري في البيان . ولكنها قد كتبت
بسرعة وفيها مباحث دينية كثيرة فهي لا تخلو من عبارات أحب أن
أراجعكم فيها منها ما يشاق باللفظ ومنها ما هو استدراك على بعض المسائل
ولعلي أوفق غداً (الجمعة) لكتابة ذلك فقلنا أفرغ لئلا هذا إلا في بعض
أيام الجمع وإني منتظر جواباً على بعض ما ذكرته في مكتوباتي السابقة
وهي خمسة على ما أتذكر والسلام عليكم وعلى صنوكم الكريم وغلامكم
التجيب وزميلكم السياسي وعلى من تكتبون في باريس كولدنا بلا فريج^(١)
وصديقنا الشيخ اميل^(٢) ولا زلت سألين لانتكم ولاخيمكم المخلص ؟

محمد رشيد رضا

(١) السيد احمد بلا فريج صاحب مدرسة « محمد جستوس » التي هي المدرسة
الوطنية العراقية الوحيدة في السلطنة المغربية وهو من مفاخر ذلك انقطار علماء وعلماء
وأخلاقاً وذكاة حفظه الله لوطنه . وقد كان السيد بلا فريج زار مصر وتعارف
مع الاستاذ فخره قدره .

(٢) الشيخ اميل النوري ابو صعب من أذكى أذكيا الشرق وأكملهم ثقافة
واعرفهم بالسياسة تولى مدة سنوات ادارة الاهرام اكبر جريدة عربية وكان

وعما كتبه إلي من القدس في أثناء انعقاد المؤتمر الاسلامي الكبير
(وهذا الكتاب بلا تاريخ) :

اخى الامير المجاهد الكبير الاستاذ التحرير

وصل إلي تقريرك البليغ لتاريخ شيخنا الاستاذ الامام محولاً من مصر
ثم وصل كتاب آخر فيه حوالة بمائة فونك سويسري سأقبضها في مصر
بعد غد إن شاء الله تعالى .

فأما التقرير فلا أحصي ثناء على ما أطرقتني فيه ولا أعاتبك على شيء
من انعقادك الكلام في الاستاذ الشيخ عبد الكريم رحمه الله تعالى إلا على
فولك وإني جملة لك كأني نواس وقولك انني كنت أحمل حفيظة على
الرحوم أو ما هذا معناه . والتقرير ليس معي الآن وقد أعطيته لصاحب
جريدة الجامعة العربية فنشرته ولم أعلق عليه وإنما ادخرت التعليق للحنار
وأرجو أن يكون مقبولاً عندك . وسأقول كلمة في علم الشيخ عبد
الكريم أيضاً وقد عاتبني على ما كتبت في هذه المسألة محمد فتح الله باشا
بركات وسأذكر في التعليق على كتابك بل تقريرك خلاصة ما أجبت به
من غير ذكر لافكاره .

وأما الكتاب فأذكر لك هنا من موضوعه انني وفقت لإرسال جميع
ما كان هيأه السيد عاصم من رسالتك ورحلتك الى اميركا وغيرها وحالت
السيرة دون إرساله هو له . وأرجو أن يكون المرسل اليهم قد كتبوا
اليك بذلك . وسأرسل اليك ما طلبت من اصول رسالة «لماذا» بعد العودة
السيد الاستاذ يوده ويعجب به كثيراً كما ان الشيخ اميل كان من
أصدق أصدقاء الاستاذ وما حزن على فقد أحد أكثر منه .

الى مصر فقد أمرت المطبعة بحفظها كلها وانني عازم على السفر غدا كما
أشرت الى ذلك في صدر هذا الكتاب .

كان تأثير هذا المؤتمر أضعاف ما قدر المتفائلون وقد خاب ما كاده
له الدسائس وقد ختمت جلساته البارحة وستروى سائر أخباره في الجرائد
ولا ادري أكتب لك بعض الاصدقاء شيئا من اخبار الدسائس ورجالها
وما كن من عاقبة اسرهم أم لا ؟ انت رجلين من اكبر اصدقاء السيد
أمين الحسيني الذين سبق لهم الاهتمام بأمر هذا المؤتمر قد خرجا منه
مغبوتين وحما مولانا شوكت علي وعبد الحميد بك سعيد فالاول أنهم في
مصر ثم في القدس بأنه من أنصار الانكليز الغلاة في المسألة الخديوية
وغيرها وانه يحاول في المؤتمر منع انشاء عاصمهم وعلى الفرنسيين والطليان
المستعربين . وظهر منه هذا في المؤتمر فتعامل عليه الوطنيون بعض التعامل
وفندوا بعض آرائه واقترحاته على ما كان من إدلاله وآماله ولكن المؤتمر
اختاره مع سائر رفاقه من مساعي المذد أعضاء في اللجنة التنفيذية للمؤتمر
وكان رفاقه قد سافروا قبله فصرح في جلسة المؤتمر الاخيرة عقب الانتخاب
بأنه لا يقبل الانتظام في اللجنة فعقد الأعضاء الذين انتخبوا اللجنة جلسة
خاصة في حجرة خاصة — وانا منهم — والغنا في استمئائه واسترضائه فأصر
على رأيه مكرراً قوله بأنه يعمل في خدمة المؤتمر عمل جندي الخ . . .

واما عبد الحميد بك سعيد فإنه من أظهر حزب الحكومة والمراي
المظاهرين لدولة اسماعيل باشا حدي . فلما هب الازهر للظمن في عقد
المؤتمر ورميه بالتمهم واستغل ذلك خصوم السيد أمين الحسيني في وطنه وفي
مقدمتهم راضب بك المشاشبي وحزبه والشيخ الشقيري وغيره بالطعن والتنفير

والشهير حضر الحسيني الى مصر للهي في ثلاثي فتنه الازهر وكان حضوره
برأي عبد الحميد بك ومن كان يشتغل معهم ومنهم الفتازاني وسليمان
فوزي صاحب الكشكول والفخر وكلاهما من أعوان الحكومة - وبرأي
أنا أيضاً ولكن من حيث لم أعلم من أمر غيري شيئاً . وقد تلقاه عبد الحميد
بك سعيد عند وصوله وجمعه بامناعيل باشا صديقي واتفقا على ما نشر في
الجرائد وكانت بسمي لمقالة بجلالة الملك فؤاد له والعطف على المؤتمر
ومساعدته كما قال لي هو والفتازاني خلال دون هذا أن أجاب الحسيني
دعوة مصطفى باشا النحاس وفتح الله باشا بركات ونجوه بهي الدين بركات
الى طعام ودعوة مكرم عبيد مكرتير الوفد الى الشاي . ثم ذهب عبد
الحميد بك سعيد الى القدس للهي للتأليف بين الحسيني وخصومه وسافر
أيضاً الى القدس سليمان افندي فوزي واجتمعوا مراراً بالمارضين وسألت
الك ببقية القصة إن لم تكن بلغت فقد شغلني الزائرون ليلاً فلم أتم
الكتاب . والآن أذهب الى المحطة والسلام

اخوك

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٤ جمادى الاولى سنة ١٣٤٩ و٢٦ سبتمبر ١٩٣٠:

سيدي الاخ الامير

حيالك الله وبارك لك في سفرك وإقامتك وغدوك ورواحك وصباحك
ومسائك وبارك لامتك وملكك في عمرك وجعل في سبيلك ما تبدله لها من
عملك وما تخطه بقلبك الذي بذت جميع الافلام وكنت به أمير البيان

وانني لم أكن في وقت من الاوقات أشوق اليك واحرص على القرب منك . في في هذه الايام التي رحلت فيها الى الاندلس حيث آتار أمتنا التي تفاخر بها جميع الامم . ولكنني لم أكن في وقت من الاوقات أعجز على السفر مني في هذا الصيف لقلة المال وسفر أكثر العيال الى رمل الاسكندرية للاصطياف ومعهم السيد عاصم وهذا اليوم موعد عودتهم لان المدارس الابتدائية تفتح في ثمار غد ولكن إجازة الدار التي يسكنونها تنتهي في آخر صبحه ويحتمل ان يبقى بعضهم فيها أربعة أيام أخرى . ومنى جاء السيد عاصم رجونا أن نظفر بكتاب (السفر الى المؤتمر)^(١) بتوصية الوراقين الذين يشترون الكتب القديمة من التركات أو ما رحلة البثانوني^(٢) فهي موجودة في السوق ويمكنني إرسال من يشتريها في كل وقت ولكنني أنتظر الثور على الكتاب الآخر و كنت أظن انه يوجد عندي نسخة منه وقد بحثت عنها فلم أجدها . وقد عاد أحمد زكي باشا من فلسطين في هذا الاسبوع وذرته مساء امس راجيا أن أجد مناسبة أطلب فيها الكتاب منه فلم أجدها ففضلت الانتظار ريثما نأس من وجوده عند باعة الكتب القديمة وبمناسبة ذكره أقول ان صاحب الثوري كان قد كلف عنه إرضاء لك ثم ثبت له ذنب جديد هاجه فلم يستطع علاجه .

(١) السفر الى المؤتمر رحلة للاستاذ المرحوم خادم العلم طول حياته الملقب كان بشيخ العروبة وقد ذكر فيه أيامه بالاندلس وكتب أشياء عنها نقلناها الى كتابنا الذي ظهر مؤخراً « الخلل السندسية في الاخبار والآثار الاندلسية » .

(٢) هي رحلة لبيب بك البثانوني الكاتب المؤرخ المشهور .

وصل إلي ثلاثة كتب منك اولها من أول بلاد الاندلس^(١) على ما
أذكر وفيه أن عنوانك الثابت «مكتب البريد في مدريد» وليس فيه ما
يقضي الجواب الا أنك سألت عن وصول مکتوباتك الاخيرة من لوزان
ولا سيما المکتوب الذي فيه مکتوبات الاسناذ الامام وكننت اخبرتك
بوصولها وعلمت ان المکتوبات تحول اليك حيث كنت والاخير ان وصلا
في بريد واحد مع الكتاب الذي ارسلته الى صديقةنا عبد الحميد بك
سعيد . وكنا شرعنا في القيام بالواجب في مسألة البريد وأصدرنا النداء
الذي أمضاه معنا كثير من الفضلاء واكثره من إملائي وفهمت أنك
بعد هذين الكتابين لا تلبث أن تعود فأخبرت الكتاب اليك راجعاً ان
يصل بوصولك الى لوزان أو بعده بقليل وان يرسل معه الكتابان .

إذا لم يكن مقتضى لكتائبي لك في هذه المدة إلا حثي وأمني
التي أشرت اليها في أول الكتاب . ومناجاتك بالشعور المشترك الذي سبقت
الي ذكره وصدفت في أنه لا يوجد من اخوانك من يساهمك فيه مثلي .
وأني لي أن أفرغ للتعبير عن هذا الوجدان وأنا غارق في بحر لحي من
كثرة الاعمال حتى انني اشتغل بتصحيح المطبوعات في ناشئة الليل وأتمه في
السر أو بعد صلاة الصبح وكثيراً ما كنت أهوهم فيقع القلم من يدي
وشاهد ذلك لا تزال في بعض ثيابي وقد كتبت هذا في ضحوة يوم
الجمعة وعسى أن أدرك البريد الجوي والسلام عليك وعلى ولدك النجيب
سلامكما الله لاخيك المخلص ؟

محمد رشيد رضا

(١) أتذكر أني كتبت كتاباً الى السيد رشيد من مرسلة التي كان العرب —

• كتب إلي في ٢٤ جمادى الاولى سنة ١٣٤٩ و ١٦ أكتوبر ١٩٣٠ :

سيدي الاخ الامير

كتبتك اليك منذ ثلاثة أسابيع كتاباً باركت لك فيه بالدعاء المناسب في شأن رحلتك وعودتك وأشرت فيه الى شعوري وأمنيته المواقفين لشعورك وأمينتك في الصحبة وذكرت فيه ما وصل من مכתوباتك الثلاثة في أثناء السفر وعذرتني في ترك الكتابة اليك في مدة السفر ووعدت فيه بالبحث عن كتاب السفر الى المؤتمر وكنت أوصيت وسألت عنه بعض باعة الكتب القديمة وقد أرسلت الكتاب في البريد الجوي وبعد إرساله ذهبت بنفسي الى جهة الاصر للبحث عن الكتاب فوجدت نسخة منه أرسلناها مع رحلة البتانوني الى لوزان ولم تفضل عليّ بكتاب بعد عودتك المباركة تبشرني فيها بسلامتك وصحتك ولا يرجوع كتابي الجوي . ولكنني أرى أخبار مכתاباتك لغيري وأقرأ مقالاتك المفيدة في الشورى وفي الجرائد التي خلفت الكوكب وقد أتيج لي ما لم أوفق له قبل من قراءة مقالاتك عن بلاد الاندلس لأنها كانت تأتي وأنا غارق في العمل الذي لا يمكن تركه ولا الجمع بينه وبين غيره . قرأت أكثرها في جلسة واحدة في يوم لم أنزل فيه الى مكنتي ثم أنعمت الباقي في جلسة أخرى فكان لي عند قراءة بعضها من إرسال الدموع الحارة ماوددت لو شاركتك فيه هناك .

أوحشت قلبي فترة انقطاع مכתوباتك في هذه المدة فوق الوحشة

• يقولون لها « الثغر الاعلى » وكانت قاعدة ملكهم في شمالي الاندلس .

للمعادة لانني على حرماني من التمتع ببلاغتها وفوائدها والانس بها أخشى
أن تكون متماداً لمقايي على تقصيري وإن كنت وعدت في كتاب سابق
بأن لا تؤاخذني في مثل هذا التقصير ولا انتقاضي حقك في الجواب عن
كل كتاب .

أكتب هذا بعد الظهر وقبل الغداء وأنا مغمي من كلال الذهن وتعب
اليدين لا من الجوع . وكنت أكتب الرسائل الشخصية في الغالب بعد
المصر ولكنني سأذهب اليوم في هذا الوقت الى سفارة أفغانستان لحضور
الاحتفال بعيد الملك محمد نادر خان وفقه الله تعالى . وقد جاء في اليوم كتاب
من الاخ الامير عادل ينبئني فيه بعودته الى لوزان ويعد بالرجوع الى مصر
في الخريف ولكنه لم يذكر فيه عنك سلاماً ولا كلاماً . فأنا أشكر له
ذكراه اياي بكتابيه وأوافق على كلمته الوجيزة وسيرى في الجزء
الثالث من المنار ما يدل على اتفاق الرأي وما يسرته ويسره إن شاء
الله تعالى واعتذر اليه عن كتاب خاص الآن ولكنني أرسل اليكما كتاباً
من محمد باشا عز الدين في انبائهم الاخيرة وكان قد جاء مصر ومكث
مدة يستأذن في السفر الى الحجاز فلم يؤذن له . والسلام عليكم وعلى أخيك
الامير عادل ونجلك الامير غالب وأدام الله تفعمكم وجهادكم لهذه الامة
ودمت لآخيكم المخلص .

محمد رشيد رضا

وكتب إليّ في ٢٦ جمادى الاولى سنة ١٣٤٩ و ١٨ أكتوبر ١٩٣٠ :

سيدي الأخ امير البيان

كتبت اليك أول من أمس (يوم الخميس) كتاباً « الى أن يقول » :
وانه ليسرك أن تعلم أنت أحد علماء الصين قد ترجم رسالة « الصلب
والفداء » باللغة الصينية ونشرها في جريدة له يصدرها مع بعض اخوانه
وتلاميذه ترجمها للرد على المبشرين الذين كثروا في بلادهم ونشطوا للدعاية
واكثروا من الطعن في الاسلام فلما نشر هذه الرسالة قطعت ألسنتهم
وكسرت أقلامهم فكفوا عن الطعن في الاسلام ولكن هذا العالم الصيني
قد وصف لي مسلمي الصين وصفا مخزياً يسوء كل مسلم من جهلهم بالاسلام
وافتناب رجالهم ونسائهم بالفرنج كغيرهم وقد أرسل إليّ أخيراً رسالة
سأفتيه فيها فتراها في المنار .

هذا واني قرأت في بكرة امس (الجمعة) آخر مقالاتك عن رحلتك
في جريدة الوطن التي تصدر الآن في إدارة كوكب الشرق بعد تعطيل
الحكومة للمؤيد الجديد فتذكرت شيئاً آخر كنت نسيت أن أذكره
لك وهو انني كتبت للملك صديقنا ما يخص قضية البربر وانه سيصل اليه
نداء من مصر في شأنها وأنه يجب أن يهتم بهذا الامر ويشهد في إنكاره .
فكتب إليّ يعدني بذلك ثم كتب اليه صورة كتاب استحسن أن
يرسله الى رئيس جمهورية فرنسا فخافني منه كتاب بتاريخ ١٧ جمادى
الاولى قال فيه : « وان ما ذكرتموه من الامور الاخرى في كتابكم هو موضوع
على البال وإن شاء الله ان الله يوفقني في شأنه ما فيه الخير والسداد » .
وسأكتب بعد غد كتاباً أذكر له فيه انه لو كان يادر الى مخاطبته في

المسألة لكان يربى أن يكون أشد عنابة بما ينفع المسلمين أو يدفع الشر عنهم ولاعتقد العالم الاسلامي ان كتابته له هي السبب لسفرو ولعنابته الخ . ولعلك كتبت انت اليه شيئاً في ذلك . وأرى انه يجب علينا ان نفكر في شيء عملي مما أشرنا اليه في النداء العام لكيلا نسجل على جميع المسلمين ان ليس عندهم إلا كثرة الكلام والاماني والارهام .

وتذكرت أيضاً أن أشير الى ما اخترته من مقالات الاندلس للنشر في المنار مع القصيدة وإنما عارضنا فيه كثرة المواد في مسألة البربر ومسألة المؤتمر الانقارضي^(١) ولما نشرع في هذه . والسلام عليكم وعلى الشقيق المجاهد والنجل النقيب وأطال بقاءكم لائتمكم ولاخيسكم المخلص

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٢٧ جمادى الآخرة ١٣٤٩ و ١٨ نوفمبر ١٩٣٠
(الثلاثاء) :

صبيدي الاخ الامير

كتبت يوم الخميس الماضي كتاباً أرسلته اليك ووعدت فيه بكتابة استدراك على رسالة « لماذا تأخر المسلمون » ولم أجد يوم الجمعة الفراغ الذي كنت أرجوه ولكنني اخذت أوراقاً من كراس مدرسي الاولاد كتبت فيه ليلاً ما عن لي وانا في حجرة السرير فاستكثرت ولا أراني أجد وقتاً لاختصاره وتبويضه إلا أن يكون في يوم جمعة آخر . وقد

(١) الذي انعقد في تونس وساء وقعه لدى المسلمين وان كان عمل لوسيان سان للمقيم العام في المغرب في قضية إلغاء المحاكم الشرعية ببلاد البربر أسوأ وقعا .

وصل في مساء امس كتابك (رقم ٩ نوفمبر) وهو مرجوع مكتوباتي السابقة
فإذا فيه مسائل مهمة لا يجوز إرجاء البحث مماك فيها ولا سيما مسألة
الحجاز وقد كنت أنوي أن أكتب شيئاً عنها في كتابي الأخير وقد
كتبته بعد ذهاب العمال مساء فاضطرت الى ختمه قبل الصعود من
المكتب لصلاة المغرب لثلاثين يوماً آخر وأياماً وأرى أن أترك في
هذا الضحى عمل المطبعة لكتابة ما أراه ضرورياً في هذه المسألة وغيرها
كما في الكتاب وأبدأ بما بدأت به فأقول :

(١) إذا جعل الله لنا مع هذه العسرة يسرين كما تشير اليه صورة
«الم نشرح» فأرجو أن أوفق لصحبك في رحلة الاندلس في الخريف
القابل وقد ذكرت في كتابي الماضي كلمة في هذه العسرة ورأيت مثلاً
في كتابك الذي أمامي وإن أهم ما يعني فيها لن علي قسماً من ثمن الدار
يستحق في أول يناير سنة ١٩٣١ وهو زهاء ٤٠٠ جنيه ويليه أقساط
لديون تجار الورق منجحة على الأشهر وفضل الله عظيم لا رجاء في غيره
حتى ان السيد عاصم يشك في اخذ القسط السنوي من مستأجر يستأجر
لي في القلعون وهو زهاء خمسة آلاف قرش والكتاب الذي نطبعه لجلالة
الملك الآن قد أخذنا نفقته سلفاً ولدينا كتاب آخر من عنده لا يمكننا
اخذ قسط من نفقته إلا بعد إتمام الذي عندنا . وقد إبطأت المطبعة فيه
لنقليل العمال ولاشتغالها في الشهرين الماضيين بتاريخ الاستاذ الامام ثم
أرجأنا إتمامه لان رواجه لا يرجى في هذه العسرة إن أمكن نشره في
هذه الازمة السياسية وما فيها من الضغط والاهواء المتناوذة وهذا مما
أرناب فيه .

(٢) ما ذكرته في مسألة ٠٠٠ مؤثر وأكثير ما ذكرتموه فيها وفي ذبولها معروف عندنا بالجملة والتفصيل وهو جدير بالنشر لحاجة الجمهور اليه ولعلي أغلصه لحافظ بك عوض .

(٣) زارني في الشهر الماضي مصطفى بك عز الدين المثرية الطرابلسي فعرضت له بما يجب عليه من بذل شيء لخدمة الاسلام فأظهر ارتياحاً لعمل شيء في الحجاز ورغبته في الحج لولا الحر الذي لا يطيقه . وبهذه المناسبة ذكرنا فكرة الامر وغيره في إنشاء فندق في ضواحي مكة ليكون حاوياً لجميع ما يعتاده المسافرون المترفون من أسباب الراحة والنظافة — وانه يقال إن أصحاب البيوت بمكة يكرهون ذلك لما يترتب عليه من كساد بيوتهم وإن الملك يراعيهم في ذلك فقال : انه يمكن جعل الفندق شركة مساهمة يأخذون ما شاقوا من مهورها وإذا دفع بعض الاغنياء مثلي شيئاً من المال في تأسيسها يجعله حصة يصرف ربحه في بعض وجوه البر هنالك . وذكر مسألة سكة حديد تنصل بالمدينة المنورة . ورغب إليّ أن اكتب الى جلالة الملك بذلك وقال انه يرغب أن يذهب معي الى مكة في رمضان نعتصر ونزور مسجد الرسول (ص) وقبره ونكلم الملك في هذه المصالح وذكرت له في سياق حديث البر وخدمة الاسلام مسألة المبشرين . وقد سافر في أثر ذلك الى سورية مع لجنة بنك مصر لفتح فرع دمشق للبنك وبنظر أن يعود الى مصر بعد عودة اللجنة فنعود الى الحديث معه لعل الله تعالى يوفقه لشيء فهو غني كبير منهمك وقد كبرت منه وترك العمل الآن لولده .

(٤) من هنا تنتقل الى مسألة جمع المال لامثال هذه الأعمال فأقول

إنه يجب السعي لدى كبراء الأغنياء بمصر وغيرها قبل كل شيء ثم يجب وضع نظام لجمع المال القليل من العدد الكثير من غير الأغنياء فإت تبرع الوقت بالتأثير في الاجتماعات لالقاء الخطب والمحاضرات فلما يأتي بشيء فيه غناء في مثل هذا الوقت الذي عمت العسرة فيه جميع الطبقات وأنا على موعد مع الاخ الممام عبد الحميد بك^(١) للاجتماع عندي مساء هذا اليوم ثم الذهاب الى جمعية الشبان لعقد مجلس الادارة والمذاكرة فيه بالتعهد لمقاطعة البضائع ٠٠٠٠ وكنت سألته عما سألتك عنه من جمعية الترك التي كانت في برلين فألفيته على علم بها وبقول ان عنده شيئاً مكتوباً في نظامها ووعدني بالبحث عنه .

الى ان يقول :

(٧) أنقل من هذا البحث والتذكير الى ذكر ما أفكر فيه كثيراً من أمري وأمرك وما أحب ان نختتم به أعمال شيخوختنا من التعاون على خدمة أمتنا وملتنا بما آتانا الله من علم وبيان واختبار وطالما فكرت في أمر اجتماعنا للتعاون وكنت أود لو يكون لنا ان نقيم بقرب ٠٠٠ فنشغل

(١) ما يتارى أحد في خدمة عبد الحميد بك سعيد للاسلام وكونها خدمة نصوحاً مستمرة لا تشوبها شائبة ولا يطرأ عليها فتور أقول هذا وإن كنت غير راض عنه بما تسرع به من تصديق كلام المفسدين عن المؤتمر الاسلامي الاوربي الذي انعقد في جنيف من سنتين تحت رئاستي وكان المقترح لعقده محمود سالم بك العرفاني المصري والمساعد له فيه عبد الباقي بك المصري الفاروقي وهما اللذان أقتعاني بقبول الرئاسة .

بالكتابة ونسدي النصيحة التي أشرت إليها آنفاً . ولكن هذا أمر عسر ولا أزال أسمى وأمهّد السبيل لإقامتك في مصر وأمس اجتمعت بأخيّننا عبد الحميد بك وقرأت له ثناءك عليه في الكتاب الأخير وذكّرت له ما لا يهمل ولا ينكر من فوائد وجودك هنا كما كنت كلمته بهذا في العام الماضي وألححت عليه بما لا حاجة إلى تفصيله ولكنني أقول في أصل هذه المسألة : إن أهم ما أفكر فيه من التعاون أنت تؤلف كتاباً في تاريخ الإسلام^(١) يرجى باجتماعنا على تأليفه أن يكون على مقربة مما كان ينويه شيخنا الاستاذ الامام فانت أعلم مني بالمادة التاريخية له وأنا أعلم منك بالمادة الدينية وإنما كان يفوقنا استاذنا قدس الله روحه في هذا الموضوع في روحه وحكمته لا في مادته . واملنا باجتماعنا وتعاوننا نكون كما كان يجب . وكم قال عني اني أكتب في المواضيع أو الموضوعات التي لا يجيد فراغاً لكتابتهما كما كان يريد أنت يكتب . وقد جدد كتابك الأخير هذه الامنية في نفسي وما كنت ناسياً فأذكر لكن لوعة تضاعف وقد قال صديقنا انه تكلم في العام الماضي مع من تعلم فقال انه لا مانع عنده . . .

(١) كتب إليّ ايضاً في تأليف تاريخ للإسلام يقرأ في مدارس العالم الاسلامي - ابن عمي الامير امين مجيد ارسلان سفير تركيا السابق في بلاد الارجننتين وصاحب مجلة الاستقلال التي تصدر في تونس ابرس وهو من سعة العلم وأصاله الرأي بالمقام الاول وقد اتفق رأيه في هذه المسألة مع رأي السيد الامام ولكنني قبل أن اكمل كتابي عن الاندلس الذي سيكون عدة مجلدات وإكمال كتب اخرى كنت بدأت بها لا أقدر على مباشرة هذا التأليف المدرسي في تاريخ الإسلام ولكن قد يكون ذلك إذا أنسا الله في الاجل ؟

قلت له هذا لا يكفي بل يجب إقناعه بأن وجودك هنا يدخل النهضة
الإصلاحية الإسلامية في الطور الجديد الذي يحبه ويجب أن يكون أقوى
ساعداً وعضداً ومرفقاً له . فقال صديقنا أنه سيبقى لذلك قريباً .

(٨) اقترحت البارحة على مجلس إدارة جمعية الشبان المسلمين التمهيد
مع التجار الوطنيين لمقاطعة البضائع . . . بنظام يرجى نجاحه بل اقترحت
أيضاً تنظيم الجمعية بمثل النظام العسكري في رؤساء العشرات والمئات
والآلاف الخ فقبل المجلس هذا وذاك .

(٩) طبع رحلة الحجاز — كنت أبا الحسن فيها وانفقنا على أن الرأي
أن نقرأ الأصول كلها أولاً ونصحح وتزيد فيها ما شئت وترسلها ثامة
وعند ذلك يمكن تقدير ملازمها ونفقتها إذا بينت العدد الذي تريد أن
يطبع . وأما البدء بطبعها وإرسال الملازم إلى لوزان بعد جمعها في المطبعة
وقبل طبعها فهو متعذر لأنه يقتضي تعطيل الحروف زمناً طويلاً .

(١٠) القصيدة الاندلسية حفظتها لأجل نشرها في المنار وفطنت لشدة
الحاجة إلى تعليقك عليها بما ذكرت في الكتاب ولم أشأ أن اقترح ذلك
عليك فأني غير راضٍ عن اجتهاد نفسك في الكتابة إلى هذا الحد الذي
اعرفه وانت أعرف بضرره .

(١١) وانتقد كذلك أشد الانتقاد هذه النفقات على مجلتكم^(١) الأفرنسية

(١) هي مجلتنا « لانسايون أراب » التي نشرناها أنا وزميلي احسان بك
النجاري من سنة ١٩٣٠ فأقبل النام من المسلمين والاجانب على مطالعتها لانهم
رأوا فيها لسان حال العروبة والاسلام في اوربة وكانت تظهر لنا علامات اهتمام
الدول الاوربية بها بما كان يكتب اليها من تلك الدول في السؤاال عن أعدادها

وفي فوق طافتكم والامة التي تخدمونها والوطن الذي تخصونه بخدمة هذه
الجملة كنود لا يستحق اعله تضحية مثلكم في كل هذا وثم ما هو خير له
ولكم مما يدوم نفعه .

(١٢) احب ان تكتب الي عناوين ما تعلم من الجمعيات الاسلامية في
انظار العالم مما اشرت الي بعضه في هذا الكتاب وكذلك عناوين بعض
الرجال الذين يهتمون بأمر العالم الاسلامي وبالاسلام لارسل اليهم المنار
ومثل رسالة الصلب والفداء وخلاصة السيرة المحمدية هدية .

(١٣) مكتوبات الاستاذ الامام ربما لا نحتاج الى نشر ما ينبغي نشره
منها الا في الجزء الرابع المتعم لهذا التاريخ الذي ينشر فيه بعض القصائد
التي مدح بها ومكتوبات الادباء والعظماء له وبعض وثائق الجزء الاول
في ترجمته وقد ينشر بعض ما فيها في الكلام على اصحابه وسريده في
نصل الامور العامة من الجزء الاول وعندما نصل اليها اخبرك بذلك . وقد

— والالحاح في ارسال ما يفقدونه منها ولما كنا نعلم أهمية وجود مجلة في
اورية لشكلهم بلسان الاسلام وتدافع عن حقوقه وحقايقه وهي محررة بأشهر لغة
اورية كنا ملتزمين اصدارها لفائدتها السيامية والادبية ولم تكن بدلات الاشتراك
بها توازي نفقاتها عليها كما هو معلوم من تقصير المسلمين في تأدية بدلات الاشتراك
في الصحف وهذا مما كان يعلمه صاحب المنار اكثر من غيره فقد ضاع له عند
الاشتركين بالمنار أموال لا تحصى كما اننا من سبع سنوات نتفق انا وزميلي من
صليب مالنا الخاص على مجلتنا (لانسبون آراب) لا سيما بعد ان منعت الحكومة
الفرنسية دخولها الى شمالي افريقية والى سورية ومنعت الحكومة الانكليزية دخولها
الى فلسطين وقد كانت قبل هذا المنع لا تقوم بنفقاتها فكيف من بعده ؟ .

ارجأت بعض ما أرسلته إليّ لينشر في هذا الفصل . صار وقت المغرب
فأختم الكتاب بالسلام عليك وعلى صنوك الحبيب ونجلك النجيب^(١) وسأعائلك
في كتاب آخر على ما انتقدته من لينك معه وسلمكم الله لاختيكم

محمد رشيد رضا

* * *

وما كتبه إليّ عندما طبعت عنده رسالتي «لماذا تأخر المسلمون»:

نصحيح واستدراك على رسالة لماذا تأخر المسلمون . . .

(١) مررتني في لم أر غلطاً في الآيات الكثيرة في هذه الرسالة الا
في ثلاث آيات وأذكر انني كنت اسر بغلط كثير في الآيات القليلة التي
أراها في المذكرات والمواظرات التي تنشرها لكم جريدة الشورى وإنما كان
يقع عليها نظري في وقت العمل فلم أتمكن من كتابتها لطلب تصحيحها
فهذه الاغلاط قد صححتها في أثناء القراءة .

(٢) في غير الآيات اغلاط كثيرة عليكم قليلة على غيركم منها ما هو
قطعي ومنها ما له وجه قوي او ضعيف (فمنها) قولك في خونة الغرب ثم
الشرق «خزاهم الله» والمعروف في القرآن وغيره : خزي فلان خزيّاً وأخزاه
الله . ولولا ان تكررت هذه الكلمة لجزمت بأنها من سهو القلم بل هي

(١) لا يكاد يمر مكتوب من مكتوبات السيد رحمه الله من دون ذكر
ولدي غالب ووجوب الاعتناء بتربيته وتنشئته وهذا دليل من ادلة لا تخصي على
ما كان عليه السيد الامام من مكارم الاخلاق وحسن العهد وكال المروءة وهكذا
فليكن العلماء المرشدون وهكذا فليكن الاصحاب المخلصون .

منه وإن تكررت لأنها ليست من الخطأ المشهور^(١) (ومنها) قولك حطام
فأية والحطام مفرد (ومنها) قولك لا نسلم بكذا — والتسليم يتمدى بنفسه
وهذا الاستعمال من اصطلاح علماء المنطق والمناظرة ومنه القضايا المسلمات
التي تستعمل في الألفية الجدلية يقولون سلّمنا كذا لا نسلم كذا . (ومنها)
ضبطك للجبري^(٢) بفتح الباء كأنك تروى إسكانها خطأ وهو الأصل
القياسي لأنه نسبة إلى الجبر وإسكانهم قالوا : إذا قيل جبرية وقدرية جاز
فتح الباء للازدواج فهو خلاف الأصل (ومنها) قولك : الرجوع للقرآن .
والقرآن يعمد هذا الفعل بإلى وهو مكرر فيه كثيراً فيجب جعل الرجوع
إليه بلفظه . وقد راجعت شيخنا مرة في كلمة فعل « نصح » استعماله في مقال
له متعدداً بنفسه فقلت له : ورد في اللغة نصحه ونصح له والثاني هو استعمال
القرآن فكيف تروى ؟ قال صححها فإنني لا أخالف القرآن ولو إلى صواب
(ومثله) في التعدية « حدثوا أنفسهم في تنصير البربر » والتحديث يتمدى
بالباء وقد يجتمع مع الظرفية إذا كان المقام يقتضيهما . (ومنها) قولك :
« لم تكن خيانة هؤلاء المعصمين في قضية دينية رأساً »^(٣) وهذا الاستعمال

(١) إن هذا كما قال .

(٢) أضبطها بفتح الباء لأنها هكذا عند علماء اللغة وقال أبو تمام :

قواطع لا يتركز ذا جبريّة سائياً ولا يحرين من لم يجارب

فلو كانت بسكون الباء لم يستقم وزن الشطر الأول .

(٣) أصاب الاستاذ فأني لم أجد هذا الاستعمال في الكتابات القديمة وإنما

« الرأس » هنا بمعنى « الابتداء » وعليه فالوجه فيه ظاهر . وكذلك « الطيلة »

في العمر واستعمالها للعدة ممكن .

مأثوف عند الناس وأنا لا أعرف له أصلاً ولعل عندك فيه ما ليس عندي
فإنك أكثر مني بحثاً في أصل أمثال هذا الاستعمال وبقرّب منه استعمال
« حيلة » بمعنى مدة وقد استعمل عند العرب بمعنى العمر فهو قريب .

الاستدراك

استحسن أن يزداد في بعض المواضع من شواهد آيات القرآن وغيرها
ما هو أقوى جداً فيها ولا نظير له في الرسالة ومنها ما هو أقوى سبب
الموضوع مما أوردتموه .

(١) فمن الأول ما يناسب المعركة العجيبة الذي ذكرتموه في موضوع
حرب طرابلس الغرب إذ غلب المسلمون جيشاً من الطليان بفوقهم عشرين
ضعفاً وقتلوا منه عشرة اضعاف عددهم فيحسن أن نذكر في آخر الخبر
آي سورة الانفال في غلب المؤمنين لعشرة اضعافهم في حال القوة والعزيمة
ولضعفهم في حال الضعف والرخصة راجع سورة الانفال (١٥ و ٦٦) وتجد
تفسيرهما في الجزء الثامن من المجلد ٢٩ من المنار .

(٢) ومنه في الرد على زعم جول سيكار ان العلم في القرآن لا يراد
به الا علم الدين : يحسن أن يذكر في الرد عليه مثل قوله تعالى في سورة
فاطر (٣٥) : « ألم تَرَ ان الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات
مختلفة ألوانها ومن الجبال جدد بيض — الى قوله — إنما يحشى الله من عباده
العلماء » فذكر العلم في هذا السياق في عجائب المخلوقات يراد به العلم بها
وبالسنن الحكيمة في هذه المواليد كلها . وأمثالها كثير بل الآيات في اسرار
المخلوقات والارشاد الى معرفتها والافتقار بها أكثر من الآيات الواردة في
الاحكام الشرعية (راجع ص ٥٧٣ من الجزء التفسير التاسع) .

(٣) ومن النوع الثاني قوله تعالى في الشواهد على العدل في الارض لاستخراج غلاتها وكنوزها ومعادنها والانتفاع بها قوله تعالى « هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا » وقوله : « وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه » ولعلك تجد وقتا لمراجعة تفسير الاولى في ص ٢٤٩ - ٢٥١ من جزء التفسير الاول فتجد فيه من الشواهد التي يحسن ايرادها هنا قوله تعالى في سورة الاعراف : « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » . . .

(٤) ومن قوله الشواهد على ان ما اصاب المسلمين من الضعف إنما كان من نقصهم في العمل قوله تعالى (وما اصابكم من مصيبة فيها كسبت ايديكم) وقوله (أو لما اصابكم مصيبة قد اصبتم مثلها فأنتم أنى هذا ؟ قل هو من عند أنفسكم) والمراد بهذه المصيبة ظهور المشركين على الصحابة في غزوة احد فيها شج رأسه (ص) وكسرت ربايعيته . . .

وهناك عبارات لا خلاف في مفرداتها ولا في جملها ولكنها قد توهم غير مراد الكاتب كقول الامير أبدي الله به العربية في لغتها وتاريخها وسياستها : « ولولا الخلاف الذي عاد قدب بينهم في أواخر خلافة عثمان وفي خلافة علي (رض) لكانوا اكملوا فتح العالم » . فهذا التعبير يوهم ان الذي كان المانع من فتح العالم هو الخلاف الذي دب بينهم في زمن الخلفين فقط . وهو غير مراد . واضل انه لو قيل : منذ اواخر خلافة عثمان لزال هذا الالهام وأنه أولى وإن كان تأويل الاول ممكنا . فالمرجو بيان ما نقرونه في هذه المسائل من غير استدلال فوق كل منا لا ينبغي ان يضيع شيء منه في هذه المباحث اللفظية .

هذا : وأما ما انتقده أو استدرك عليه من جهة المعنى فأهمه جوابكم لمن يقولون : ان النهضة لا ينبغي أن تكون دينية بل وطنية قومية — فانه صريح في ان النهضة الدينية غير مقصودة لكم في نفسها وإنما المقصود هو العلم الديني وما تكن وصيلته وانكم لم تذكروا دعوة القرآن إلا بسبب سلبه في المعنى وهو انقاء « الاباحة والالحاد وعبادة الابدان واتباع الشهوات » وان هذا من قبيل اختيار أخف الضررين لقولكم عقب ذلك « مما ضرره يفوت نفعه » ومفهومه ان الاباحة والالحاد وعبادة الشهوات فيها نفع وضرر ولكن ضررها يفوت نفعها اي يسبقه . وبما اعتقد ان هذه عقيدتكم ^(١) وما هو بالذي يصلح جواباً عن سؤال مسلم يطلب بيان ما يرثي به المسلمون في دنياهم مع المحافظة على دينهم والدين عنده هو المقصود بالذات لسعادة الآخرة والدنيا وإنما يريد الدنيا لانها سياج له ولانه دين ملك وسيادة . . . وأرى ان هذا القصور في هذه المسألة — وأرجو العفو عن هذه الكلمة — لم يكن له من سبب إلا بحثها في آخر الرسالة وشعوركم بانها صارت طويلة فوق ما قدرتم لها وإن كانت (هذه المسألة) اولى بالاطالة من غيرها وقد سردتم من الآيات الكريمة في العمل ما استغرق صفحة كاملة يسكني في المقصود منها نصفها او ربعها لان السائل وغيره من يخاطبون بهذه الرسالة ليسوا من الجبرية في شيء . . . وليس من الجامدين ولا من الزهادين في الدنيا بل هو يفهم هذه المسائل كلها فهم صحيحاً

(١) لست ممن يقول بأن الدين ضروري لمجرد منعه اتباع الشهوات بل الدين واجب من الجهة العقلية ايضاً غير اننا استجلبنا النظر الى هذه النقطة لانها محسوسة لا مجال للمكابرة فيها .

لأنه من فلايذ أخيك هذا كان في مدرسة الدعوة والإرشاد ويقرأ
النار وتفسره ولكنه لا يستغني هو واستاذة عما في الرسالة من الشواهد
والعبر التاريخية والسياسية ولاجلها اقترح عليكم ما اقترح وهو هو الذي
ترجم رسالة الصلب والفداء باللغة الملاوية .

ثم إن هذه المسألة أهم مباحث هذه الرسالة وهي التي كان وجهها
أحد الكتاب في جريدة العهد الجديد إذ قال إن بعض المسلمين يدعون
في هذا العصر إلى الترفي من طريق الدين ويرون أنه يجب عليهم أخذ
ما يوافقهم من علوم أوربية ومدنيته وترك ما يخالفه وذكر أنها طريقة الشيخ
محمد عبده والنار وبعضهم يرون أنه يجب أخذ مدنية أوربية بمخذا فيرجحها لأنها
لا تتجراً ووجه اليكم السؤال : أي الطريقتين أقوم ؟ وقد كاتبكم يومئذ
في المسألة ولكم امتنعتم من الجواب عن سؤاله لأنكم لم تعرفوه^(١) .
فأرى أنه يجب الآن أن تعيدوا النظر في الجواب وتبسطوا بسطاً كافياً
شافياً ولو مختصراً والتطويل أولى وأذكركم فيه بالنقط الآتية :

- (١) إن الكلام في نهضة المسلمين عن حجج القرآن أقوى مقنع لهم
بالقيام بها واعظم مؤثر في انفسهم على اختلاف اقوامهم .
- (٢) إن إقناعهم بالنهضة من طريق الدين لا يتنافي قيام كل منهم بما
يرقي انفسهم وأوطانهم وإن كان فيها من لا يدين بدينهم ممن قد سبقهم

(١) أتذكر أنني أجبت بأن الحرية التامة غير موجودة في الدنيا وأن
الحرية كلها نسبية وإن سويسرة أعرق بلاد في الحرية والحال أن قانونها يقيد
الحرية الدينية بقوله : أنها مطلقة إلا إذا خيف منها على الأمن والنظام .

في النهضة الدينية كما تقدم بسطه فكان سبب تخلف المسلمين عنهم جهلهم بأن دينهم يدعوهم الى أن يكونوا السابقين لغيرهم .

(٣) انهم يرجعون بالجمع بين النهضة الدينية والدينية بهداية الاسلام بقاء تعاطف شعوبهم وأقوامهم الكثيرة وتواديهم وتعاونهم وفي ذلك من القوة الروحية والاجتماعية والسياسية ما لا يخفى واعظم شعوبهم رجاء من هذه الخطة الشعب العربي^(١) .

(٤) ما في الاسلام من الوفاية من مفسد الحضارة المادية وخطار النزعات البشنية وغيرها .

(٥) فوائد الدين الاخرى التي ذكرتموها وهي صيانة الامة من الالحاد وبإباحة المنكر والفساد الخ وأرائي قد أطلت أكثر مما قدرت فأقتصر على هذا مما كان خطر بيالي عند قراءة الرسالة وغرضي التذكير بما يجعلها اتم فائدة والرأي لكم والتي منتظر جوابكم . على اني سأبدأ في هذا الاسبوع عقب وصول الجواب ولا يصدني عن ذلك قبولكم بسط المسألة الاخيرة لان موضعها في آخر الرسالة .

(١) هذا قد ذكرناه مراراً وآخر مرة في السنة الماضية اذ قلنا ان الجامعة الاسلامية ليست بخطر على غير المسلمين من العرب بل هي عصف للشعب العربي بأصره فلماذا يعطف مثلاً مساحو الهند والجاوي والفرس والترك والبشتاق والارناؤوط على فلسطين ؟ الجواب : لانها مساحة لا لانها عربية . واستشهدنا بقول المسيو بربان للمسيو هربو في البرلمان الافرنسي : لا تقدر ان نقطع علاقاتنا بالفاثيكان لان استعطف الكاثوليك من اهم المصالح لفرنسا أفلا ترى ان ٢٥ —

وكتب إليّ في ٩ رجب ١٣٤٩ و ٣٠ نوفمبر ١٩٣٠ :

سيدي الأخ الامير

وصل كتابك المؤرخ في ٢٠ نوفمبر يوم الاربعاء الماضي ولعل كتابي المطول الذي أرسلته مسجلاً وأودعته ملاحظاتي على الرسالة قد وصل اليك في يوم الاربعاء الذي وصل فيه إليّ كتابك هذا أو في يوم الخميس بعده .
(الى أن يقول) :

والذي أرى في أمر انتفاعك المالي بقلبك أن تعجل بإتمام الجزء الاول من الحلة الهندسية في الرحلة الاندلسية وتعقد له اشتراكاً توزع وصولاته على الجمعيات والاصدقاء في الافطار المختلفة ويجعل الثمن له عشرين قرشاً للمشارك الذي يدفع الاشتراك سلفاً ثم يكون الثمن بعد الطبع ٣٠ قرشاً . ثم تقبل مثل هذا في الجزء الثاني فوجعل به ما استطعت ويمكن مثل هذا في رحلة الحجاز ان وافقت .

أردت أن أكتب اليك مرجوع كتابك الاخير عقب وصوله واكتني رأيت أن أبدأ قبل الكتابة في السعي لما مهدت له من قبل واخبرتك به وهو مسألة الاذن لك بالمجيء الى مصر فذهبت الى صاحبنا عبد الحميد بك فعلمت انه سائر وبلغني ان صديقنا كانا فؤاد بك سليم في القاهرة فسعيت للقاءه فالتقينا في دار المنار وسألني عن اخبارك قبل أن أخبره بشيء فأخبرته خبر العسرة وموسم الزيت عندكم في المواسم الثلاثة ومسألة الصحيفة الفرنسية وخسارتها والعزم على إرسال الاسرة الى بيروت وان سـمليون كاثوليكي في الولايات المتحدة الاميركية اجمعوا على مطالبة حكومتهم بترك بونما التي على فرنسا الخ .

الواجب علينا قبل كل شيء السعي ليدخل صديقنا مصر بأمرته وذكر
له ما دار بيني وبين الحميد بك سعيد في ذلك وما سيتخذ من الوسيلة
... فرأيت أنه لا يرجو أن يفعل شيئاً وقال إنه يظن أن جل المنع وأصعبه
من جهة الإنكليز وأنه سيختبر ويختبرني ثم اجتماعنا ثانية فقال إن رأيه كان
في عمله وأنه سيقابل صاحب الشأن في ذلك منهم وهو يعرفه ... ثم عدت
إلى عبد الحميد بك مساء السبت فأخبرني بأنه سيبدأ بالسعي غداً .

في ١٠ رجب ١٣٤٩ :

بدأت بالكتاب مساء أمس (الاحد) وشغلت عن المضي فيه بما لا سرد
له وخرجت من بكرة هذا اليوم لأداء دراهم لمصرفين من المصارف المالية
مستحقة بموجب كيبالات واقتضى خروجي أعمالاً أخرى فلم أعد إلا بعد
الظهر بأكثر من ساعة ولم أدخل المكتب إلا بعد العصر وأنا أتم هذا
الكتاب بعد العشاء وسأرسله في الليل غالياً . (إلى أن يقول) :

نسيت أن أكتب اليك في الكتاب المطول الماضي أنني أرى من
المناسب أن أكتب لرسالتك مقدمة مختصرة أبدؤها بالبسطة وأذكر صفة
السائل لك وما حملة على السؤال فقط فهل ترى هذا مناسباً وتأذن به
وهو حق السائل على المنار ؟

أخبرت ختم الكتاب لأذكر فيه ما عمله عبد الحميد بك سعيد
فسألت عنه بالتلفون مراراً فكنت أجاب بأنه خرج ووعد بالعودة إلى
الجمعية ولما بعد وسأخبرك في كتاب آخر بما يكون منه ومن صهي فؤاد
بك من الطريق الآخر . سأني فؤاد بك عن الاخ الأمير عادل فأخبرته

انه عنده وهو يسلم معي عليكما وأحال الله بقاءكما ونفعكما لامتكم وودكم
لأخيكما ؟

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ١٧ رجب ١٣٤٩ و ٨ ديسمبر ١٩٣٠ :

سيدي الأخ الامير

بعد إرسال كتابي السابق - وجل ما فيه وأهمه الكلام في العصرة
للالية - جاءت الصحف التي كتبتهما في هفوات الرسالة والاذن بالطبع
وكان في أيدي العمال جريدتان لا يد لهم من إتمامها في وقت صدورهما
وكتب أعطيتهما أصول التفسير جزء النار الخامس فأستهم بالشروع في
جمع الرسالة بعد إتمام الجريدتين وتأخير النار وإن كان قد تأخر مواعده
شهرًا قبل هذا . ولما شرعت في قراءتها لوضع ما وافقت عليه من تصحيح
واستدراكات عثرت بهفوات أخرى في الآيات وفي غير الآيات وذلك أن
ما كتبتة أولاً كان بعد مطالعتها كلها من غير مراجعة فاقترعت على ما
تذكرت وقت الكتابة . وأنشأت اكتب فيما ظهر لي بعد كتابتها ثم لم أتمه
لأنك مستعجل بطبع الرسالة فأبطلت ما كتبت منذ يومين ولم يتح لي
إتمامه وتقديمه ورأيت أن أصحح ما أقطع برضاك بتصحيحه قيامًا على ما
أذنت به . ومن سوء الحظ أن تكتب هذه الرسالة النفيسة بعجل وتطبع
على عجل ولكن فيها جملة لم أفهمها عند قراءتها اول مرة ولا ثاني مرة
ثم منها ما لا يتبادر الى فهم كل قارئ فوضعت لها حاشية فسرتها بها .

وقد تذكرت عند قراءة الاستدراك المنقول عن جريدة الطائ ما

كنت ففكرت فيه عند قراءتها ونسيت أن أكتبه اليك وهو مبالغتك في
 تبرئة الديانة النصرانية من التأثير في إضمار مدينة اليونان والرومان
 والقضاء عليها بنزل ما برأت به الديانة الاسلامية . والذي نعتده أن
 ما في الاناجيل وسائر كتب العهد العتيق من المبالغة في التزهيد في الدنيا
 وحرمان الاغنياء من دخول ملكوت السموات والخضوع لكل ذي سلطان
 والخضوع والاستكانة لكل ذي قوى كان له تأثير عظيم في القضاء على
 تلك المدنية — وكذلك سيرة الاحبار من باباوات وبطاركة وفهمهم للدين
 كان له تأثير آخر في ذلك .

وبلي هذا ويتصل به اللين في الرد على من ينكر انه كان للاسلام
 حضارة والاكتفاء فيه بأن الاسلام قد أفاد الحضارة الشرقية وأيدها . . .
 والواقع أن الحضارة الشرقية كانت عند ظهور الاسلام في طور الانحلال
 والزوال وان المسلمين لم يلبثوا بعد تمكن ملكهم ان أحيوا العلوم
 والفنون الميته ونقحوها وأوجدوا حضارة جديدة إسلامية . . . وانت أعلم
 منا بهذا ومن صرح به من علماء الافرنج ومؤرخيهم المصنفين كغوستاف
 لوبون وسديو و . . . و . . . حتى أن غوستاف لوبون قال في كتابه « تطور
 الامم » : ان ملكة الفنون لم يتم نشوؤها والاستقلال فيها لامة من الامم في
 أقل من ثلاثة قرون إلا للعرب وحدهم فإن ملكة الفنون قد استحكت لهم
 في قرن واحد (١) . . .

وقد كتب لعبد الغني سني التركي رقعة قال له فيها إني ألفت مصنفًا

(١) عدنا فقويتنا الجمل التي تشير الى ان الاسلام أثل مدنية باهرة منطبعة

بطابعه الخاص .

كبيراً في مدينة العرب والاسلام لأثبت به لقومنا ان العرب اساتذتنا في
علمنا وحضارتنا ولكن التربية الاكليريكية الكاثوليكية العامة حالت
دون اقتناعهم بذلك . . وفي الرسالة تصرّح كافر بأن مدينة العرب
نبعت من القرآن ومن محمد عليه الصلاة والسلام وإنما كان الذين وإيمانهم
النسائي في سياق الرد على الطاعنين في مدينة الاسلام — لهذا رأيت أن
أعيد اليك الورقات التي فيها هذا الرد راجياً أن تنقحها بما تنفع في الرد
من روحك القوية التي تتجلى في الرسالة من أولها الى هنا بما يليق من
التميز بين الاسلام والنصرانية الحقيقية والبابوية وهذا لا يؤخر طبع
الرسالة فانه يقع في الكراسة الاخيرة منها فتى وصل الورق من عندك
يكنسنا جمع هذه الكراسة وطبعها في يوم واحد أو يومين فارسل معه
كتاب التوضيح لعبد الحميد بك سعيد ولمن شئت من أصحابك الذين تعهد
اليهم بتوزيع النسخ وارسال ثمنها اليك ونحن نعطيه من المطبعة ما يطلبون .

في ١٩ رجب ١٣٤٩ و ١٠ ديسمبر ١٩٣٠ :

بعد كتابة الورقة الاولى أردت أن أرى صدقنا عبد الحميد بك
سعيد لأعلم منه ماذا فعل في المسألة التي كلفته ايها . فأخبرني انه كلم
رجال البطانة بما أقنعهم به ووعدوه عن اقتناع ورغبة في اقامتك بمصر
واشتغالك فيها بخدمة الاسلام وانهم سيشككون وينخبرونه بالنتيجة التي
يرجون نجاحها قبل الكلام وسيبقى هو على آثارهم ويمهد لذلك من طريق
من يدهم تنفيذ ذلك وسألت بالتلفون صدقنا فؤاد بك عما فعل في هذا
السبيل فقال انه لما يفعل شيئاً وانه ملازم لدار صهره لركة عرضت له .
وقد عرض لنا في هذه الايام أن أم الاولاد قد ألح أهلها بطلبها الى

طرابلس لرؤية والدها الذي يخشون أن يقضي عليه مرضه العضال
فاضطرت الى تجهيزها وارسلها وبذلك زادت مشاغلنا والعسرة لا تزال
ضاربة أطناها وقد طلبت من الحجاز ٢٠٠ جنيه سلفة للاستعانة بها على
طبع آخر كتاب لهم عندنا ولما يجب طلبنا والامر لله تعالى (ان مع العسر يسرا
إن مع العسر يسرا) ونحن مكلفون في هذه الايام من قبل محافظة مصر أن
نعمل في المطبعة أعمالاً تطلبها مصلحة المطافي احتياطاً لوقوع الحريق ولما نتمها
ولها ذبول ولها نفقات وليس في صدري أدنى حرج ولا خيق من ذلك
والله الحمد .

العبارة الغامضة التي أشرت اليها في الورقة الاولى هذا نصها :

« ولا شك ان المسلمين الذين يبلغون هذه الدرجات من الاخطاط
وتوكلهم الامة الاسلامية وشأنهم يلبعون بحقوقها يستحقون للاسلام
التمحيص الذي هو فيه وإنما سمح الله بأن يستولي الاجانب على بلاد
المسلمين الخ » .

فالغموض في قولكم يستحقون للاسلام التمهيص الذي هو فيه وقد
فسرته بما تراء في الصفحة المرسلة مع هذا .

هذا وانني ارسلت لكم نسخة من الاسلام والنصرانية لاستاذنا
لنذكركم بمشربنا ومشربه في هذه المسألة وما ترسلونه منقحاً او غير منقح
فانني أنشره كما هو بدون مراجعة والسلام من اخيكم الخاص

محمد رشيد رضا

وكتب إليّ في ١٠ رمضان ١٣٤٩ و ٢٩ يناير ١٩٣١ :

سيدي الاخ الامير

أحبك تحية مباركة وأعتنك بشهر الصيام المبارك وأسأله أن يوفقنا جميعاً لإكمال عدته وما يرضيه من قيامه ونلاوته ، وقد أرسلت اليك نسخاً من الرسالة المباركة ووزعت نسخاً منها على من كلمتهم وكنت أرجو أن آخذ ثمنها منهم كلهم أو بعضهم فلا أرسل اليك كتاباً إلا أن يكون فيه تحويل يبلغ من الجنيهات ولما تيسر لي قبض شيء ما .

أرسلت إلى جمعية الشبان المسلمين ٥٠٠ نسخة بعد أن كلفت رئيسها بالاجتهاد في توزيع الف نسخة وعقدت للرسالة محاضرة في نادي الجمعية لتكون إعلاناً للترغيب فيها وأخذت لحافظ بك عوض ١٠٠ نسخة فلم أجده فوضعتها في إدارة الكوكب وقد أخبرني بالهاتفون بوصولها وشرعته في توزيعها وسألته عن الثمن فقال انه مستعد لدفعه عند التلاقي وسأذهب اليه ليلاً في أول فرصة — وأخذت ١٠٠ نسخة لاسماعيل بك شيرين مدير المطبوعات و ٢٥ لسليم بك عز الدين فوعده بتوزيعها وطلب غيرها وأرسلت ١٠٠ نسخة إلى فؤاد بك سليم في رمل الاسكندرية وبنظر انت يزور مصر في هذا الاسبوع . وأرسلت أكثر نسخ الهدايا إلى الذين كتبت لي أسماءهم من أهل هذه البلاد وكتبت إلى عبد الرحمن بك عزام أسأله أين أرسل اليه النسخ التي وعدني بأخذها ولما يجب . وأما نسخ الهدايا الخاصة بأهل المغرب فلما أرسلها للعالم بأنها لا تصل اليهم في هذه الايام فما رأيك في ذلك ؟

وأهديت عبد الحميد بك سعيد نسخة وقد كان سافر إلى القدس

لحضور جنازة محمد علي المهدي وعاد . وقد وصل امس شوكت علي ونزل
ضيقتا عنده فاذا حضرا في الليلة الآتية الى الجمعية فانتني أزورهما فيها
واهدي شوكت علي الرسالة بالنيابة عنك وقد بالغ الناس في تشييع جنازة
المرحوم محمد علي من نور سعيد إلى القدس وفي دفنه وتأيينه وإكرام
أخيه وأهله . وفي ذلك فائدة بل فوائد ظاهرة .

وصل كتابك الثاني المرسل من برلين وقد سررت بالتوفيق لرهن
الدار التي لك هناك . والقسط الذي على دارنا هنا قد استدنته من بنك
مصر ودفعته وصار يبيئنا في هذا الشهر ما يكفي لتفقات الدار والمطبعة
من اثمان الورق وهو يناهز ٥٠٠ جنيه . وقد تم طبع الجزء العاشر من
التفسير وبقي جمع الفهرس له وطبعه وهو أي التفسير أروج كتبنا ومتى
أتممنا طبع الكتاب الذي شرعنا فيه للملك عبد العزيز فسأعتني بإتمام
طبع تاريخ الاستاذ الامام وهو مما يرجى رواجه بالرغم من العسرة الحاضرة
وهذا الكتاب من مطبوعات جلالته هو آخر ما عندنا منها وما عند الله
خير وأبقى .

ما ذكرته في كتابك الاخير في شأن أحمد زكي باشا هو من أدلة
وفائك وصناء سريرتك ولعلي أتوخى لقاءه لاطلاعه عليه وإظهار رغبتني
في مصالحته مع أبي الحسن الذي رفع عليه قضية في هذه الايام وأظن
أن هذا صار يقبل الصلح على شدته .

طال علينا أمد محبي الأخ الحبيب الامير عادل وقد كان وعد بأن
يعود في الخريف فمر الخريف وكاد يمر الشتاء الذي هو خير الفصول في

مصر فعسى أن يكون بخير وعافية والسلام عليك وعليه وعلى الأمير غالب
وأدامكم الله لأخيك المخلص

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٢٦ رمضان ١٣٤٩ و ١٤ فبراير ١٩٣١ :

سيدي الأخ الأمير

أحبك وأهنئك بعيد الفطر أعاده الله عليك وعلى آلك وأنتم على
خير ما تحبون لأنفسكم ولأمتكم وقد ألقى كتابك المرسل من لوزان في
١٦ رمضان فعجبت من أمرك في شدة شغفك بالعالم كيف شغلت نفسك
في هذه العسرة الخائفة بتصوير أسفار الكتب القديمة كالأكايل
وقد بادرت بعد وصوله إلى لقاء الأخ عبد الحميد بك سعيد وأطلعته على
الكتاب وسأته عما تجد في سعيه فقال انه منذ يومين قابل صدقي باشا
وذكر له المسألة كما اقترح من ذكرتهم لك من قبل . فاتفع من غير حاجة
إلى التطويل في الاستدلال — ووعد بأنه سيحكم المرجع الأعلى فيها . . .
قلت ومتى يمكننا أن نعلم النتيجة ؟ قال : بعد العيد . قلت : بل يجب عليك
المراجعة في هذا الأسبوع . قال : سأفعل إن شاء الله تعالى . وأنوي أن
أقابله في الجمعية في الليلة القابلة وأعيد الإخاح عليه وسياقي في هذه الليلة
صديقنا الشعالبي محاضرتة الثالثة في نادي الجمعية وأنوي أن أقترح عليه
التنويه بالرسالة للترغيب في شرائها من الجمعية وسأترككم أنا في ذلك إن
شاء الله وأقترح على عبد الحميد بك أن يتكلم فإنهم قد قصرُوا في

الاعلان عنها فلم يبيعوا إلا نسخاً قليلة منها وقد قلت لعبد الحميد بك انه
يجب عليه الاهتمام بتوزيع النسخ .
أسلم على الاميرين عادل وغالب لا زلت سألين لأخيكم

رسيد

وكتب إلي في ٨ شوال ١٣٤٩ :

سيدي الاخ الامير حياه الله وأبدته

اليوم وصل كتابك الذي كتبت في ٢ شوال ووصل قبله كتاب في
آخر رمضان وكتاب في ثالث شوال ولعل كتابي الذي أرسلته إليك في
أواخر رمضان وصل بعد إيداع كتابك الأخير في البريد . وأبدأ الآن
بالجواب عن الكتاب الأخير لأجعل بقية الوقت في مسألة امان الله خان
فأقول :

(١) النسخ التي أمرتم بإرسالها الى الحاج عبد السلام بتوتة قد أرسلت
اليه في اليوم الذي أرسلت فيه كتابي الأخير اليك وأذكر انني قلت فيه
إنها ترسل في ذلك اليوم ولكن أخاه هنا يرتاب في وصولها وله مع شبان
المخاربة الذين هنا أخبار في مراقبة البرد لا محل لذكرها .

(٢) كتاب مختار باشا — سأل الشيخ محمد نصيف عبد الغني سني عن
ترجمته له فأخبره أنه كان أعطاها لنور الدين بك مصطفى المشهور الذي
توفي وأنه سيكتب لولده بأن يعطيني إياها لطبعتها وأنه لا يطلب شيئاً
من الدراهم وإنما يطلب بعض النسخ المطبوعة ليهدئها إلى بعض أصحابه
وأنا كنت استعجل بك شديداً أن يطلبها من ولده بل هو انتدب لذلك

لأنه عنده كوله وقد أخبرني اليوم بعد إعلانه بكتابك هذا أن آخر
 موعد يضربه لي لإحضار النسخة يوم السبت الآتي (بعد غد) فإن لم
 يحضرها أرسل إليك الأصل التركي مع التعليق الذي كتبه ولد المؤلف
 محمود مختار باشا أو أرسل الترجمة مع الأصل لتصحيح عريبتها على الأقل
 ويبقى علينا عمل الرسوم بأخذها عن الأصل فترجئها إلى أن تعيدوا الكتاب
 مع الترجمة .

والسلام عليكم وعلى شقيقك ونجلك حفظكم الله والسيد عاصم يسلم
 عليكم تسليماً .
 أخوك

رمسيس

وكتب إلي في ٢٢ شوال ١٣٤٩ و ١٢ مارس سنة ١٩٣١ :

سيدى الاخ الامير

سرفني من كتابك السري الخاص أن رأيتك اتبعت فيه مذهبنا أهل
 الحديث في الجرح والتعديل بعد أن كنت في عامة احوالك على مذهب
 الصوفية الذين يغلبون حسن الظن بكل الناس ولا ينظرون إلا إلى
 حسنهم خلافاً لشقيقك الامير عادل . بل رأيتك فيه تدعوني إلى ما
 هو مذهبي الذي شهدت لي في الحجاز بشمكي به واتباعه في المنار بمناسبة
 ما كتبته عنك أثر تلافينا في بور سعيد وهو مذهب المحدثين . فلا تخف
 علي أيها العزيز أن آخذ كلام المنقذين لحكومة الحجاز بالقبول على
 علانه . فالقاعدة عندنا ان الجرح لا يقبل إلا ببيان وأن نمحص الاقوال
 فنروي في جرح المشددين كالمعيار في المتقدمين والذهبي في المتأخرين

وفي تعديل للتساهلين كالحاكم وابن حيان والترمذي . وانني في هذه المسألة قد وقفت على أخبار شفوية و كتابية من كثيرين منهم النجدي والحجازي والمصري والسوري والمغربي وأكثرهم مخلصون لهذه الحكومة ولما لكها ، لامراء في إخلاصهم . وقد كتبت إلى ٠٠٠ في ذلك وجاءني منه كتاب مطول في الموضوع عهد الي في أن يكون سرّاً بيننا وكنت أحب أن يطول البحث فيه بيني وبين ٠٠٠ بعد شفائه وقد جلسنا جلسة واحدة لم نتسع لذكر كل المسائل المهمة ولا لأكثرها وقد رأيت جوابه على انتقادات اخواننا السوريين عين انتقاد زميله الذي كتبه الي وملخصه انهم ينتقدون بالكلام ولا يعملون « إذ لا يصبرون كما صبرنا » ولما ذكرت لفلان رأيي في جلالة الملك قال انه على اختصاره قد صور كما هو لم ينقصه من حقه شيئاً ولم يعطه أكثر منه .

(الى أن يقول السيد) : وستكون مطبعتك بعد أسبوع خالية من المطبوعات الخارجية ليس فيها دراهم ونسأله تعالى أن يجعل بعد عسر يسراً ويرزقنا جميعاً من حيث لا نحسب والسلام عليك وعلى شقيقك وفجلك من اخيك م

محمد رشيد رضا

وكتب في ٦ ذي القعدة ١٣٤٩ و ٢٥ مارس سنة ١٩٣١ :

سيدي الأخ الامير حياه الله تعالى

وصل كتابك الاخير منذ اسبوع وأردت أن أرجي رجعه يومين للوقوف على ما أحب أودعه اياه فانقضت الحال امتداد الارجاء كل هذه

للدة وقد أخذت يوم السبت الماضي ترجمة كتاب «سرائر القرآن» من
اسماعيل بك شيرين فألفت فيه غلطاً كثيراً بتمذر عليّ اصلاح بعضه
دون بعض والذي بتمذر عليّ منه هو الذي يتوقف اصلاحه على فهم الاصل
التركي وسأرسله اليك لترى هل يمكنك اصلاحه بالمقابلة على أصله أم
ترى استئناف ترجمته أسهل؟ وعلى كل حال أقول لا حاجة الى الامساع
فيما يختاره بل انت في أناة وربث ما شئت وأحب أولاً ان تترجم لي
خطاب محمود مختار باشا في الاذن لي بترجمته ونشره فقد قال لي اسماعيل
بك شيرين انه يطلبه مني ولا أدري سبب هذا ولعله ظن ان طبعنا لترجمة
عبد الغني سني بالاتفاق معه يعارض هذا الخطاب وتواعدت مع اسماعيل
بك على زيارته بعد محيى فؤاد بك سليم من الاسكندرية فان الباشا
يحبه ويسأل عنه . وقد جاء فؤاد بك منذ ثلاث أو اربع ولما يزورني ولا
بد ان نلتقي قريباً ان شاء الله تعالى .

وأهم أنباتي لك انني كنت اطلمت عبد الحميد بك على مكتوبيك اللذين
انصت فيهما شؤون أبي سعيد الخ . (الى ان يقول) :

أما ما سألتني عنه من تقدير نفقة « رحلة الحجاز » فجوابه الدقيق
يتوقف على نوع الورق وعدد المطبوع وأقول بالاجمال ان طبع التي نسخة
على أجود الورق يبلغ ٣٤ جنيهاً أو ٣٥ وعلى ورق دونه يبلغ ٣٠ جنيهاً
فقط او ما يقرب من ذلك وقد رخص سعر الورق قليلا في هذه الايام .
ويمكننا الاستعانة على طبعها بالاشتراك ان شئت وبما عسى ان نجعله من
ثن الرسالة الاولى بعد الحصول على نفقة طبعها . وكنت احب تأخير
هذا ولكن العسرة لا تزال آخذة بالخلق وقد تم طبع الجزء العاشر من

تفسيره وسأرسل اليك نسخة منه أحب ان تقرأها كلها بنظام ثم تقرظ
التفسير بما لا اطلبك بحق في نشر سواه وانما يسهل عليك هذا اذا
جعلت لمطالعة الجزء وقتاً معيناً كساعة من الليل او النهار او اكثر
والسلام عليك وعلى الصنو الكريم الامير عادل والفرع النجيب الامير
غالب وأسأل الله ان يجمع شملنا بكم عن قريب ؟

محمد رشيد رضا

وكتب الي في ٣ ذي الحجة ١٣٤٩ :

سيدي الاخ الامير حياه الله وأمتع به

أحبك وأعتك بعيد النحر السعيد أعادك الله الى امثاله عشرات
السنين قرير العين بامتك وولدتك وقد وصلت اصول رحلتك المطبوعة
والخطوطة متصلة وما وصل اليوم منها فيه مكتوب شخصي لي يبشر
بقدوم الاخ الامير عادل ولم اكتب اليك في هذه المدة لانني انتظر شيئاً
مفيداً أبتذك به — ولما أجد وقتاً اقرأ فيه شيئاً من الرحلة الا انني رأيت
بالمصادفة كلمة (اجاب) بمعنى اجيب وهذا مما اعتاده قلمك ولسانك وقد
غيزته من الرسالة التي طبعناها لان المجاوبة بمعنى المحاوره ولا يستقيم
وضعها في مكان يقصد به رفع اعتراض وازالة ابهام ولم تتفق اتفاقاً
صريحاً على جعل للمطبوع من الرحلة الي نسخة بل أذكر انني عملت لك
حساباً تقريبياً لهذا القدر من النسخ ونسبت هل هو بقطع المنار او بقطع
رسالة «لماذا» . وذكرت انك حسبت ان النفقة تكون اكثر مما ذكرت

لك واني بالطبع احسب عليك اقل ممكن من اجرة الطبع دون ادنى حساب للتصحيح . (الى ان يقول) :
وسأكتب لك في فرصة قريبة ان شاء الله كتاباً مفصلاً والسلام .

رشيده

وكتب الي في ١٨ ذي الحجة ١٣٤٩ و ٦ مايو ١٩٣١ :
سيدي الاخ الامير بارك الله في عمره وبارك للامة في قلعه وعلمه وعمله
سلام عليك . وصل امس كتابك رقم ٢٩ ايريل فسررت كل السرور
بما ذكرت فيه من تأثير الرسالة في إرجاع بعض الشبان المتفرجين^(١)
الملحدين في بلاد المغرب المختلفة الى الاسلام وتذكرت مراجعتي لك في
وجوب بسط المسألة الاسلامية المعلومه من مباحثها لاجل هذه الغاية وترى
مع هذا كشفاً بما ارسل من نسخها الى الاقطار ولما يبحثنا من اثباتها شيء
وذكرت لك قبل ما وزعنا من النسخ هنا وما وصل من ثمنها .

وأما الرحلة فقد كنت قبل العيد اعطيت عمال المطبعة نسخاً مما نشر
في الشورى لجمعها ولكنني وجدت اولها خسر السفر من السويس فمضيت
كيف عنيت باتمامها وكنت ترسل كل ما تكتبه في الاسبوع مرتين
او اكثر مسجلاً مع عدم الحاجة اليه اذ لا يمكن طبعه ولا طبع شيء
من الرحلة قبل مقدمتها ثم وصلت للقدمة في ايام العيد ولا عمل فيها
فأعطيتها للمطبعة بعده في اول هذا الاسبوع وقد جمع منها اربع كراسات

(١) كانت أنقني رسائل من الجزائر وغيرها في هذا المعنى .

وسبداً بالطبع غداً ويتم ان شاء الله في مدة قليلة ونرسل اليك ما يطبع
كراسة بعد اخرى او اكثر .

مصححو المطبعة يصححون ما يجمع بمقابله بالاصل ثم اقرؤه انا ثم
اقابل المثال الاخير على تصحيحي واذا اشتهت في شيء طلبت الاصل .
واما تصحيح الاصل فانه وهو احمد ما هو ديني كتصحيح آية او حديث
او حكم شرعي وهذا قليل في الرسالة ومنه حديث « الخالق عيال الله » الخ .
وفي أصلك المطبوع « الفقراء عيال الله » وهو المشهور على الالفة ومنه
صيغة التلبية ذكرت في آخرها كلمة « ابيك » وهي ليست من المروي في
الصحيح . ومن الاحكام قولك في المرولة في وادي محسر لثها مما جرت
بها العادة فصحتها بانها مما خصت به السنة - ومنه ما هو غير ديني محض
ولكنه يوم عند علماء الدين غير المراد منه كقولك في المقدمة « المبعوث
بالتوحيد والعدل » وكلمة « التوحيد والعدل » شعار مذهب المعتزلة ويعنون به
لازمه من نفي صفات الله تعالى لانه يقتضي التقدم المناسب للتوحيد الخ
فصححت العبارة هكذا : « المبعوث لافسامة الحق والعدل واتمام مكارم
الاخلاق » واما ما هو خاص باللغة فسأينسه في كتاب آخر .

بدأت بهذا الكتاب مساء امس (الاربعاء) وكنت متعباً ضيق الصدر
فلم أتمه ونزلت صباح اليوم الى محافظة مصر وعدت بعد الظهر وانا اتم
هذا الكتاب بعد العصر وقد قابلت تصحيح المزمرة الاولى من الرحلة
وسأخرج بعد قليل واذهب الى جهة سراي القبة لانني مدعو الى العشاء
عند فضيلة مفتي الديار المصرية واهم ما اقوله اني رايت آخر ما نشر في جريدة
الشورى لا يظهر اتصاله بأول ما بعدها من المخطوط بالقلم وسأعيد النظر

فيه وأخشى إذا كان الامر كما ظهر لي بادي الرأي أن تؤخر الاستمرار في الطبع لاجل مراجعتك في وصل الكلام وعسى أن لا يحتاج الى ذلك . راجعت عبد الحميد بك بعد العيد في المسألة المعلومة فقال انه أجيب من قبل البطانة بأنه لم يبق عند مولانا مانع — وانه لم يبق إلا الامر الرسمي . ولعله قريب وسأطلعه على ما يتعلق بالمسألة في الكتاب الأخير وألح عليه بالانجاز وعسى ألا يكون جهادك الاخير في سبيل الله مانعاً جديداً . . . والسلام

أخوك

رشيد

وكتب إليّ في ٢ المحرم ١٣٥٠ :

سيدي الأخ الأمير المجاهد

أحبك مهتئاً بالعام الهجري الجديد الذي انقصف به القرن الرابع عشر وأسأله تعالى أن يجعاني وإياك من المجددين فيه لمجد الاسلام وأن يقر أعيننا بالظفر في جهادنا في سبيله وقد وصل أمس كتابك الذي تستعمل به توزيع رسالتك (لماذا) متبرماً من بطشنا . . . ولعله قد وصل اليك بعد إرساله بيوم أو يومين كتابي المتضمن لكشف التوزيع وعلمت اننا أرسلنا جميع النسخ التي أسرت بإرسالها الى الاقطار واننا وعيشك لم نجتهد في تصريف شيء من مطبوعاتنا عشر اجتهادنا في نشر هذه الرسالة لاجل موضوعها ولأجلك أولاً ولأجل حاجتنا الى ما أنفقناه على طبعها سلفاً والاستعانة على طبع الرحلة . ولكن ليست العبرة بالتوزيع ومرعته وإنما العبرة بتحصيل ثمن ما يوزع . وقد علمت انه لما يصل اليها

شيء من أرسالنا اليهم بضع مئين من النسخ وقد أرسالنا نسخاً أخرى الى بعض المكاتب التي تعاملنا في بيروت وتونس وجاوه وأصحابها بعاملاً بما يبادله الكتب أو بالحساب الجاري . وقد أخبرتك بما وصل إلي من أصحابنا وأصحابك في هذا القطر ومنهم من أخذت لهم النسخ بنفسه في سيارة أو سكة أخرى ومن زرتهم مسافراً . وسأعيد النسخ التي أعطيتها لجمعية الشبان المسلمين ولم يصل إلي منها الا مائة وخمسون قرشاً وسأعيد مطالبة حافظ بك واستاميل بك شيئين .

سبب انهما كني في الشغل ان المثار تأخر عن مواعده أكثر من شهرين لما لا حاجة الي شرحه فأنا منهمك في تحريره مع الاعمال الأخرى ولهذا لم أجد وقتاً اكتب اليك فيه شيئاً عن الرحلة وقد ارسلت الي البريد امس ما طبع من الملزم بعد ما أرسلته أولاً . وقد جاءني من مالك الحجاز ونجد كتاب يشكر لي فيه نصائح بشأن الإصلاح الذي اقترحت عليه ووعد بتفصيل البحث بعد موسم الحج ولعلي أرسل مع الأمير عادل بعض التفصيل الذي تقرره بالاشتراك مع اخينا فؤاد بك سليم والسلام عليك وعلى نجلتك النجيب

اخوك

رشد

وكتب إلي في ٢ المحرم ١٣٥٠ و ٢١ مايو ١٩٣١ :

سيدى الانخ أمير الكتاب والمجاهدين

أرسلت اليك امس كتاباً وجيزاً وقد بقي إلي اليوم كتابك في ١٤ مايو قرأتك أظلت فيه الكلام عن ... و ... ولا يستحق هذه

الإطالة وقد حجرت الحكومة المصرية على الاول منذ وصل الى ارض مصر غائداً من الحجاز ووضعت تحت المراقبة لا يكلم أحداً ولا يكلمه أحد إلا على مرأى ومسمع من بوابيها . وأما الآخر فقد قطعنا آمال الذين سمعوا الى ما يسمونه الصالح مع من ختم الله على قلبه فلا يرجي منه صلاح . ولا حاجة لتضييع الوقت بكتابة أكثر من هذا في شأنه . وكنت أرسلت اليك ترجمة كتاب مختار باشا والجزء العاشر من تفسير المنار فلم تذكر انها وصلا اليك ولولا انني أمرت المكتبة بإرسالها مسجلين خشيت ان يكونا فقداه . وكذلك أرسلت اليك في العام الماضي الجزء الاول من (تاريخ النجوم الزاهرة) ولم يأتي منك خبر بوصوله .

سبب تغيير جملة او كلمة (العدل والتوحيد) انه عز علي ان يسي الظن فيك اهل السنة ولا سيما السلفيون ولا يلتفتون الى الخاشية او يرون انها تأويل مني ولم أحب ايضاً ان استدرك على اول صفحة من المقدمة كما فهمت . وكلمة الحق والعدل التي استبدلتها بها أجمع فإني الحق يشمل جميع العقائد والاختبار الإلهية كما ورد في تفسير (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً) صدقاً في الاخبار وعدلاً في الاحكام .

ولم أجد وقتاً لبيان ملاحظاتي اللغوية ولكن يجب ان تعلم اني لا أغبر لك كلمة الا بخير منها إن كان لها وجه من الصحة كالوجه الذي كررت ذكره في مکتوباتك الاخيرة في المجاوبة وانني ما غيرتها في رسالة « لماذا » الا بعد ان راجعت جميع ما عذري من كتب اللغة في مادتها . وانني بعد ذلك وبعد ما كتبته في كتابك الذي بين يدي وفي كتب اخرى قبله لا ازال ارى ان المجاوبة ليست نصاً في الاجابة عن الامثلة

والايرادات الاعتراضية العامة والمفروضة وإنما هي المحاورة بين شخصين أو اشخاص في موضوع ما . فإن كان يدخل في عمومها ما قد يختلف فيه المتجاوبان ويسأل فيه أحدهما الآخر أو يعترض عليه أو يسمع جوابه فهذه الجزئية من مفردات أو أفراد مدلول العام تسعى جواباً اعني التي يرد بها المسؤول على السائل وإنما المجاورة هي المراجعة بينهما — أفليس تغيير اجابوب باجيب افصح واوضح ان لم يكن اصح ؟ بلى ولكن من خسارة الوقت ان تدور المكاتبات والمحاورات والمجاوبات ويتنا في كل كلمة من هذا القبيل في مثل هذا الوقت حتى ما جرى فيه استعمال العلماء والكتاب في كل عصر من قولهم : سئل واجيب واعترض واجيب . بل هو ما ورد في كتاب الله عز وجل (ماذا اجبت المرسلين . يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبت) والي لاعلم يا اخي سعة اطلاعت في اللغة وكثرة مراجعتك لكتبتها في مظنة الخطأ بل أقول إنك كنت اول من نهني الى مراجعتها عند الكتابة في اول عهدي بمعرفتك اذ كنت قد ذرت يهود في اول عهدي بطلب العلم — وانت سبقتني في الطلب فاجتمعت بك في فندق كوكب الشرق ورأيت معك في حجرتك لسان العرب ولم أكن رأيت من قبل ورأيتك تراجع فيه وانت تكتب بعض المكتوبات . . .

في ٤ محرم سنة ١٣٥٠

كتبت ما تقدم قبل المغرب من نهار امس وحال دون اتمامه في الليل بحبي جماعة يختلفون الي بعد المغرب من يوم الخميس الاول والخميس الثالث من كل شهر قري لمذاكرة العلم والسؤال عن المشكلات وظلوا عندي الى الساعة ٩ مساءً وأنا اكتب هذه البتة بعد عشر الجمعة ووقت الكتابة

فغير وكنت شرعت في كتابة بحث في الاغلاط اللغوية على ورقة غير
هذه ولما رأيت أن الوقت الباقي لا يتسع لإتمامها القيتها وأرجو أن
أجد وقتاً آخر لهذا البحث .

وقد ظهر لي اليوم أمر ساء في جداً وهو أن المطبعة شرعت في طبع
المخطوط من الرحلة قبل إتمام المطبوع في الشورى وسبب هذا انني رأيت
في بعض مکتوباتك ان عدد ما أرسلته من نسخ الشورى ١٧ وأخبرت
المطبعة بذلك فشرع العمال في طبع المخطوط بعد إتمام طبع ما في تلك
النسخ ثم رأيت اليوم باقي نسخ الشورى وسأعطيها للمطبعة غداً لاجل
جمعه ووصله بما قبله وربما يقتضي هذا تعطيل ملزمة واحدة . واما تصحيح
أرقام الصحائف فيما بعد ذلك فيمكن بآلة الرقم .

زارني في صباح هذا اليوم اسعد أفندي داغر وبقي عندي الى الساعة
٢ بعد الظهر بقص علي ما رأى وما سمع وما علم في زيارته لبغداد ومكثته
فيها مدة اسبوعين وقد اجتمع هنالك بالملك فيصل وأخوه علي وزيد
والوزراء وزعماء المعارضة وكان يعرف اكثرهم من الشام كما اجتمع بكثير
من الشباب المتعلمين وقد دعاه الملك والوزراء والكبراء الى طعامهم
والاخبار في جماعتها وتفصيلها لا تسر . وقد وافاه هنالك الحاج ادب خير
وعاد الى الشام قبل عودته الى مصر والسلام عليك وعلى نجلك النجيب .
والاخ الامير عادل يبخل علي بزيارته فعاتبه إن شئت وحفظكم الله
لأخيكم

محمد رشيد رضا

وكتب إليّ في ٩ المحرم ١٣٥٠ و ٢٧ مايو ١٩٣١ :

سيدي الاخ المجاهد في سبيل الله حياه الله ونصره

اليوم وصل كتابك الذي كتبت بعد وصول الملازم للطبوعة فسر في رضاك عن الطبع والتصحيح وثناءك البليغ على أخيك وعلى مطبعتك .
الراحة وصلت برقيتك بعد العشاء والظاهر ان سبب امراك بوقف الطبع حتى يأتي كتاب منك بشأنه هو وصول كتابي الذي ذكرت لك فيه اننا كنا نسئنا بعض ما نشر في اعداد الشورى الاخيرة وطبعنا طائفة من الخطوط وعمله بعد اعداد الشورى . وما أدري ما كتبت في هذا الشأن ومما يمكن فلا فائدة منه لان استعجالك ايانا بطبع الرحلة حملنا على تأخير المنار وكل شيء في المطبعة لاجل الامراع في إتمامها . وقد تم جمعها كلها بالفعل ولكن بقي بعض الملازم في ابدي للصحيحين ومتى تم تصحيحها نعين انجاز طبعها . وقد بلغت صفحات ما جمع من الشورى كله ١٢٥ صفحة فيكون الغلط في ارقام الملازم التي بعده واخترت ان تصححه بالآلة التي تطبع بها الارقام للدفاتر وقسائم تحصيل الدوام فهو خير من التنبيه عليه في جدول ما يقع من غلط الطبع وتصحيحه وان كان فيه مشقة .

وقد بلغت ملازم الرحلة المجموعة ٣٥ ملزمة يزداد عليها ملزمة للفهرس ولا أدري هل وضعت او تريد ان تضع لها مقدمة تصدير كما ذكرت في بعض كتبك ام لا ؟ وهل يكون هذا التصدير طويلاً ام قصيراً .
ونفقة المجموع الآن مع فهرسه وما يضاف اليه من الغلاف والحياطة يبلغ ستة آلاف وثمانماية غرش لاني نسخة فيكون ثمن النسخة ثلاثة فروش

واقل من نصف القرش . وهذا القدر من العدد هو الذي ذكرت لك
تقدير حسابه الاجمالي في كتاب سابق ولم تقترح زيادة عليه ولا ينتظر
ان تروج الرحلة رواج رسالة (لماذا) ولئن أمكن تصريف نسخها الالفين
في سنتين لاعدتها كرامة لك او بدء حياة جديدة في مساعدة قراء
العربية للمجاهد في سبيل امهم ونعيد طبع الرحلة ان شاء الله تعالى .
(الى ان يقول) :

ولولا شدة العسرة لكان الاحب اليّ الا نأخذ عمولة على كتب
امير الاخوان ومجاهدم الاكبر وأرى ان مالي ومالك واحد وقاعدتي التي
كثبت بها الى المرحوم السيد الزهراوي أن أحق الاخوان الصادقين في
المال هو احوجهم اليه فان تساوت الحاجة وجب ان يبنى المال في يد
حائزه منهم . ونحن الآن متساويان في الحاجة وما ذكرته اقرب الى
الاعتدال في القسمة .

هذا وانني بعد كتابة ما تقدم امس اخذت اصصح بعض ملازم الرحلة
فوجدت فيها بحثا يحتاج الى حواشي دينية وهو بحث طبقات الصخور وعمر
الارض وفيه تخطيط للتفسير المأثور في آية (وارثق بوم نأقي السماء بدخان
مبين) فان وجد مثل هذا في الملازم الاخرى فربما يزيد عدد الملازم عما
ذكرنا آنفا .

وأرجو أن تعجل بكتابة مقدمة التصدير اذا كنت عازما عليها
وربما اكتب انا كلمة في بيان مزاياها ايضا وهذه زيادة . ويمكن ان
يكون ثمن النسخة عشرة قروش اذا استحسنتم .
وما ذكرت في الكتاب الاخير من استبدال كلمة عثلوج بمسلوج فهو

من تحريف المطبعة لا من تصحيحها ولا من تصحيحي وسأكتب لك ما
وعدت به من بيان أنواع الغلط اللغوي .
وقد بلغني أول من أمس ان الأمير عادل تعبت معدته وأمعأؤه يقبول
دعوة بعض المنافقين وسأزوره وإن علمت انه كان من عهد قريب عند
فصل العراق وهو قريب منا ولم يزرنا ونحن لا حساب بيننا في مثل هذا
والسلام من أخيك

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٢٤ المحرم ١٣٥٠ و ١٠ يونيو ١٩٣١ :

سيدي الأخ الأمير

إني ألقى إليّ أمس ثلاث مכתوبات منك في بعضها زيادات تزيد
وضعها في مواضع من الارتسامات ولكن الارتسامات قد تم طبعها إلا
الملزمة التي فيها خاتمها فهي لم تطبع لأنها ناقصة فأمرت بوضع ما أرسلت
من بيان قبل الحجاز فيها ولم أستحسن أن يكون ذلك براعة المقطع
وحسن الختام بل جعلت الخاتمة يات عظيمة موقع الطائف وما يجب على
الامة العربية فيه . واني أرسل اليك هذه الخاتمة والملزمة قبل طبعها لترى
رأيك فيها وهل تريد أن تستدرك الزيادات بعدها او بعد الفهرس خلفائه
على القراء كالعسلوج .

واني لما وضعت الفهرس لها أول من أمس تجلت لي فوائدها بجمعة
بجملة فكنت مقدمة لتصديرها ونشرها تجلت عليّ فيها روح همنك ومصرعة

فذلك فأتممتها في ذلك اليوم بعد اتمام الفهرس مع النظر في أعمال أخرى من ضروريات الادارة وهي رسالة اليك قبل طبعها مستقلة لتري رأيك بإجازتها بومتها أو حذف شيء منها وفيما ذكرته من الوقفة في اقتراحك التضييق على فقراء الحجاج ليقول حج غير المستطيع منهم ولعل هذا وغيره مما تراء في المقدمة والحواشي ليقضي عندك كتابة مقدمة أخرى كما كنت فهِت من بعض مכתوباتك السابقة .

وأراك ارتببت في عزوي بيت « برداها برداها » الى ابن الفارض واقتربت على الثبوت فيه بمراجعة الديوان وقد راجعته كما أحبيت فلم أزد إلا بقيةً بما أحفظه منه من النصر حتى اتني كنت أردت أن أنشر آياته هذه كلها في الحاشية وهي أربعة .

فقبل بيت الشاهد المذكور في الرحلة :

جلق جنة من ناء وباهي ورباه منيتي لولا وباهي

وبعده :

وطني مصر وفيها وطري ولعيني مشتهاها مشتهاها

(مشتهي اسم مكان بمصر)

ولنفسي غيرها إن سكنت يا خليلي سلاها ما سلاها

وأما مسألة الاعلاط فقد كنت أكتب على ظهر بعض المثل التي

أصحح طبعها كلمات منها ثم ترمي فلا أجدها وإن شواغلي في هذه الايام

كثيرة ولكنني سأذكر لك انواع ما أنتقده لاجل التروي فيه والمراجعة

له وانني في هذه الايام لا أكاد أكتب الا في اضيق الاوقات وربما

استطيع أن أكتب لهذا ملحقاً قبل إرساله والسلام ؟

رشي

وكتب إليّ في ٩ صفر ١٣٥٠ و ٢٥ يونيه ١٩٣١ :

سيدي الاخ الامير

وصل كتابك مع الملازم المطبوعة وسرني أنّ أغلاط المطبعة فيها
قابلة بالنسبة الى المعتاد في أدق المطابع تصحيحاً ولم يسرني ما قلت في
مقدمة التصدير لاختيك من أنّها ذهبت بكذا وكذا من محاسن الارتقاعات
ولطائفها ولا هو بصواب أيضاً وكل ما في المقدمة من الحسن والصواب
إنما إجمال لما في الرحلة من الفوائد والمحسن حتى أنّي لو لم أكن طبعها
وأردت أن أقرظها في المنار لفرطتها بمثل هذا وسررت من تنبيهك لجمل
كلمة وديان «أودية» وقد فعلت على أنّي راجعت شرح القاموس قالقته
بذكر في أواخر ما استدركه على الاصل والوادي يجمع على وديان بالقم
أيضاً . وأنت قد كررت هذا التصحيح وجزمت بالخطأ عن مراجعته
وأمرت بالمراجعة . . . وحسي أن كلمة أودية هي استعمال القرآن وأن
زعم الجوهري انه جمع غير قياسي . وقولك انها مرت إليّ من استعمال
العامة صحيح وأنا أرى ما ترى في مفردات أكثر عرب الامصار لا البوادي
فقط أن ما لا يعرف له أصل مأخوذ عن الشعوب الانجيمية التي خالطتهم
فهم عربي الاصل وكان الدكتور صروف يرى هذا الرأي أيضاً ولكنني
لا أتعتمد على هذا في الكتابة (الى أن يقول) :

سرني لقائوك لنوري باشا السعيد وهو اذكي رجال الملك فيصل -
وكذا لقائوك للشيخ حانظ وهبه وهو أعقل رجال ابن سعود - ويمكنك
أن تعرف من نوري باشا عن ابن سعود ورجاله ما لا تعلم من غيره فإذا
أخبرك بما علم وبما رأى تعلم أن أخاك عادلاً عادلاً فيما حدثك به . وأما

فيصل فهو السياسي الوحيد في هؤلاء الملوك والامراء الذين ظهروا في
العرب في عصرنا وأسوأ ما يسوءني منه أن سياسته لادينية وأنه
لا بكاد مع أحد . (الى أن يقول):

وعبد الحميد بك أخبرني أمس انه لا يزال براجم رئيس الوزارة في
سألتك ولعله فرغ الآن مثلها والسلام عليك وعلى من لديك
أخوك

رشيد

وكتب إلي في ٢٩ صفر ١٣٥٠ و ١٥ يوليو ١٩٣١ :

سيدي الاخ الامير حفظه الله تعالى

وصل في هذا الاسبوع كتابان منك في الاخير منها حوالة بعشرة
جنيهات انكليزية وقد وصل أمس (الثلاثاء) وجاءنا يوم السبت قبله حوالة
من سعادة أحمد حلمي باشا بمبلغ ثلاثين جنيهاً انكليزياً فأنحل بذلك شيء
من شدة العسرة في النفقات اليومية الضرورية لنا وللعمال الذين صرنا
أكثرهم وليس عند الباقين شغل في كل يوم . (الى أن يقول):

وأما الرحلة فقد أسرنا بجمعها وتهيئتها للتجديد وسفبدأ بتجديد نسختين
مذهبتين لإرسالهما الى جلالة الملك ابن السعود وسمو نائبه في الحجاز ،
(والملك قد سافر الى نجد كمعادته) ورأيتك تقول أخيراً إن الرحلة مؤلفة
باسم جلالاته ولم تذكر فيها شيئاً بهذا المعنى ولا أمرت أن نكتب ذلك
في ديباجتها كالعادة ولا أن نضع فيها رسمه ولا رسمك وقد تذكرت كل
هذا حين قرأت كتابك الاخيرة وتذكرت أيضاً انه ليس عندي رسم لك

وأنا أولى الناس به . فإذا أحببت أن تكتب ما يسمى مقدمة الكتاب
 لجلالة الملك فيمكن أن يكتب أي يطبع ذلك في ورقة مستقلة توضع
 في أول كل نسخة مع صورة الملك أو بدونها أو مع صورتك أيضاً .
 وعليك أيضاً أن ترسل عند وصول هذا الكتاب اليك برقية بلفظ « انتظروا
 البريد » أو « انتظروا » فقط فإن لم تجي . هذه البرقية فائداً فجلد نسختي
 الملك والامير ونرسلها في البريد الذي يرسل من مصر الى الحجاز سنة
 آخر يوليو الحالي . وليس قبله بريد إلا ما يرسل في ٢٠ يونيو وهذا لا
 ندركه قطماً وسنرسل اليك نسخة بغلاف كغلاف الرسالة ونسخة بحذاء
 يقماش ونذكر لك نفقة كل منها لتختار ما تشاء لجميع النسخ أو لبعضها
 دون بعض . هذا وإن الاخ الامير عادلاً قد سافر الى الحجاز وحملته كتاباً
 الى جلالة الملك وجاء بعد وصوله بريد بعد بريد ولم يجئني منه شيء فعسى
 ان يكون قد كتب اليك ما تطمحش به على صحته . وقد سافر بعده
 الشيخ بهجة البيطار صديق الجميع وجاءني منه اليوم كتاب يخبرني فيه بشأن
 الملك ورضاه ومودته والسلام على غالب وعلى أبي غالب لا زال غالباً لكل
 مخالف ومحارب وأطال الله بقاءه لأمته ولأخيه ؟

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٩ ربيع الاول سنة ١٣٥٠ و ٢٤ يوليو سنة ١٩٣١ :

سيدي الاخ الامير حياه الله تعالى

وصل كتابك المؤرخ في يوليو وكل ما فيه من امر الحوالات
 والرسالة الرحلة قد تقدم فيها كتبنا اليك في الاسبوع الماضي مفصلاً تفصيلاً

نفسى ان يكون قد وصل اليك امس او اليوم وأما ما فيه من عثورك
على استعمال بعض المولدين لكلمة «جارب» فكنت اظن ان ما تقدم
من مجاوبتنا او تجاوبنا في هذه الكلمة يغني عن رجوعك اليها وذكر هذا
الاستعمال الذي لا يمد حجة عند علماء اللغة . وقد ذكرني باستعمال مثله
لكلمة فيلقى ككتبته اليّ تخطيطاً لقولي في زمن مضى لا اذكره انها مؤنثة
ولم اشأ ان اكتب اليك في مرجوع كتابك ان استعمال ذلك الشاعر او
الاديب ^(١) ليس بحجة لاتفاق علماء اللغة على ان المولدين لا يحتاج بحريتهم
فلا يجعل شاهداً . وانا عندما اكتب لثلك ان كلمة الفيلىق مؤنثة مثلاً
فإنما اعني بذلك الاستعمال الحر الفصحى الثابت عن العرب الذي أحب ان
تختاره في كتابك من غير ان اجث عن الشذوذ المحتمل فيه وعن استعمال
المولدين له . فأصل كلمة الفيلىق في اللغة معناه الداهية والما وصفوا به الجيش
جعلوه نقلة اللغة وصفاً لكتيبة منه التي يعتبر فيها هذا الوصف . ومن هنا
يمكن ان يقال : ان هذا اللفظ صار من اسماء الجيش وهي كثيرة . فيصح
ان نذكره بإرادة الجيش مع صرف النظر عن الاصل بل ربما تساهل
بعض علماء اللغة انفسهم فقالوا مثل هذا ولكن الاصل الصحيح هو ما

(١) قال الخافظ اللغوي الشهير ابن الأبار القضاعي البلسني في مينيته المشهورة
التي بحث فيها ابا زكريا يحيى الحنفي صاحب تونس على استنقاذ الاندلس :
وأوطى الفيلىق الجرار ارضهم حتى يطأطى رأساً كل من رأساً
ولا سراة في ان المولدين ايسوا بحجة في اللغة لكن الاستظهار بكلامهم ممكن
فيما يقع فيه الخلاف .

ذكرت من غير مراجعة لشيء من كتب اللغة بل انا اكتب هذا بجانب
حجرة المائدة قبل الغداء لا في المكتب . وقصاري ما ابغي من تأنيث
الفيلق ووضع الاجابة موضع المجاوبة حيث لا مراجعة بين اثنين فأكثر في
الموضوع ان هذا هو الاستعمال الحر الاصلي في اللغة او الفصيح او الافصح
— على الاقل كما يقال — الذي احبه لك ولنفسى . ولو اردت ان اكتب
شرحاً للقاموس لما اقتصررت على هذا وانني اجد في كلامك كثيراً من
هذه الالفاظ المخالفة في اعتقادي للصحيح او للفصيح فلا أغيرها ولا اذكرها
لك لانني اعلم ان ذكرها يفتح باباً للمناقشة لا أجد له فراغاً من وقتي
وإن كان لا يخلو من فائدة . ومنه ما أغيره فنقرأ انت التغيير ولا تشعر
به لان ما أغيره به لا تشك في صحته وفي كونه مما تستعمله وان الذي
غيرته اي تركته لم يجر به قلبك إلا بتأثير قراءتك له في الصحف او
كتب المتأخرين . وانني على ضيق الوقت اذكر لك ما علق بذهني من
انواع الغلط او مخالفة الفصيح في الارتسامات وأرتقب الفرصة لمراجعة
الاصول الباقية لاستخراج الشواهد منها وقد طلبتها من المطبعة الآن .
وذكر الانواع الكلية ادعى الى التنبه لما ينبغي تركه او مراجعته من
الجزئيات لها عند الكتابة أو عند تصحيحها فان الفئة الراقية من كتاب
مصر وأدبائها في هذه السنين أرقى في النقد اللغوي عن قبلهم من كبار
كتاب هذا العصر وأدبائه . بل لم يوجد النقد الدقيق إلا في هذا العهد
من عصرنا . وغرضي ان تنقد نفسك في الحلة السندسية قبل تشيها للطبع .
واننا ننتظر الآن ما أرسلناه من نسخ الارتسامات الى المجلد لترسلها اليك

ونستشيرك فيها وأما انواع الانتقاد اللغوي فاكتبها في ورقة مستقلة والسلام
من اخيك الخالص

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٥ ربيع الآخر ١٣٥٠ و ١٩ اغسطس سنة ١٩٣١ :
سيدي الاخ الامير

أمس وصل كتابك المؤرخ في ١٩ اغسطس وكله او جلد جداول في
مسألة او كلمة او كلمتين فرغنا منها . واليوم وصل كتاب آخر مؤرخ في
٢٧ ربيع أول وهو بوافق ١١ اغسطس وقد مررت بتاريخه العربي
المجري . ليس لدي وقت ما للبحث في شيء ما وقد اعتذرت لك مراراً
عن هذه المباحث اللغوية راجياً إرجاءها الى خروجي من المأزق الذي
أوجب تأخير الجزء العاشر من المنار عن مواعده (وهو آخر ذي الحجة)
الى الاسبوع الاول من ربيع الآخر اي اكثر من ثلاثة اشهر — وقد
اتفق ان هذا جزء آخر السنة وعلي ان أجمع فهرس المجلد كله وذلك
يتوقف على تصفح جميع أوراقه واستخراج المواد المهمة وترتيبها على حروف
المعجم وقد تم اليوم والله الحمد وسيصدر الجزء قبل طبع الفهرس قريباً .

واتفق ان تمت فيه سورة براءة (التوبة) وعلي ان أراجع كله
لأستخرج منه مسائل السورة الكلية من أصول وفروع وغيرها . وهذا
اشتق عمل في الفقه لم اسبق الى مثله وعلي مع هذا أن أبادر الى ختم
تاريخ شيخنا رحمه الله وقد طبع منه ٩٥ ملزمة منذ عشرة ايام ونقد

الورق والدراهم والتجار الذين يبيعوننا بالدين ليس عندهم الآن من جنس هذا الورق وسنتنظر .

مع هذا كله لا بد لي هنا من ذكر كلمات أو كلمات أرجو الوقوف عندها الآن فإن تكرار المراجعة والشجواب بالعبارات المختصرة كاد يكون مرآة ضاراً أو سرّ فهم مع اعتقاد كل منا حسن النية في الآخر وإجلاله له وعرفانه بقدر علمه في الموضوع .

(١) انني والله لم يخطر في بالي أن مثلك أو من لا يدنو ان يكون مثلك في علم العربية يجهل أن كلام المولدين ليس بحجة في اللغة ولهذا عجزت لقول شاعر مولد في تخطئة قولي ان كلمة الفيافي مؤنثة . وانا قد ذكرت لك تحريماً لاستعماله هذا لكي أقفل الباب لا لانني أراه من الصواب فلم يمكن إقفاله . فلم يكن عندي ما أقوله في احتجاجك عليّ بهذا الشعر إلا تذكرك بأن كلام المولدين ليس بحجة والآن عدت نقول بعد الاطناب غير المحتاج اليه في علمك بالسؤال أن كلام أمثال هؤلاء الكبار من المولدين يفيد الاستثناس ... وأي حاجة الى ذكر الاستثناس في هذا المقام مقام التذكير بالكلام العربي الصحيح الفصيح لاستعماله ؟ .

(٢) انني أعترف بأنه يقع فيما أكسب كثير من الغلط ولا سيما في المكتوبات الشخصية ومن هذا الغلط ما أعرف انه غلط ويسبق اليه قلبي لكثرة استعماله في الكلام العادي ولكثرة قراءة مثله في الجرائد وغيرها ولكن هذا الغلط يكون قليلاً أو نادراً فيما أتجرى تصحيحه ولا سيما عند طبعه وقد قرأت انت مقدمتي للارتسامات ولم تخطئني الا في كلمة وديان وهي صواب ولما ارسلتها اليك لم اكن قرأتها للتصحيح الاخير فلما

رأيتها صححت فيها عدة كلمات أذكر منها الآن تعدية التبرم بمن وهو
نما يتعدى بالباء .

(٣) إنك لم تنكر علي في كتابك الاخير شيئاً الا وقد فمت في مثله
قد خطأتني في كلمة المستلم وانا أعرفها من عشرات السنين كما قلت في
سألة كلام المولدين و كنت اكتبها المتسلم حتى في وصولات الاشتراك فلما
كنت الادارة عادوا يكتبون المؤلف (المستلم) واظن ان الذي كتب
ك الكلمة السيد عاصم ولا أبرئ نفسي منها ومن مثلها ومن هذا القبيل
فلما لي في هذا الكتاب ما قاله لسان العرب في المجاورة والجواب وأن
لما لشيء عجاب وكذا ذكر قول جحدر وأجأوبك على طريقته بأن لسان
عرب يوجد عندي وقد راجعته عندما كتبت إليّ اول مرة وراجعت
بهم وكنت اليك برأيي الممحض في الكلمة ولا أزال عليه . وأما
حيدة جحدر فلما فني احفظها منذ اربعين سنة إذ رأيتها في حاشية الامير علي
فني وأولها :

تأويلي فبت لها كثيراً هموم لا تفارقي خوان

استغفر الله ! أيلقي بمثلي ومثلك ان تنباري بمثل هذا الكلام ؟
والله .

(٤) إذا نحن وجدنا فراغاً للمذاكرة فيما ينتقد المدققون بمصر استعماله
هذا العهد لتجرى استعمال ما لا ينتقد وكان مما نتذكر فيه مسائل
المعاني التي اشترت اليها في كتابي السابق وكانت المذاكرة فيها على
هذه الطريقة من تأويل التعدية الواردة بغير الواردة في اللغة بمثل ما ذكرت
ي صدر منه وصدر عنه ومن الاحتجاج بالاستئناس أو دخوله في باب

المذكورة بصفة غير التأويل والاستثناس من صفات الاحتمال فهل يمكن ان
تتفق على شيء ؟

(٥) القول الاخير ان مرادي ما ذكرته وما يمكن ان اذكره
في هذا الباب التنبيه والتذكير لاجل تحري الصحيح الفصيح أو الافصح
لا الجدال والمناظرة أو المياري والمناقشة فإنت قبل هذا وإلا فلا حاجة
اليه ودالله ثم والله لولا أن يعز علي أن يكون في كلامك موضع لانتقاد
من أعرف هنا من المنتظمين لما فتحت هذا الباب . وأرى أنت فعمل ما
مضي منه كأن لم يكن وأما المستقبل فما يعجبك منه نخذه وما لا يعجبك
فدعه . ولا أحب أن يذكر في ذلك مسائل الاحتمال والتأويل بل نقصر
على ما يصح بالنقل الواضح وبالقواعد المعروفة فقط .

كتب هذا قبيل المغرب وبعدة وما كنت أريد أن أزيد على خمسة
أسطر .

مسألة الكرم والخير فجوابك فيها صحيح من الجهة الشرعية بقطع النظر
عن تعليقه^(١) وربما أكتب لك جواباً مفصلاً في كتاب آخر . والآن
ينتظرني زائر من أذكيا، علماء الازهر والمهم الآن المبادرة إلى إعادة
طبع رسالة « لماذا » فإذا كان لك رأي في تصحيح أو زيادة فيها فعجل

(١) كن قد وردني كتاب من الجزائر يقول فيه صاحبه : اننا نؤجر كرم
النسب فيصنع منها المستأجرون خيراً فهل نأثم في ذلك ؟ فأجبتهم بأنني لست من
علماء الشرع في الواقع ولكنني أظنكم تأثمون فيها إذا صنعتم انتم الخير لا فيما يصنعه
غيركم ولو كن مستأجراً منكم . وبعثت الى الشيخ رشيد بالسؤال المذكور
فأجابني بما ذكر .

به واذا كر عدد ما يطبع فتمى جاءت الدراهم باثرتنا بإعادة الطبع .
وصل ليلة أول من أمس برقيتك في شأن الأمير عادل وهو في
الاسكندرية وقد رجوته قبل سفره اليها أن يكتب إلي بمكانه وبما
يحصل معه فلم يفعل كما أنه . وقد بلغ معنى البرقية صديقنا سليم بك
عز الدين بالثلثون الى عباس الاصفي ليبايعه معنى البرقية وهو متصل به دائماً
والسلام عليك أولاً وآخرآ ؟

رشيده

وكتب إلي في ١٩ ربيع الآخر ١٣٥٠ و٢ سبتمبر ١٩٣١ :

سيدي الاخ الامير حياه الله تعالى

قبل ظهر هذا اليوم التي إلي كتابان منك تاريخ أحدهما ١٤ ربيع
الأول ومعه أوراق في الزيادة التي شرعت في كتابتها لرسالة «لماذا»
فوضعتها في ظرف كبير خاص بها وبما سيأتي بعدها — والثاني تاريخه ١٣
ربيع الثاني (والصواب الآخر) (١) إلا أنه يجوز التوسع فيه لأنه ثانٍ
بالفعل — وهذا الكتاب خاص يبحث اللغة الذي كثر تجادونا أو تجادلنا
فيه ولم يتمكن أحد منا تمحيصه لأننا نكتب في اوقات ضيقة لننازعنا
فيها الشواغل الكثيرة فيأتي في كلام كل منا ما لا يقبله الآخر وما له
لوازم ربما لا تكون مرادة للكاتب فيضطر الآخر الى نفيها ككون
ذكر مسألة من المسائل قد يلزم منه التعريض بأن الآخر لا يعرفها —

(١) هذا الانتقاد صحيح .

وكنتيك في أول هذا الكتاب وجود أدنى موجدة في نفسك من التنبيه ولو اتهمتكم بالموجدة لما كتبت اليك كلمة في ذلك . وقد ظهر لي من الكتاب الأخير أن بيننا خلافاً في الرأي دل عليه ما قبله دلالة غير قطعية وهو أنك ترى من السعة والسماحة في مخالفة المنقول في المعاجم ومخالفة بعض القواعد ما لا أراه أنا على إطلاقه إلا أن يقرر مجمع علمي لغوي شيئاً منه فيكون قاعدة تحول دون الفوضى في اللغة كتعديدية الأفعال ولزومها والتضمين ووراء ذلك ما هو أوسع منه ولا يمكن تحديده وهو الرخص .

وفي هذا البحث من كتابك ما استغربته جداً وهو إنكارك على من يخالفون رأيك هذا أنهم لا يجوزون « الكلام البادية قبل الإسلام » فهذا ما لا أعلم أحداً يقول به . وأما قولك إن كثرة شغلي لا تدعني أفكر في أن في اللغة الشاذ واللغات الضعيفة كما نطن فأذكرك بأن أكثر شغلي وأعظمه تفسير القرآن وهو يذكرني بهذا إن كان مما يُنسى . وانت قد ذكرت في سياق هذا التنبيه ما وجدت في كتاب الله مما لم ينطق به الجمهور ثم ذكرت بعد ثلاث ورقات شاهداً على هذا وهو قوله تعالى (قتل أولادهم شركائهم) ولم تذكر أنني مفسر وقد فسرت هذه الآية وغيرها مما زعم بعض المخالفين كاليازجي أنه لحن^(١) . وسأذكر لك ما جريت عليه

(١) لا جرم أن في القرآن استعمالات هي مما يدخل في اللغات الضعيفة ومما يخالفه المشهور . ولكني لم أجد في القرآن لغة إلا وجدت من العرب الجاهليين من نطق بمثلها . وأنا على مذهب أن اللغات المرجوحة لا يجوز هجرها وإنما تؤتى التعبير سعة هي عين المصلحة لها . وكما أنه في الشرع « يجب الله أن تؤتى »

وما كان يراه أستاذنا في هذا النوع أو أحيلك على موضعه من التفسير .
ومن الغريب جداً احتجائك بالاصطلاحات الشرعية الواردة في
الكتاب والسنة على أصحاب هذا المذهب الذي لا وجود له ولا لأحد
من أهله وهو مذهب أن اللغة ما صح عن بدو الجاهلية . ثم بالاصطلاحات
العلوم والفنون التي وضعت في صدر الاسلام . ثم تخاطبني أنا بقولك بعد
شواهد كثيرة في مسألتين (١) مسألة استعمال « احترام » ^(١) بمعنى وقّر
وقلت لك لم تجدها إلا في متن أساس البلاغة من متون اللغة وقلت لي
بعده « أفترى استعمالها خطأ » الخ سبحانه الله ! أنا لا احتج بأساس البلاغة ؟
إلا أنني أخبرك بأن الاحتجاج به عندي فوق الاحتجاج بالقاموس المحيط ولسان
العرب وهو أدق منهما وأصح نقلاً ولا أعرف أحداً ممن تسميهم المنتظمين
لا يحتج به . على أنني لم أجد الكلمة فيه . وأما استعمال البوصيري لها
في البردة أو غير البردة فلا قيمة له البتة وأعلم منه الفقهاء وهم يستعملونها .
— رخصه كما يجب أن توفي عزائمه « كذلك في اللغة يحسن أن تأتي باللغات الضعيفة
في الاحابين لنثبت أنها موجودة وإن كان المشهور خلافها .
(١) لم أجد « احترام » بمعنى وقّر وتهيب في كتب اللغة الا قول الفيومي في
المصباح المنير « والحرمة المهابة وهذه اسم من الاحترام مثل الفرقة من الافتراق »
وقد ورد في « أقرب الموارد » للشرطوني هذا الفعل وورد معه مثل « لا تحترم
لتحترم » أي لا تهيب فلا تنال . ولا أعلم عن نقل الشرطوني ذلك غير أنني أذكر
أنه قال لي في أحد مجالسه الكثيرة معي أنه رأى هذه اللفظة في كلام الزمخشري !
ومن هنا جاءني الظن بأن يسكون الزمخشري أوردتها في « أساس البلاغة » والحال
أنها غير واردة فيه في مادة حرم كما قال السيد رشيد .

(٢) مسألة « قتل أولادهم شر كانوا » وهذا أرجو أن تراجع ما قلته في تفسيرها في صفحة ١٢٤ - ١٢٦ من الجزء الثالث من تفسير المنار وتراجع أيضاً ص ١٦ وص ١٨٤ منه .

من الشواهد أو المثل التي ذكرت وجوب التوسع فيها بالخروج في صفة مسمايتها عن أصل اللغة كلمة « بيت » وقلت ان أصله بيت الشعر والصحيح أن العرب استعملته في الجاهلية والاسلام في بيت الحجر وغيره ومنه بيت الله ومنه (وقرون في بيوتكن) و (بيوت النبي) كانت من الحجر فإن قلت إن الأصل الأول في استعماله للبيت الشعر ^(١) لأن البداية مقدمة على الحضارة (قلت) ان مثل هذا الأصل في تاريخ اللغة لا مدخل له في الموضوع فإن استعمال العرب له في هذا وهذا يكون به كل منهما من صميم اللغة السامية لا يصح شاهداً ولا مثلاً على التسامع والتوسع .

(١) نعم جاء تعريف البيت في كتب اللغة بأنه البيت من الشعر قال في لسان العرب : البيت من الشعر ما زاد على طريقة واحدة يقع على الصغير والكبير اهـ . ثم قال بعد ذلك : « وقد يقال للبحني من غير الابنية النقي هي الاخبية بيت والخباء بيت صغير من صوف او شعر فإذا كان اكبر من الخباء فهو بيت ثم مظنة إذا كبرث عن البيت » وقد ورد هذا التعريف نفسه في القاموس المحيط ولكن الزبيدي نقل في الشرح عن ابن الكلبي ان بيوت العرب ستة : قبة من آدم ومظلة من شعر وخباء من صوف وبجاد من وبر وخيمة من شجر وقبة من حجر وسوط من شعر وهو أصغرهما . وقال البغدادي : الخباء بيت يُعمل من وبر او صوف او شعر ويكون على عمودين او ثلاثة والبيت يسكون على ستة اعمدة الى تسعة اهـ .

ولكن اصل القاعدة التي فرعت عليها هذا صحيح وهو ان الاسم الموضوع
لعنى من أجناس الاشياء لا يشترط في صحة استعماله في انواع الجنس
ولا في جزئياته أن تكون بالصفة التي كانت عليها المسمى عند وضع
القاعدة وهذا لا خلاف في صحته ومثله في قواعد أصول الشرع الاحكام
الواردة في أجناس الاشياء لا يشترط في صحتها أن يكون ذلك الجنس
في مادته أو صفته مثل الذي كانت في زمن الشارع ومثاله المسح على
الخطين والجوربين في الوضوء وعلى الهامة أيضاً لا يشترط فيه أن تكون
هذه الاجناس مثل التي كانت في زمن الشارع ككون النسيج قطعاً أو
صوقاً الخ...

وجملة القول إننا انتهينا من هذه المسألة باننا على خلاف مذهبي فيما
الكثير من الاستعمال جائز على مذهبك بوجه من الوجوه التي ذكرتها وهو
غير جائز على مذهبي . ويقول الفقهاء انه لا يعترض بمذهب على مذهب
ولكن يصح الاعتراض على اصول المذهب وأدلتنا وحسبنا من هذا ما أشرنا
اليه . واخبرك بأن هذه المسائل كلها قد كانت موضوع مناقشات طويلة
عندنا في المجتمعين اللغويين الذين ألفناهما هنا ولا سيما الاول فقد كان
من المتشددين في المحافظة على النقل والقواعد حفني بك ناصيف والشيخ
احمد الاسكندرسي ومن الواقفين على الطرف للقابل الدكتور صروف
وغیره . وكنت أنا والشيخ أحمد ابراهيم في الوسط . وليس من موضوع
الخلاف في القواعد مسألة أسماء الفاعل والمفعول بضوابطها المعروفة . وأما
الشيء الذي لا اعرفه من خواص الكتاب ترك الفصيح الذي لا خلاف

فيه الى الشاذ او غير الفصيح او مالا يصح الا بضرب من التوسع أو التأويل من غير حاجة الى ذلك .

(المسائل) مسألة الاذن للسيد علي باعبود بترجمة «لماذا» ان كان يترجم ويطبع فلا مجال للتوقف في الاذن له وإن كان لا يطبع ولا يكفل من يطبع الترجمة فالأولى أن نستشير الشيخ محمد بسيوني عمراث فإنه أولى بالترجمة إن كان يريد لها وهو الذي ترجم رسالة الصليب والفداء وهو الذي افترح عليك كتابة «لماذا» .

(مسألة تاريخ الامام الاوزاعي) لم أرَ هذا التاريخ فاحكم بجدارته بالطبع ولكن من ذا الذي يريد طبعه ونحن عاجزون عن طبع كتبنا ؟^(١)

(١) كنت اطلعت على هذا الكتاب في مكتبة برلين الملوكة فتسخته بالفوتوغرافية ثم طبعته في مصر بطبعة الباني الحلبي وجعلت له مقدمة ووضعت فيه تراجم الامام ابي عمرو الاوزاعي وعلفت حواشي عليه في تراجم الاعلام الذين ورد ذكرهم فيه وهم كثيرون وقد قمت بهذا خدمة لذكرى الاوزاعي الذي كان يقال له امام اهل الشام وكان العدل بمذهبه في الشام وفي الاندلس وكان اماما لاجدادنا وبجوار مقامه مدفون كثير منهم . ولكن لم اعثر في النسخة التي عثرت عليها بيزلين على اسم مؤلفه وبعد ان طبعت الكتاب جاءني من الاستاذ السيد محمد علال الفامي انه اطلع في فهرس دار الكتب المصرية على نسبة هذا الكتاب وانه تأليف الخافض الكبير شهاب الدين احمد بن علي بن محمد بن علي بن احمد المعروف بابن حجر الكنااني العسقلاني الشافعي المتوفي في شهر ذي الحجة سنة ٨٥٢ فرغ من تأليفه في اليوم الخامس عشر من شهر الله المحرم افتتاح سنة ٨٥٠ —

(مسألة الكرم والخمرة) ما قلته أنت فيها حسن بالاجمال ولكن الذي ينبغي نشره بالتفصيل يتوقف على مراجعة كتب الفقه وسأراجع إن شاء الله قريباً لاسيما يتعلق بغير المسلمين في المسألة . وأما مسألة ٩٥ فلانما وقفني فيها خاصة بقولك « فكانت كأن لم يكن من جهة نفوذ الهواء » فهذه عبارة لم أفهم معناها ولا عرفت وجه إعرابها فهي معقدة بحسب فهمي ^(١) والسلام عليك وعلى نجلتك التجيب .

محمد رشيد رضا

- وانه نسخة من مجلد مخطوط بقلم مفتاد بخط عبد الغني بن عبد الرحمن البنداق فرغ من كتابتها في اليوم الثاني عشر من شهر رمضان سنة ١٢٩٣ .

قال لي السيد علال حفظه الله : وقد تعجبت كثيراً من هذه النسبة لان كتاب من الوجهة الحديثة ليس في مقام الحفاظ وراجعت بعض من ترجم لابن حجر فلم أر من نسب له كتاباً بهذا الاسم - ورغم كوني أعلم ما نقله السخاوي من انه سمع ابن حجر يقول : لست راضياً عن شيء من تصانيفي لاني عملتها في ابتداء الامر . ثم لم يتهياً لي من تحريرها سوى شرح البخاري ومقدمته والمشتبه والتمهيد ولسان الميزان الخ . فلم أطمئن الى هذه النسبة من حيث كونها تدل على ان هذا الكتاب فرغ منه قبل وفاته بسنتين وهو اذ ذاك قد بلغ غايته في العلم والتحرير وأباً ما كان فيجب التثبت من هذه النسبة والتحفظ فيها على ما يظهر لي والله أعلم . اهـ .

أما اسم ناسخ الكتاب عبد الغني البنداق فهو معروف عندنا وآل البنداق عائلة من أشرف يهود .

(١) على الحكاية اي فكانت كالشيء الذي يقال فيه كأن لم يكن .

وكتب إلي في ٢٨ جمادى الاولى سنة ١٣٥٠ :

سيدي الأخ الامير المجاهد الكبير

اليوم أنتفس الصعداء وألقي عن كاهلي عبء حمل أخط من ثقله منذ ربع قرن ونيف وهو تاريخ شيخنا الاستاذ الامام قدس الله روحه فقد تم تحرير آخر ملزمه وتصحيحها امس وتطبع مقدمة التصدير اليوم والخاتمة غداً إن شاء الله تعالى ويتلوها الفهرس او الفهارس ويبلغ المجموع زهاء ١٤٠ ملزمة وهو يزيد او يبلغ ضعف ما كنا نقدره عند البدء به ونقي لدي كثير مما كان يجب أن يكتب أرجأته الى الذيل^(١).

واليوم أخرج نفسي من الحبس الذي حبستها عليه منذ أشهر وهو أن لا اكتب شيئاً قبل إتمام هذا التاريخ فأبدأ بإبشارتك بإتمام العمل الذي يسرك والاعتذار لك عن ترك الكتاب اليك على كثرة -وقوفك وسافرك- غداً إن شاء الله تعالى ما أرسلته إلي من القصاصات التي بينت فيها رأيك في مسائل اللغة التي تجاوبنا وتجادلنا فيها فقد جاءت في زمن الحبس الذي انتهى والله الحمد وربما يتيسر لنا تجليد بعض نسخ التاريخ في الاسبوع الآتي بعد طبع الرسوم الشمسية له وقد اقترح علينا اليوم أن نزيد عليها رسوم مكتوبات سعد باشا للشيخ الامام التي عندنا وليس فيها طبع إلا واحد منها . هذا واني منتظر كتاباً منك في المسألة السورية^(٢) التي بث

(١) يبلغ هذا الجزء وحده اي الجزء الاول ١١٣٤ صفحة ولكن لك ان نقول انه تاريخ الحركة الفكرية في مصر والحركة السياسية مدة الخمسين سنة الاخيرة الى وفاة الاستاذ الامام .

(٢) هذه القصة طويلة خلاصتها اننا نحن اعضاء الوفد السوري الفلسطيني -

دعائهما الملك فيصل ورجاله في الاسكندرية وسورية وكاف وقدكم من
أركان سميه فيها وعسى ان يصل ما نفضل به علي قبل وصول فارس بك
المصري الي هنا والسلام عليك وعلى نجلك النجيب

اخوك

رشيد

كنا نتذاكر مع المرحوم فيصل في المسألة السورية فكان يريدنا على مساعدة
أخيه الملك علي أن يكون ملكاً على الشام فقلنا له : إن هذا لا يتأتى منا لانه
يكون مخالفاً لقرار اخواننا رجال الكتلة الوطنية الذين قرروا ان تكون
حكومة سورية حكومة جمهورية وأنت نفسك اذا مضيت في هذه السياسة تقع
في مشكل بين أخيك وبين الوطنيين السوريين وبعد أخذ ورد قلنا له : إن كان
ببك أن تقدم الدولتين انكثرة وفرنسة بدم الاعتراض على توحيد العراق
وسورية في مملكة واحدة ذات قطرين كما كانت النمسا والمجر فلا شك ان
السوريين يعدلون عن الجمهورية ويهابعونك أنت ملكاً على سوريا كما أنت ملك
على العراق . ولكن في هذه الحالة يجب على العراق وسوريا عقد محالفة مع المملكة
العربية السعودية تعترف فيها بالامر الواقع في الحجاز . فهذا هو البرنامج الذي
كنا نحن الواضعين له لا الملك فيصل . وكان مرادنا به وضم الحجز الاول لبناء
لوحدة العربية . فوقع لنا من المعاكسات ما وقع وقبل اننا نعمل لاجل فيصل
شخصياً وانبرى أناس كثيرون من العرب لمعارضة هذا المشروع الذي كان الترك
والفرنج يحسبون له الف حساب فكانت هذه المعارضة من أعجب العجيب .
ولكن لم يمض على هذا اكثر من خمس او ست سنوات حتى رجع الجميع الى القول
بوجوب تحقيق الوحدة العربية وعقد ملك الدولة السعودية المحالفة التي عقدها
مع الدولة العراقية وظهر الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً .

وكتب إليّ في ١٦ جمادى الآخرة ١٣٥٠ و ٢٨ أكتوبر ١٩٣١ :
سيدي الأخ الأمير والمجاهد الكبير ايد الله به السياسة والادب
ولغة العرب

تحية وسلاماً . اما بعد فقد ألتني إليّ امس كتابك الكريم وعلاوته
السياسية التي هي اكبر منه (او ملحافه كما يكتب التجديون) ومن حسن
الحظ ان كان السيد عاصم عازماً على السفر اليوم فأخرته فوق تأخره الى
الآن وهو يكتب لك الآن كشفاً بما وزع من الرسالة وهي على وشك
النفاذ وبالرحلة والذي وزع منها قليل بسبب العسرة الملقية الخناق ، الشديد
الوناق ، وبلوغها حد ما لا يطاق — وبخلاصة الحساب .

فأما بيانك في المسألة السورية فيغنييني عن إطالة رأيي فيه الاعتراف باتباع
أمير البيان فنظرياتك فيه كلها صحيحة وآراؤك فيه راجحة غير مرجوحة
والمصالح السياسية ليس فيها عداوة ولا محاباة شخصية ولكن الاخبار فيها
يحتاج بعضها الى تحقيق وتمحيص فالصرار فرانسة على ابقاء سواحل البلاد
كلها بيدها وجعل سياستها في العلوبين شراً من سياستها في البربر لا تدل
على جنوحها لجعل سوريا كالعراق . ثم ان المفهوم من جعل فيصل ملكاً
للعراق وسوريا معاً لا يدل على توحيد المملكتين بتوحيد ملكهما فن ابن
جاء هذا الحكم الذي كثر التعبير به ؟

الى ان يقول :

واما ما كتبت في المسألة اللغوية بجريدة الاخبار ^(١) فقد ما هو قطعي

(١) كنت كتبت في جريدة الاخبار مقالة في اللغة جئت بعدها بمقالة ثانية

لا سراة فيه ككون معاجمها المعروفة لم تخص مفرداتها السماعية فضلا عن القياسية وكون ما صح عن النبي (ص) واصحابه بعد من صميم اللغة نقل في المعاجم او لم ينقل . ومنه ما فيه بحث وتفصيل كالمقول عن فصحاء اللقادين ولا سيما المتقدمين منهم فهو على كونه لا يحتاج به على عربية ما انفردوا به فسمان : (أحدهما) ما خالف القياس فهذا لا يمكن قبوله على علته وعدته من اللغة بغير سماع يؤيد صحة أصله على الشذوذ عند العرب إلا أن ينمقد بجمع لغوي يقرر بعض ذلك بأن يعمل بعض أوزان الافعال او جموع التكسير او التضمين قياسيا بقيود يقررها أو إطلاق في بعضها (وثانيهما) ما لا يخالف قياسا مقررأ بل غايته انه لم يسمع « كفتاق » فالراجع في هذا عتدي انه من أصل اللغة المسحوع الذي لم تنقله هذه المعاجم وربما نقله غيرها بل انا أعتقد ان كل ما ينطق به عوام العرب انى هذا العهد مما لم يسر اليهم من الاعاجم من المفردات فهو مما تناقلوه عن العرب الاولين على تحريف او تصحيف في بعضه او اكثره .

ومن العجيب أن رأيتك ذكرت من الكلام الذي عثرت عليه في كلام الفصحاء وهو مما فات المعاجم « تصاغرت » و « استركبه » و « هاجروا » و « شجروا » و « خطب الناس » او القوم . وكل هذه موجودة في اساس البلاغة .

ثم بمقالة ثالثة في مجلة المجمع العلمي العربي مآل ذلك كله ان ليس اللغة قاموس محيط بها كل الاحاطة وانه قد وجد الفاظ عربية صحيحة فصيحة ثبتت في الآثار وفي الشعر الجاهلي ولا تزال نادرة من كتب اللغة فمن هنا لا يجوز ان ننفي من اللغة كل لفظة لا نجد لها في المعاجم التي في ايدينا .

في ١٧ جمادى الآخرة سنة ١٣٥٠

وأما ما يذكر في مثل تاج العروس في تفسير كلام المصنف أو غيره فهو دون ما يؤثر عن علماء المولدين المتقدمين كأبي نواس والمنيني فإن هؤلاء وكثيراً من العلماء الذين قبلهم يستعملون ما راج في عصرهم من الكلام العربي المستعمل من العامة فالامام الرازي الذي ألق في علم البلاغة ولم يقتصر على العلوم العقلية والتفسير أكثر خطأ في لفته من الكتاب المجدين في عصرنا وكذا ممن دونهم وكثر غلظه في الأسلوب وتركيب الكلام . ومن المعلوم أن العلماء قد استحدثوا في العلوم والفنون الشرعية والعقلية واللغوية كل ما واصطلاحات وتراكيب غير عربية الاصل والاصل فيها أن نقصر على ما وضعت له ولا يفسر بها الكلام العربي الصميم ككلام الله ورسوله والعرب المخلص فمن اصطلاح المنطق قد يكون — وقد لا يكون . وقد لا تدخل على النبي فيجب أن ينفوا فيها عندما اضطروا اليه من جعلها سوراً جزئياً للقضية الشرطية السابقة . ومنها السؤال عن حقيقة الماهية بما هو كذا ؟ والفرقة بينه وبين أي شيء هو كذا ؟ وهذا التخصيص ليس بعربي ولكنهم حكموه أحياناً في تفسير كلام الله تعالى كقول فرعون لموسى (وما رب العالمين) فوقعوا في تحريف القرآن . وقد نهت على هذا في التفسير مراراً . وخطأت الرازي في مواضع منها تفسيره كلمة (إله) بمعنى لفظ الجلالة (الله) أو بمعنى كلمة (الرب) .

ومن استعمال علماء المعقول المخالف للقياس النسبة الى الطبيعة بلفظ طبيعي وقد خطأهم فيه المدققون من متأخري عصرنا وتركوه للقاعدة في النسبة الى فعيلة بفتح الهمزة . ولكن الاول هو الاصل الاصيل في القياس والثاني

خروج عنه بالسماع من العرب لكثرة شذوذهم في باب النسبة ولكن سمع منهم سليلي^(١) فاعمل علماء العقول ومنهم أشد علماء الفنون العربية تدقيقاً (كالسيد الفتازاني والسيد الجرجاني والشيرازي وأمثالهم) قام عندهم الدليل على استثناء النسبة إلى الفرائز فإن الطبيعة كالسليقة . وغرضي من ذكر هذا أن الاقتداء بكبار العلماء في الخروج عن القياس المقرر في كتب اللغة وفنونها لا يصح أن تطلق الرخصة فيه تجنباً لوقوع الفوضى في اللغة المنقضي إلى إضاعتها وإنما يجب أن يناط تقرير ما يصح منه وما لا يصح بجمع لغوي يكون منضبطاً يرجع فيه إلى أصل .

هذا وإنه قد حان موعد خروجي لاسر ضروري وإني لآسف لأنني لم أستطع الكتابة في هذا الموضوع في وقت واسع . وقد علمت من السيد عاصم أنه حرر لك حساب الرسالة والكتاب والسلام عليك أولاً وآخرأ وعلى نبلك التحية ومن تلقى من المحبين^٢

أخوك

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٨ رجب ١٣٥٠ و ١٨ نوفمبر ١٩٣١ :

سيدي الأخ الأمير والمجاهد الكبير

أحبيك تحية مباركة طيبة ولوفات في هذه التحية سلاماً لما كان قولني إلا مقتبساً من قول الله عز وجل في أهل الجنة (وتحييتهم فيها سلام) وقوله (لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً الا قبيلاً سلاماً سلاماً) وأنت

(١) ولست بنحوي يلوك لسانه ولكن سليلي^٢ أقول فأعرب

أجل وأكرم ممن يخاطبون بسلام المتاركة من أحد يعرف الفضل لاهله فكيف بأعرفهم بفضلك وأبلغهم تنويهاً بحمدك وشكرك . وقد ألتى إلى كتابك الاقتصادي فسررت جد السرور بخطتك العملية في القصد في المعيشة التي توجه العسرة الحاضرة وقد سبقتك إلى مثلها من كل وجه . وحساب الإدارة عندك لا يخطر في بالي اتهامك بالتقصير فيه بل لم أفكر فيه قط ولم أطلع على تفصيل ما كتبه إليك السيد عاصم إلا أنه قال لي قبل سفره أنه لم يبق في المطبعة إلا زهاء ١٥٠ نسخة من رسالة (لماذا) وسأعيد الإحصاء ومراجعة ما وزع منها . ومن المؤسف أن بعض الطرود التي جهزها لما يرسل لعدم الدراهم ولموت التاجر الذي كان يتولى الشحن في البحر من السويس وبور سعيد وتوقف محله وقد خابونا غيره ممن يتولون ذلك فكان هذا مما زادني شغلاً لم أعوده على أشغالي وقد زادت حكومتنا أجور البريد كلها . وقد أرسل إلى أبو الطيب العقبي من الجزائر خمسمائة فرنك أمكنني بيعها بخمسمائة قرش وهي ثمن الخمين التي أرسلت إليه من رسالة «لماذا» كما يقول وإنما هي الثمن الكامل لمائة نسخة فما فقد مما أرسلناه إليه حين كان في بسكرة قد عوض مضاعفاً .

هذا وإن ما نفضل به من تقرير تاريخ استاذنا كلنا سأنشره في جريدة الجهاد قبل المنار فالمرجو أن لا يكون مشوباً بالمسألة اللغوية ولا السياسية والسلام عليك أولاً وآخرآ من اخيك المخلص

محمد رشيد رضا

(حاشية) : الدين الذي عليّ يزيد على ألف ومائتي جنيه^(١) وهو مقسط

(١) قد أثبتنا في هذا المجموع كثيراً من كتابات الاستاذ المتعلقة —

على أشهر متقاوية بكبيالات وأهم منها زهاء أربعائة جنيه قسط الدار السنوي يستحق في أول يناير وليس أمامنا الآن مورد إلا تاريخ شيخنا إذا سخر الله لنا من يساعدنا على توزيع مقدار كبير منه كما وعدنا بعضهم . وسأرسل ما تأخر من المطلوب الى مرسيلية . وأما ما طلبت لنفسك فقد أرسل ولعله وصل ؟

وكتب إلي في ١٤ شعبان ١٣٥٠ و ٢٤ ديسمبر ١٩٣١ :

سيدي الاخ الامير

عدت من القدس فوجدت أكثر من في الدار مصابين بالنزلة الوافدة

بأزمته المالية وذلك عمداً منا حتى يعلم الناس ان رجلاً هو في مقدمة خادمي الاسلام في هذا العصر وفي كل عصر بعد اربعين سنة من جهاده المتواصل كان دهبوناً وكان بيته مرهوناً وكان في ضحك شديد من جهة معيشته لاسيما انه كان بسوط اليد معتاداً من صغره الاتفاق وإكرام الضيوف وما زال الاستاذ في هذا الضحك إلى أن توفاه الله الى رحمة فوجد عليه بعد موته من الديون ما يزيد على الي جنيه ولا يزال البيت مرهوناً ولا تزال العائلة تسى ونحن نساعدهم لأجل بيع خزانة الكتب الخصرية لعلمهم يوفون يشنها أحد الاقساط المستحقة على البيت وقد بلغ بهم الخناق أن طرحوا للبيع الاملاك المتروكة عن السيد في بلدته القلحون . فتأملوا يا أولي الالباب في مال هذا الرجل الذي خدم الاسلام تلك الخدمة الجللى التي قلنا وفق اليها أحد في العالم الاسلامي وتأملوا في بهتان أولئك الذين كانوا يقولون عليه انواع الاقاويل ويتهمونه بالطمع في المال وبقبض الاموال الطائلة من ابن سعود وغيره . وهذا في الغالب عند أبناء هذه الامة جزاء العاملين .

ووجدت نذر الكيبيالات المتعددة متوقعة مهددة . (الى ان يقول :)
 كتب إلي الشيخ محمد بسيوني عمران أن ترجمة رسالة « لماذا »
 قد تبه الحكومة البولندية الى مصادرتها والبحث عما يتعلق بها وهو غريب
 على نفسه من عاقبة ذلك . وقد وصل إلي في القدس برقية من حضرة
 وحضرة الاخ إحسان بك بالتمزية عن والدة فملمت منها أنكم لم تطل
 بوفاتها إلا من جزء النار وإني على شكري واعتباطي باخوتكم وعطفكم
 إن البرقية كانت من نوافل العناية أظال الله لي وللأمة بقاءكم والسلام

اخوكم

رشيد

(حاشية) متى خف الخجل عني بعودة السيد عاصم أجمع لك لوراف
 رسالة « لماذا » وأرسلها اليك إن شاء الله تعالى . وقد قرأت مقالتك
 نشرت في الجهاد رداً على وأنه لرد محكم ملجم مفتحم كأمثالهم
 بينافك .

وكتب إلي في ١٣ رمضان ١٣٥٠ و ٢١ يناير ١٩٣٢ :

سيدي الاخ الامير

أحبيك وأحبي زميلك الجابري وأهنيك بشهر الصيام . وقد وصاك
 أول من أمر برفيتكم ونلاها وصول كتابك . مس وعجل بهذه الكلمة
 الوهبة . سنعين بعد نصف ساعة سيارة تحملنا الى الجزيرة الافطار عند
 احد الاصدقاء فلا وقت للتطويل . التفصيل فيه موقوف على اجتماع مع
 بعض اخواننا السوريين منهم الدكتور قدرتي فنصل العراق للمداكر في

للمفصلة في الكتاب والمحمد لما بالمقالات الكثيرة وقد كتبت قبل
كتاباً مطولاً فيها للأخ نبیه بك العظمة وهو في القدس ویراسل
إنا في دمشق وبيروت . وأنا كتبت اليك قبل سفری الى القدس
بأنی موافق على الاتحاد الذي تدعو اليه وإنما كتبت أولاً انی
لا أقبل أن تكون فرنسة راضية به ^(١) وقلت آخرأ ولا أزال أقول ان
الرجو له غير واضح وهو ما صبحت فيه هنا والدكتور شهيندر
لنا على العود الى السياسة السلبية ولكن حريته هنا أضعف من
فرنسا وفرنسة متفتة مع الحكومة المحلية هنا . وأما الامير ميشيل فلا
يقتل في المسألة وأنت تفهم تحليل ذلك . وقد أخذ أسعد افندي داغر
ليطلع الدكتور عليها وبذاكره فيما ينبغي أن نعمل معه بالتعاون
الصلح بيني وبينه ويعود إلي .

أعيدت الينا النسخ التي أرسلناها الى جيبوتي لمنع فرنسة لها من
بلادها وعلى كل منها غرامة للبريد . والسيد عاصم بعيد كتابة حساب
لك وهو يسلم عليك تسليماً

رحمة

(١) لو كانت الاممة العربية اجتمعت عليه لكأنات فرنسة على الارجح قد
غابت به واختارت سياسة تقوية العرب في وجه الترك الذين لا تجهل فرنسا
همهم في سورية ولكن ظهر من العرب مع الاصف من عارضوا هذا الاتحاد
سوري العراقي أشد المعارضة بل أشد من معارضة الترك والاوروبيين فلم يبق
إلا ان تكون فرنسة عربية أكثر من العرب أنفسهم . . .

وكتب في ١١ شوال سنة ١٣٥٠ :

سيدي الاخ الامير والمجاهد الكبير

إني التي إلي كتابك فأنرت في قلبي نمتك إياي بالعيد ودعاؤك لي فيه بالعمر المديد الرغيد ذلك كله من قلبك الطاهر المعشوق بالحب الصادق والإخلاص والإكبار لاختيك كأنك تراه بأكبر الآلات المكملة فترى برغوته فيلاً كبيراً وحاجبه قرأ متبراً فأسأل الله تعالى أن ينفقه بحبك ودعائك وولايته وإخائك وأن يطبل له وللأمة في عمرك وينفقهما بعلمك وعملك وبديم علينا نعم الصحة في الجسم والعقل والقوة في العلم والدين والغنى عن الناس والتعاون على البر والتقوى . ووصل أول من أمس كتابك الوفدي الموقع بإمضاءك وإمضاء الاخ الجابري الى أسمد افندي سكرته لجنتنا فأعجبتني الكلمة الأخيرة منه في حال أخواننا رجال « الكتلة الوطنية » وكل ما فيه حسن بموجب إلا ان هذه الكلمة بينت كنه حالهم في خلافهم ووفاقهم ونطقهم وسكونهم وما يحسن من الحكمة في معاملتهم والسلوك معهم وهو ما نقترحان على لجنتنا ووفدكم أحق به وأولى وانت أنت أول من يطالب نفسه بهذه الحكمة في ملحة مقلاته التي فهم بعضهم منها الدعاية الخاصة^(١) التي سبقت الإشارة إليها بما كان

(١) أي الدعاية لشخص فيصل في قضية ظاهرها الاتحاد السياسي بين سوريا والعراق (سبحانه هذا بهتان عظيم) إننا ما قصدنا إلا تقوية الأمة العربية بالاتحاد ولم نجعله قاصراً على سورية والعراق بل كان برنامجنا من البداية أن يكون ابن سعود داخلاً فيه بصورة مخالفة عسكرية اقتصادية سياسية وعلى شرط اعتراف فيصل بالامر الواقع في الحجاز وأن يشمل هذا الاتحاد العربي -

من تكرارها والانشاء على مخالفيها وقد أحسنت في كتابك إلى اذقلت
انك توصف بالتكرار وصدقت في قولك إن التكرار ضروري في سبيل
الدعاية فان في كتاب الله المعجز للبشر ولغيرهم من التكرار لمسائل
التوحيد والبعث وما دونها من مهمات الدين ما ليس له نظير في كثرة
مع بلاغته واختلاف أساليبه وحلاوتها المثبتة لقولهم « التكرار أحلى »
ولكن كلام البشر يمل بكثرة التكرار .ها يكن بليغاً في مثل موضوعنا
وناهيك به اذا أمي . تأويله واشتبه على بعض الناس دليله وقبح من بعض
دعائه تصويره وتمثيله .

إن صديقنا الدكتور قدري فنصل العراق متفق مع الدكتور شهنشدر
وهو من حزب الملك فيصل ومع اسعد داغر وهو على اعتداله وديد
لفصل . على أنه ليس من المصلحة الآن الدعاية لتوحيد القطرين والوطنيين
على ما نعلم وهذا الدكتور هو الذي يسمى منذ بضعة اشهر الى الصلح بيني
وبين الدكتور شهنشدر . وقد سافر قدري قبل العيد الى سورية فالعراق
وسيعود قريباً فيخبرنا بكنه الحال في كل من القطرين . ثم انت اخواننا
الوطنيين يسعون ويمهدون السبل لعقد مؤتمر عربي في الربيع الآتي ولما يتم
الاتفاق على الموضوع الذي يجتمع فيه وسيكون أحسن الفرص لتمحيص
مسائلنا هذه كلها ومنها مسألة الخديو وقد ظهرت . ولكن حسن خالد لم

البحر أيضاً وفيما بعد سائر إمارات الجزيرة . فكان جزاؤنا على هذا المشروع
ما كان . لا نفيض الان بذكره . ولكن الله انتقم بعد زمن قصير
وأظهر الحق وأشعر العرب أجمعين ان اتحادهم هو الوافي الوحيد من مصيرهم نهياً
مقسماً بين الدول الفاغرات أغواهم من كل جانب .

يتقن تمثيل فصله فيها الى الآن بحسب ما بلغني من أخباره فهو قد كلم أولاً نبيه بك العظيمة ليجمعه بالخدوي في القدس فلما صارحه هذا بأنه هو وأخوانه لا يعنون بأمر التيجان والعروش وإنما يعنون بأمر وطنهم ومن يساعدهم على تحريره من الاستعمار بسعيه وماله وتقوذه... ترك الجمع بينها . وقد شاع في آخر رمضان وأيام العيد أن الخديو يسعي ليكون ملكاً لفلسطين مضمومة الى شرق الاردن^(١) . وقيل إن الانكليز راضون بذلك - وشاع أن سفر رئيس الوزارة المصرية الى القدس وسوريا لاجل المسألتين . وقد كنت عازماً على شرح هذه المسائل فعرض لي موانع فاكتفيت بهذا الآن والسلام .

رشيده

(١) المتواتر حتى عن لسان سمو الخديوي نفسه أنه لم يكن بطمح قط الى عرش سوريا لولا دعوة مصطفى كمال اياه الى انقره ووعدده له بمساعدة فعالة لدى فرنسة في جعله ملكاً على سوريا . وقد كان هذا بعد ان سمع مصطفى كمال بمشروع اتحاد القطرين الذي قامت له أنقرة وتعدت ففكر رجائها بأنه لا يوجد من هو قدير بماله وحركائه على إحباط مشروع اتحاد القطرين اكثر من عباس حلمي . فاستدعوه الى أنقرة على حين كانت بينهم وبينه وحشة وانقطاع وأطمعوه في عرش الشام وأيقن هو أنه حائزه . ولكن فرنسة بالرغم من اصرار توكية بقيت مترددة في قبوله ملكاً على سوريا وجاءت معارضة الملك فؤاد في ذلك الوقت بشدة زائدة لهذا المشروع حائلاً دون تحقيقه . وجرت مناقشة بين الخديوي -

وكتب اليّ في ١٧ ذي القعدة ١٣٥٠ و ٢٤ مارس سنة ١٩٣٢ :

صيدي الاخ الامير

حافت بنا كوارث العسرة في هذا الشهر الشمسي والاضطراب في
المسألة السورية وأصدرت فيه الجزء الثاني من المنار فلم أفرغ بالاً للتجاوب
معك بالكتاب وقد بدأت بهذا بعد صلاة العصر وإذا بالاستاذ الثعالي
وسعيد بك شامل مع آخرين وصلوا زائرين وباحثين في مسألة لجنة المؤتمر
التنفيذية فرأيت أن ألقاهم قبل إتمام الكتاب ...

لقيت الجماعة فوجدت معهم حسن حسني عبد الوهاب من رجال العلم

ب السابق والحكومة المصرية من أجل ترشيح الخديوي نفسه ملكاً على الشام
بعد أن وقع الصلح بينه وبين الملك فؤاد على أن الخديوي يترك السياسة بتماماً .
فكان الملك يحنّج على الخديوي بأن ترشيحه لنفسه ملكاً على سورية مخالف لتعهد
بترك السياسة . وكان الخديوي يجيب بأنه إنما تعهد في مقابلة الثلاثين ألف جنيه
التي أقررت له من قبل الحكومة المصرية بأن يترك السياسة في مصر دون غيرها .
فكان جواب الحكومة المصرية للخديوي بلسان صدي باشا : إن هذا الكلام
غير وارد لأن سوريا هي أقرب الاقطار الى مصر والعلاقات بين القطرين لا تحتاج
الى بيان . وما زالوا في الجدل معه الى ان علم كون تركية لا تقدر على جعله
ملكاً على سورية بدون رضا أهلها ومع وجود معارضة ملك مصر الشديدة . وقيل
انه بعد ذلك زين بعضهم له السعي في عرش فلسطين مضموماً اليها شرق الاردن .
ولا نعلم مبلغ هذا الخبر من الصحة وان كان له اساس فقد نجاه الله من ذلك لانه
قد كان يتهم بمالأة اليهود فكان العرب لا يد لهم من ان يشوروا عليه وهو في غنى
عن هذا كله .

والفن والمال والحكومة في تونس فتكلمنا في موضوع المؤتمر قليلاً وفي حالة تونس والمغرب كثيراً . ثم بدا لي ان أرحي الكتاب الى هذا اليوم (السبت ١٩ ق) ليكون بعد جلسة اللجنة التنفيذية للمؤتمر السوري الفلسطيني وما عسى ان يكون فيها مما يجب ان يودع في الكتاب — وموعدها بعد العشاء من ليلة السبت كل اسبوع — وقد أصبحت المسائل التي يجب الكلام فيها كثيرة ولا مندوحة لي عن الاجمال والايجاز فيها :

(١) لجنة الخديو أو جمعيتها الجديدة المسماة بالرابطة الاسلامية عجزت أنك لم تكتب إلي شيئاً في شأنها وأنت السباق لمعرفة أمثال هذه الأمور بعدت أو قربت وهذه بين يديك في جنيف ومن مقاصده فيها كما يقول بعض المطلعين على شؤونه خدمة مصطفى كمال في الحيلولة بين المسلمين وبين تجديد الخلافة الاسلامية . ويدخل في ذلك غيظ الملك فؤاد . ويقال ان الملك أرسل اليه من عاتبه في انقرة او الاستانة عندما كان فيها على سميح لعرش سوريا وانه مناف للاتفاق معه فأجاب بأن الاتفاق خاص بمسألة مصر وهو حر فيما سواها ومن الاخبار الصحيحة التي وقفنا عليها ان الخديو استقال الامير عبدالله للعمل معه والمراسلات متصلة بينها وهو يطلعه على امرار . . . بل أعطاه أوراقاً سرية في هذا الموضوع .

ومن مساعي هذه الرابطة ان مكترتها هو السيد الطباطبائي التي اختارته لجنة المؤتمر الاسلامي التنفيذية مكترتها لها وقد كان منردداً في قبول العمل في لجنتنا وتوقف عمل مكتبها على تردده وغيبته في اوربة . وكان الرئيس الحسيني يقول انه لا بد أن يجيء حتى اذا ما زار الشاب الحازم رياض بك صلح القدس الجأء الي إرسال بوقية اليه خالصة الرد

في جوابها يرجى بيان رأيه الى كتاب يرسله في البريد . ومنذ أيام
كتب الى أحد اخواننا المطالعين أن جوابه جاء بأنه سيحضر في آخر
مارس هذا ولكن يجب أن يكون خبره مكثوماً والحسيني لم يخبرني
إلا الشكالي بخبره هذا . ونحن أكثر من يكاتبه وأخاص أصدقائه . وقد
كتبت الى نبيه بك المظفة وهو عضو المكتب اللجنة باختيارها له وليس
عضواً في اللجنة نفسها بأن يخبره عن لساني بأنه ليس له أن يقبل إسماعيل
السكرتارية اليه بدون استشارة أعضاء اللجنة إلا أن يترك لجنة
الخدوي . ولا تدري ما سيكون في هذه القضية ولا هوى الحسيني فيها^(١).

(١) كانت للسيد ضياء الدين الطباطبائي رئيس حكومة ايران سابقاً معرفة
الخدوي السابق فلما اقرر انعقاد المؤتمر الاسلامي العام في القدس جاءت الى
الطباطبائي دعوة من لجنة المؤتمر فأطلع عليها الخديوي فاهتم جداً بهذا الامر
غير اهتمامه بتمييزي ناموساً عاماً للمؤتمر الاسلامي الذي كان انعقد في مكة المكرمة
وأخذ الخديوي في مذاكرة الطباطبائي عما يناسب له أن يعمله ليكون له كلمة ومكانة
في المؤتمر . ولما كان الطباطبائي من رجال الاسلام الذين جمعوا الى الحمية الاسلامية
والفرعة الوطنية رجاحة العقل ومزيد الخبرة السياسية نصح للخدوي بأن يقوم
بالاسلام بخدمة عامة تنال رضا العالم الاسلامي وتكون ميسورة للخدوي لانه
لا يعجز عنها . فسأله الخديوي عن نوع الخدمة فأشار عليه بأن يؤسس
مكتباً للدعاية الاسلامية في جنيف يتفق عليه من ماله . فطلب الخديوي من
الطباطبائي تحرير برنامج لهذا المشروع فحرره له وقد اتبع لي الاطلاع على هذا
برنامج وهو من خير ما فكر به عاقل مسلم . فوعده الخديوي بتنفيذ هذا المشروع
ودهب الطباطبائي الى القدس وبشر به المسلمين . إلا أنه على تهيئة ذلك وقع

(٢) فلان وأخواه بعضهم لبعض عدو هذا ينفض هذا لانه يزعم انه سلب منه ملك ٠٠٠ وذلك ينفضه لانه يرى انه ينسازعه في ملك ٠٠٠ والملكائيات متصلة بينها في الكيد له ٠٠٠

(٣) مسألة اتحاد القطرين تجمع عليهما بين الوطنيين في سوريا والذي جميع الذين اشتغلوا بالقضية العربية في العراق ومنهم كبار المعارضين كياسين باشا وحزبه وقد يعارض فيها مثل ٠٠٠٠ واللجنة التنفيذية تمهد السبيل وتعد الوسائل الدعوة اليها على وجه يرحي قبوله في القطرين وغيرهما . وقد كتبت في هذين اليومين الى أعلى المراجع في العراق وغيره . وأرى أن تكفوا الان عن تكرار الكتابة فيها وفي تعظيم شأن استقلال العراق وأن لا تطمعوا في هذه الايام في إقناع الوطنيين المصريين بشيئا - استدعاء مصطفى كمال للحدبوي لاجل قضية عرش سورية فعدل الحدبوي حالاً عن مشروع مكتب الدعاية الاسلامية في جنيف وجاء الحدبوي الى فلسطين فتلاقى مع الطباطبائي . فكان السيد ضياء الدين يستنجزه وعده الذي كان قد أعلاه عن لسانه . وكان الحدبوي يحميه بأن أعمالاً كهذه تخالف مشرب مصطفى كمال الذي وعده بعرش سوريا . فاجتهد الطباطبائي بإقناعه بأن عرش سورية لا يؤخذ من أنقرة بل من نفس الشام . ويقول الطباطبائي ان المرحوم حسن خالد الصيادي مستشار الحدبوي كان موافقاً للطباطبائي على رأيه وكان يعزّز كلامه من جهة مكتب الدعاية . ولكن الحدبوي لم يقتنع بكلامها فذهب مشروع مكتب الدعاية الاسلامية في اوروبا ادراج الرياح مع انه من أشد المشروعات ضرورة للاسلام . وفي الوقت نفسه لم يحصل نحو الجانب العالي على الشيء الذي أهدر هذا المشروع من أجله .

يدل على أن الدولة الانكليزية تعمل عملاً ما أو نصف بصفة ما تصح
 أن نحمد عليها . فقد اشتد عليهم خناق حكومتهم بتأييدها وحي الوطنيين
 فلا يكتب مخالفًا لشعورهم الحاضر مما لا يعقل وإن عقل فلا يقبل ألم ترون
 كيف فعلوا بشوكت علي ولولا أنت لك مكانة رفيعة عند الوطنيين
 المصريين كافة ومحمد توفيق دباب لا يشذ عنهم في ذلك لأصر
 علي عدم نشر مقالتك في مسألة العراق ^(١) كما قرر أولاً ثم لما وقف عند

(١) من المعلوم أن سياسي كانت ولا تزال سياسة إيجابية محضة أتوخى
 بها الجهد والفائدة العمالية غير مبالٍ بالتهويل والإكثار من الجلبة ليقول العوام
 إن فلاناً من الوطنيين الذين لا يقبلون أقل تسامح مع الأجانب ولولم يكن قيل
 الحقوق بخلافها تحت الاستطاعة في الرغم من شدة حملاتي على الانكليز واستمراره
 من خمسين سنة على بيان مضارهم بالعالم الاسلامي عندما رضيت انكثرة باستقلال
 العراق ولو منقوصاً من إحدى جهاته كنت راضياً عن ذلك العمل عارفاً بأن
 العراق لم يكن لينال أكثر من ذلك في ذلك الوقت . وقد أوضحت أسباب
 رضا انكثرة بعقد المعاهدة الانكليزية العراقية وقلت : انه كيف كانت الأسباب
 فهي خطوة عظيمة في طريق الاستقلال لا للعراق وحده بل لجميع العرب . فقام
 يومئذ اناس كثيرون يتهمونني بتأييد سياسة الانكليز ويجعلون هذه المعاهدة
 العراقية الانكليزية من المصائب العظيمة على العراق واندفعوا في تيار هذه الافاويل
 سواء في مصر او في العراق بشكل يضحك منه كل عاقل . وما مضت الامدة قصيرة
 حتى صارت مصر وسوريا وفلسطين تغبط العراق على ما نال ولشعني لو كانت مثله .
 وأدل دليل على ذلك اغتياط المصريين بمهادنتهم الاخيرة مع انكثرا وهي حتماً
 ليست احسن من معاهدة العراق مع هذه الدولة . وكذلك اغتياط السوريين —

ذلك الحد في عدم الافرار لها . وقد أطلعت الاخ سامي على كتابك الذي ذكرت فيه المسألة وكتبت اليك بتفصيل الخبر واني بمناسبة ذكر

— بمعاهدتهم مع فرنسا وهي أيضاً من النمط نفسه . فالتذي كان مذموماً من قبل أصبح محموداً من بعد . . . وأغرب من هذا أنني بعد أن كنت أزن بتأييد سياسة انكثرة ! لرضاي عن معاهدة العراق عاد الاشخاص الذين اتهموني بذلك يطعنون بي من أجل تفاهي مع زعيم حكومة ايطالية الذي سار سيرة جديدة بأزاء مسلمي طرابلس وبناء على نصيحتي أرجع الثمانين الف عربي الذين كان الجنرال غرازياني قتلهم من الجبل الأخضر الى الصحراء حيث مات كثير منهم جوعاً وعطشاً ووزع موسوليني عليهم الاعانات وضمم كثيراً من الجروح . فنتي اولئك الحساد المنفرون ما كانوا قد زعموه من خدمتي للسياسة الانكليزية وزعموا فيما بعد كوني أبث الدعاية للسياسة الايطالية ! مع علم الناس استحالة جمع هذين السيفين في غمد واحد لا سيما في هذه الحقبة . وما كنت في التفاهم الذي وقع بيني وبين زعيم ايطالية إلا متوخياً للسياسة العملية التي لا يوجد امام العاقل غيرها عند فقد اسباب المقاومة بالقوة الحربية . ثم نسي الحساد المنفرون كونهم اتهموني اول مرة بترويج غرض انكثرة واتهموني ثانياً مرة بترويج غرض ايطالية ! وزعموا اني في رضاي عن المعاهدة السورية الفرنسية إنما قصدت أيضاً ترويج غرض فرنسا ! ومعلوم عند الجميع أن سياسة هذه الدول مختلفة كل الاختلاف بعضها مع بعض فلا يمكن رجلاً واحداً ان يجمع بينهما أبداً اذ لو حطبت في حبل الواحدة منهن انقطع في بدء حبل الاخرى . قال الله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه » . ولكن الحساد يهون عليهم أن يجعلوا للرجل عدة قلوب في جوفه ولو كان ذلك غير معقول ولا مقبول . واني أحمد الله على انهم لم يخترقوا أكذوبة إلا كان الوقت بعد قليل زعيماً بفضيحتيها .

المسألة الهندية أخبرك بأن بعض حجاج الهند الذين زاروني في الاسبوع الماضي أخبروني ان أكثر مسلحي الهند صاروا أميل الى الاتفاق مع الوثنيين على الانكليز والبرقيات الاخيرة تؤيد خبرهم .

(٤) أرسات اليكم دعوة المؤتمر العربي والى الامير عادل وإخسان بك وقد بالغت اللجنة التنفيذية الداعية اليه في المقترحات التي أرسلتها معه بما بقي حجتكم عليهم بالسكوت عن أقرب الوسائل الى الوحدة العربية والبحث في أبعدها وان أدري أكنتم الى اللجنة رأيكم في تحديد الزمان واختيار المكان أم لا ؟ احب أن أعرف هذا . وقد اجتمع أكثر الذين حوطلبوا بهذا في مصر عندي للبحث في المسألة فزارنا من عطل الجلسة علينا فأجلناها الى يوم الاثنين في ٢١ ذي القعدة (٢٨ مارس) وكان الاستاذ الشعايبي استحسن عقده في صنعاء . ولكن هذا يشق على أكثر الدعويين ويحتاج الى نفقات جهون التعالي امرها بمساعدة الإمام الذي يجزم بها . ولا ينتظر أن تأذن الحكومة المصرية به اذا أخبرت بموضوعه كما هو . وأنتم لا يمكنكم حضوره في مصر ولا في القدس إن تيسر عقده سيفي أحدهما وتيسر لكم حضوره . وسأخبركم بما نقرره هنا في زمانه ومكانه وموضوعاته البعيدة التي اقترحتها اللجنة والقريبة التي سنقترحها هنا .

قد رأيتم في المنار ما علقته على تقريركم في مسألة المرحوم الشيخ عبد الكريم ويقول الذين يعرفونه إننا أعطيناه أضعاف حقه . والسلام عليكم وعلى ولدكم وإخوانكم

أخوك

رجب

وكتب إلي في ٢٢ ذي القعدة ١٣٥٠ و ٢٩ مارس سنة ١٩٣٢:

سيدي الاخ الكبير أمير البيان عليه السلام

بعد إرسال كتابي المطول وبماني المفصل زارني سعادة وزير الافغان
المفوض الاستاذ المجدي فاقترحت خلوة معه فذكرت له المسألة فقال ان
الذي وقع هو انه سأله أديب خان هل تعرف الامير شكيب ؟ قال فقلت
له انني لا أعرفه شخصياً ولكنني أسمع عنه شهرته بالدفاع عن الاسلام
وسأله أمان الله خان هل كتب إليك الامير شكيب بأن تكتب الي
جلالة الملك بالعفو عن ولي خان ؟ فأجابني انه ليس بيني وبين الامير شكيب
مكاتبه ولم يكفني ذلك فقال له أمان الله : أنا أرجوك أن تكتب إلي
جلالة الملك بالعفو عنه — قال هذا الذي حصل وأنا أعلم أن الامير يحل
أن يكون مخبراً وانه لا يكتب إلا لمصلحة الاسلام فالظاهر أنهم أرادوا
أن يتسقطوك لظن ظنوه فيك وما كان المجدي في تدبيره وشرفه ليعفه
نفسه بما تعلقوه عنه ^(١).

(١) كان أمان الله خان في مقابله لي مع أديب خان الدمشقي خال زوجته
يوم زارني في لوزان قد شكأ إلي المظالم الواقعة عليه وعلى حزبه سيف أيام خلفه
نادر خان وذكر قصصاً كثيرة . فقلت له : اني لا أريد أن أدخل في قضية
النزاع على العرش نفسه إلا أنه إن شاء أن أتوسط في قضية المظالم التي تسكن عنها
فإنني أجد الى ذلك سبيلاً . فقال انه لا يعتقد فائدة التوسط . فقلت : بلى قد
يمكن تخفيف الشر . ثم كتبت الى السيد رشيد ليحدث الاستاذ المجدي سفير
الافغان بمصر بما أخبرني به الملك أمان الله وينصح له بوجوب الاعتدال ورفع
الانتقام عن حزب جلالته فورد علي كتاب من المجدي يني فيه ما ذكره لي.

الى ان يقول :

هذا وانني أزيدك على ما كتبت في كتابي المطول وملحقه أن اسعد دافر وسامي السراج سافرا اليوم في الطائرة الى بغداد لحضور معرضها عن جريديتها . وكان الاول كتب الى جلالة الملك فيصل باسم اللجنة كتاباً فيها عازمت عليه من الرجوع في المسألة العربية الى طورها الاول الذي قامت لأجله الثورة وهو استقلال الامة العربية كلها والبدء بوحدة القطرين الشقيقين وما يتعلق بذلك وطالب وعده الكتابي بتأييدها وعطفه وعطف حكومته وشعبه والمساعدة المادية والادبية . وكتب قبله الدكتور قدري الى وزير الخارجية كتاباً رسمية بهذا المعنى ذكر فيه سوء تأثير ما ينقل عن الملك علي والامير عبداللّه من الكلام في مسألة سورية كأن البيت الهاشمي جعل - أمان الله خان . ثم جاء في كتاب من أديب خان بوقوع مظالم جديدة بحق جماعة الملك السابق . فبعثت بالكتاب الى الجديدي راجياً منه أن يقرأه ثم يرده لي وأن يكتب الى كابول في معنى النصيحة بالاعتدال . فأجاب الجديدي كالجواب السابق ثم ردّ لي مکتوب أديب خان . ثم ذهب أمان الله وفي صحبته اديب الى الحج كما تقدم الكلام عليه . فذهب الجديدي أيضاً الى الحجاز وتلاقى معها وسمعت أنه قال لها إنه كان مطلعاً على ما دار بيني وبينها كأنه جعلني محبراً له ! فلما بلغني ذلك كتبت الى السيد رشيد ليسأله عن هذا الامر الذي بلغني عنه وأقول له : إني قد أطلعت على شكائات جلالة امان الله إليّ ما يعانيه حزبه هناك وذلك لينصح للملك الخلف بالاعتدال إن كان ما يقال صحيحاً لا لا تزلف له في شيء . فسأله السيد رشيد عن القصة فأجابه كما هو في هذا المکتوب ثم عاد الجديدي فكتب إليّ راسماً بالمال نفسه .

سورية سلعة للحسامية ٠٠٠ وعلى أثر ذلك نشر في جريدة العراق لسان حال الحكومة بيان رسمي من ديوان جلالة الملك في تهرئة البيت الهاشمي من هذه التهم ٠٠٠ وعطف جميع أفرادها واحترامهم للسوريين وكوف الحق لهم وحدهم في شكل حكومة بلادهم . ونشرت الجريدة بهذه المناسبة مقالة خاصة بوجوب سعي الامة العربية كلها الى الاستقلال وإعادة عهد العرب الخ ولم يكن أحد في العراق يقول ولا يكتب كلمة في العرب وانهم أمة واحدة لا تفرق بينهم أسماء البلاد والاقاليم بل كانوا كالمصريين لا ينطقون الا بلهم العراق والعراقيين فهذا شي جديد ظهر . وبدأ بسعة رسمية .

وأرسلت أسس برقية الى الاخوين الزركلي ونوبهض بأن يذهبا الى صفد لمقابلة أسعد والسراج في طريقةها لاجل التلقين الشفوي لما فورناه في مسألة وحدة القطرين ومسألة المؤتمر العربي . وقد كانت اللجنة كتبت الى بعض رجال حكومة العراق وشعبها المرتبطين من قبل بالعمل للقضية العربية ومنهم ياسين باشا . وسفر اسعد الى بغداد ينهي كل شيء . ان شاء الله تعالى . حينئذ يجرد الامير حسام قلعه مرة أخرى في تأييد الدعاية عوداً على ما بدأه هو وحده .

نشرت في الجزء (٣) من المنار الذي لم يتم ، نظام جماعة (الرابطة الاسلامية الدولية) او الخديوية كما نشر في جريدة صوت الشعب الفلسطينية وعلفت عليه تعليقا طويلا بينت فيه الربوب والظنون التي تخوم حول هذا المشروع الكبير في نفسه الذي لا يكفي للقيام به ما كان

ينقص ^(١) المصلحين من المال والقوة وإنما ينقصه الرجال المصلحون
وذكرتك في التعليق ولعلي أرسل اليك صورته قبل إتمام المنار لأن
الغيبه في الكتاب متعذر .

لم يحضر الاخوات أمس لعقد لجنة التشاور في مسألة المؤتمر العربي
وقد فوضتي فيه أسعد والسراج بأمر السفر الى بغداد فشرعنا بما ينبغي له
من الاستعداد والسيد أمين الحسيني موافق لنا على مسألة وحدة القطرين
وكتب إلني بذلك وهو لا يستطيع التذوذ عن جماعتنا في فلسطين وعمان
وبسورية لكنه يربط كل شيء بمجيء الطباطبائي وسنرى ما يكون من
المرحمة وعدمه ولا يكون إلا ما نريده إن شاء الله تعالى والسلام
عليكم وعلى من لديكم

أخيكم

محمد رشيد رضا

وكتب إلني في ٩ ذي الحجة الحرام ١٣٥٠ و ١٥ أبريل :
سيدني الاخ الامير المجاهد الكبير حياه الله تعالى وأعز نصره
أخيكم وأهنتك بعيد الاضحى المبارك داعياً لك ولنجلتك النجيب ما
(١) مراده أن يقول : يعوز المصلحين من المال والقوة لان كلمة (ينقص)
تفيد عكس المعنى المراد . ولقد وردت هذه الجملة في كلام المولدين فقالوا مثلاً :
فلان ينقصه العلم وفلان تنقصه التجربة الخ والحال ان العلم والتجربة لا ينقصان
أحدأ بل يكملانه . وقد ورد هذا الاستعمال في كلامي أيضاً فأخذه علي في كتاب
خاص الاستاذ مصطفى جواد ووجدته مصيباً في تنبيهه إلا اني قلت له : المراد هو
ان التجربة تنقص فيه فجرى حذف الحرف « في » وعدي الفعل مباشرة من
باب الحذف والاىصال وله نظائر .

أدعوه لنفسي من سعادة الدارين . وقد وصل كتابك الخاص بمسألة
سفير الافغان وفيما كتبتك اليك في شأنه في كتابي المطول ما يعني عن
كتابة شيء بشأنه . ثم وصل كتابك الذي فيه الجواب عن بعض ما
في كتابي المطول وهو مسألة الرابطة الاسلامية . وقد وصل قبله الطباطبائي
إلى القدس والظاهر انه غير مرتبط برابطة الخديو^(١) وقد كتب السيد
الحسيني الى محمد علي باشا يخبره بمجيئه وعزمه على العمل في المكتب
ويدعوه الى القدس في فرصة عيد النحر وكان الباشا متردداً في الذهاب
فأقنعته بوجوبه وذكرت له خلاصة ما في كتابك من خبر رابطة الخديو
وقرأت له منه العبارة الخاصة بما يتمرد المؤتمر من أعدائه . وكان قد دعا
الاستاذ الشعالي لمقابلاته ظهر امس لانه عضو في مكتب اللجنة التنفيذية
مثله ايذا كره في المسألة ودعاني لحضور اجتماعها ولكن صرفني عنه صارف
بعد ان نزلت من الدار ووصلت الى محطة الترام والسيارات فلم اعلم ما
انفقا عليه وسأسأل عن ذلك .

ذهب الى بغداد سكرتير لجنتنا التنفيذية وعاد بعد حضوره معرضها
الوطني باسم جريدة الاحرام . وكانت اللجنة عهدت اليه بمخاطبة جلالة
الملك وكبار الزعماء من أركان الوحدة العربية على اختلاف مشاربهم
وأحزابهم المحلية الاخيرة في الموضوع الذي كتبتك الى الملك والى بعضهم
باسم اللجنة من استئناف الجهاد القديم للوحدة العربية والبدء بتوحيد
القطرين الشقيقين كما علمتم - وقد عاد موقفاً في معييه مقلعاً في عمله إذ

(١) بعد ان عدل الخديو عن المشروع الاسلامي المتقدم ذكره الذي كان
اقتعه به الطباطبائي .

اتفق الزعماء على تأليف لجنة للعمل معنا ومع إخواننا في سورية وفلسطين
في مقدمة رجالها ياسين باشا أكبر زعماء معارضة الحكومة ونوري باشا
رئيس وزراء الحكومة وكذا رئيس مجلس نوابها ولكن لم يتسع له الوقت
لمضور النظام التفصيلي لهذه اللجنة . وسيزور ياسين باشا سوريا وفلسطين
ويبقى فيها إخواننا الوطنيين وهم اخوانه واصدقاؤه وبذا كرم في الموضوع .
وسأخبركم بكل ما يتجدد في وقته إن شاء الله تعالى - ولهذا التمهيد
الذي شرعنا فيه افترحت عليكم من قبل الامساك عن الكتابة في المسألة
وفي أطرافها وحواشيها . وما أخبرني به الأخ أسعد أفندي أنه حضر عند
ياسين باشا اجتماعاً كبيراً لرجال حزبه فذكر بعضهم أن الأمير شكيب
كتب في مقالة له في فني العرب أو غيرها عرض فيها بالطمع عليهم^(١) .
فأجاب أسعد بأنه لم يقرأ هذه المقالة ولا يعتقد أن الأمير يطمع عليهم ولئن
وجد فيها شيء من ذلك فلا يكون إلا عن حسن نية . وافترح أسعد
أن اكتب أنا وأنت إلى الملك فيصل نشكر له وعده بالمساعدة وسأفعل .
أقصد بإخبارك بهذا إبداء رأي لي في مقالاتك هو أن نتوخى فيها
ألا تكون رداً على فرد من الافراد ولا على جماعة أو حزب من
الخالفين لك في الرأي . وذلك بأن تقيم الحجة أو الحجج على ما تراه
وتعتقد ثم على بطلان ما يخالفه من غير أن تشير إلى الخالف وتوجه
النخطة إليه ولو مفروضاً وجوده فرضاً فإن كلامك مؤثر يجرح قلب من
يود عليه ويفنده فيجعله خصماً أو عدواً . والواجب أن تكون في جهادك
فوق ذلك . انك لأنك كاتب هذه الامة وأمير السياسة الديمقراطية لها

(١) ليس هذا الزعم بصحيح .

فنبني أن تكون للأحزاب والجماعات كلها إن لم أقل فوقها . والسلا
عليك وعلى نجلتك وأخيك وزميلك ؟

محمد رشيد رضا

وكتب في ٢٣ ذي الحجة ١٣٥٠ ٢٩ أبريل ١٩٣٢ :

سيدي الأخ الكبير والامير المجاهد أيداه الله بروح منه

كتبته اليك كتاباً أرسلته في يوم عرفة ذكرت لك الطور الجديد
الذي وفقنا له في قضيتنا العربية وهو تأليف لجنة من كبار رجال
العراق لاستئناف السعي لوحدة الامة واستقلالها على أن يكون البدء
باتحاد القطرين الشقيقين العراق وسوريا الكبرى ومن الضروري الذي
ذكر في بغداد عند المذاكرة في الموضوع أن من الضروري وجود بعض
رجال سوريا العاملين المجاهدين في مراكز العمل الجديد يكون رابطة
الوصل وقد فكرنا هنا في المسألة فرأينا انه يجب أن يكون لمن يرسل
للاقامة هنالك عمل ظاهر يصرف عنهم أبصار المنقبين عن المتهمين بالسياسة
ويدير عليهم ربما أو رزقاً ينبو بهم عن جعلهم عائلة على غيرهم ويبيع لهم
طلب المساعدة على عملهم وارثاى أسعد ووافقته أن يكون هذا العمل إنشاء
صحيفة عربية تكون شركة بين جماعة معينة او غير معينة من الوطنيين الموثوق
بهم وهنا تعترضنا العقبة الكؤود في طريق كل عمل سيفي كل محلة عامة
لهذه الامة المسكينة التي لا تزال في طفولية الحياة القومية : ألا وهي
المال ؟ وناهيك بطلب المال في هذه الحال والعسرة التي جللت الآفاق
وطرحت الأوهاق في جميع الاعتناق والأخ أسعد مستعد للهجرة والشروع

في هذه الحرفة وهو يستطيع أن يلقى مساعدة أخرى أو مساعدات خفية من أعلى المصادر وأوسطها . فما رأيك في هذه المسألة وهل تملك شيئاً من السعي لها في أميركا أو غيرها ؟ هذا ما دعاني الى الكتابة اليك اليوم على حين أرغب وصول كتاب منك رجماً لكتابي الاخير ولبقية المسائل فيما قبله ما وعدت بالجواب عنه .

وتم مسألة أخرى : ربما يصل اليك كتاب من مسكراتير لجنائنا وبه عزم اللجنة على نشر برفية في يوم اجتماع مجلس النواب السوري الجديد تعان بها انتصابها للمعارضة له في جماعته وامهال من فيه من اخواننا الوطنيين الى أن تظهر خطتهم فيها فتتحكم عليهم وعالها بما يوحيه الحق ويمليه العدل وترجو اللجنة ان يوافقوها وفدكم الكريم في ذلك موافقة تعاون عملي جهري . هذا واننا منذ أشهر لم نسمع عن أخينا الامير عادل الحبيب شيئاً ولا ندرى مكانه وقد ذكر هنا وفي بغداد وانه يوشك أن يجيء الوقت المناسب لطلبه الى هناك والسلام
أخيكم المخلص

رشيد

وكتب إلي في ١٤ المحرم ١٣٥١ و ٢ مايو ١٩٣٢ :

سيدتي الاخ الامير

إني ألقى إلي أول من أمس كتابك (رقم ٧ المحرم) بعد طول الانتظار غير المعتاد في مثل ما نحن فيه .

الى ان يقول :

وأما مسائلنا السياسية فأنا اذكر لك ما عندنا فيها جاء في كتابك
بالإيجاز غير الخفى بالمراد ان شاء الله تعالى :

(١) مسألة اتحاد القطرين بالتبعية للوحدة العربية دخلت بتوفيق الله تعالى
في طور العمل فهي لا تثقف على المؤتمر اذ هي أمر واقع . ولا أقول
لأنها أمر واقع لأن لجنة الفت لها في بغداد من الحكوميين والمعارضين
جميعاً . فكم من لجنة ألفت وما وُفقت لعمل وهذه اللجنة لا يتم استعدادها
للعمل الا بأمور أخرى . وانما أكبر الزجاء في صيرورتها أمراً واقعاً وانما ان
سكرتيرها كتب الى سكرتير لجنتنا هنا انه قابل جلالة الملك مع جميل
باشا بعد عودته من ايران فأخبرهما انه جاءته مکتوبات من رجال
العرب العاملين تشكر له عنايته بالموضوع وذكر كتابي وكتاب الدكتور
شهيندر . فالظاهر انك لم تكن كتبت اليه كما افترحت عليك وانه
مسرور من هذه المکتوبات وقد زادته اهتماماً بالموضوع وقال لها انه
سيطلب نوري باشا وياسين باشا ويكتبهما بوجوب العناية والشروع
في العمل . وياسين باشا من أرجى العاملين للوحدة العربية ولا
يعقل البدء بها الا بتوحيد القطرين . وانما كان يخشى ان يشبطه فله
ثقة بالملك وثقة الملك به او منع المعارضة له ان يعمل بالاتفاق معه ومع رجال
حكومته ويقال ان الملك يتهمه بالميل الى الجمهورية وما أرى هذا يصح عن
جلالة الملك ولا عنه . ولكنه صرح لاسعد بأن من المصلحة العربية
أن يكون الملك طامعاً في توسيع ملكه بضم سورية اليه لاجل ان
نضمن مساعدته عليه . وهذا يدل على انه ينبغي نجاح المشروع بمساعدة
جلالته . أضف الى هذا خبر عزم الملك على طلبه لحفز همته .

(٢) محيى ياسين باشا الى سورية وفلسطين تأخر عن مواعده الذي

ففيه اسعد منه . وقد خبرتك اننا كتبنا كلنا الى اخواننا في الشام والقدس
وعلمنا بالعناية به وتكبير أملة في الموضوع واقتناعه برئاسة اللجنة وجاءتنا
الاجوبة بالاستعداد التام لذلك .

الى أن يقول :

(٤) فذلك : « يجب عقد مؤتمر في بغداد لطرح قضية الوحدة العربية
عليه » بدل على نياتك لدعوة المؤتمر العربي العام التي أرسلتها اليك
لجنته من القدس فالمؤتمر العربي مقور من قبل تأليف اللجنة الجديدة في
بغداد وتأليفها هو الذي رجح عندنا عقده في بغداد . وقد كتب إلي
عجاج افندي أنه جاءه كتاب من ياسين الهاشمي يرجع فيه عقد المؤتمر
في بغداد اذا وافق الاخوان المدعوون وان يكون في الخريف الآتي
وهذا عين ما كنت كتبته له أنا فإن لم تكن انت وإحسان بك قد
كتبتم الى القدس جواباً عن دعوة المؤتمر التي أرسلت اليكما فيحسن ان
تعجلا بكتابته وتقرحا ما ذكرت في مكان المؤتمر وزمانه .

واما موضوعاته التي ذكرت لجنة القدس في كتابها المكثوب ٢٥ منها
أكثرها من الكليات الخيالية فقد قررنا هنا عدم البحث مع اللجنة فيها
وانتصرنا على خمسة مقترحات :

(١) مسألة الوحدة العربية على قاعدة البدء بتوحيد سوربة الطبيعية مع
العراق .

(ب) السعي لتمدد الخلف بين الحكومات العربية المستقلة .

(ج) السعي لتوحيد نظام التربية والتعليم والثقافة العربية العامة ويدخل
فيها تأليف لجنة او لجان لتأليف كتب المدارس والكتب التي تنشر
للأمة والقصص والانشيد والاغاني القومية .

(د) وضع نظام مالي للمؤتمر العام وللجان الفرعية .

(هـ) التعارف بين الاحزاب والجمعيات العربية والاول والثاني من هذه الخمس مما اشتمل عليه كتابكم والباقيات مما لا محل للاختلاف فيها وقد تزيدان عليها ما نوافق عليها ولكن الاختصار اولى .

(و) مسألة انقراض الحالة النيابية في فرنسا من الضروريات في كل ما ذكرتموه . وذكرت الجرائد ان الوطنيين في سورية فكروا في وجوب ارسال وفد الى باريس ومنطرح هذه المسألة للمذاكرة في جلسة لجنتنا التي تعقد في الليلة الالية وقد عزم عند كتابة هذا البحث على تأخير ارسال كتابي في هذا الصدد لاني لم فيه ما يقرر فيها .

في ١٥ المحرم .

اجتمعنا البارحة ورأيت الاخوان متفقين على رأيك قبل ان اقرأ عليهم وقد قرروا ان يكتب كل منا الى اثنين او ثلاثة من كبار الوطنيين في دمشق وحلب وطرابلس وبغداد وجوب ارسال وفد للحطالة والسعي لاستقلال سوريا برمتها مع وحدتها كما كانت في عهد الدولة العثمانية وان يختاروا من الاعضاء من بقدر على الاتفاق على نفسه ونحن نسعي لجمع مبلغ لنفقة الدعاية .

(٦) مسألة انشاء جريدة في بغداد — ليس المراد منها بث الدعاية فان الدعاية تبث في كثير من الجرائد العربية في كل قطر . وقد كتب في جرائد بغداد عدة مقالات تهديدية لها . وإنما المراد منها ان تكون ادارتها مركزاً لمن يفتضي الحال اقامته في بغداد من اخواننا السوريين الذين

يعملون هنالك مع إخوانهم فذلك أشرف لهم وأحفظ لكرامتهم أن يكونوا
كلّاً على أحد أو تكون مساعدة من يساعدهم شخصية يحملون بها منة
المساعد أبداً كان . وإذا راجت الجريدة وصار منها ربح للمشروع والعالمين
له فيوشك أن يقبل مثل الأمير عادل أن يكون مديراً لها إن لم يوجد
مانع آخر يمتعه . هذا ما عندي الآن في الموضوع العام .
والسلام عليك وعلى من لديك من أخيك

محمد رشيد رضا

وكتب في ١٦ صفر ١٣٥١ و ٣٠ يونيو ١٩٣٢

سيدي الاخ الامير حفظه الله تعالى

أحمد الله اليك ببشراً بأن ألم الرثية التي ألمت بركبتي اليسرى منذ
أشهر قد خفت بعد معالجته ٣ اسابيع وكانت العلاج بعد اشتداد الألم
والجزم بأنه مرض الرثية . وكنت أظن عند خفته أنه عارض لسبب
آخر لا حاجة الى شرحه وصرت أقدر على السجود على الأرض بدون ألم
شدبد وعلى التزول الى المكتب بدون ألم يذكر ولكن تزولي قليل .
مسألة مكتبائك الى الخديو^(١) لا تستحق أدنى اهتمام فالذي حملها
أطلع عليها فلانا .

(١) في سنة ١٩٢٢ كان سمو الخديو السابق من كرم أخلاقه تعرض لي
إذ أنا في جنيف بواسطة بعض الاصحاب مجتهداً أن تكون لي بعدلاقة ولكني
بقيت مدة أشهر أتردد في الدخول معه في علاقات وأتجنب أن أزوره إلى أن -

الى ان يقول :

ونحن بالمرصاد لما عسى أن يظهر فلا يمكن في صدرك حرج ولا تضع شيئاً من وقتك في هذه المسألة .

غلب عليّ الحياء أخيراً من كثرة مراجعة الاصحاب في هذا الموضوع فذهبت معهم وزرناه في فندق سافوي في لوزان وكان شديد السرور بذلك . ثم لم تخط مدة حتى جاءني زميلي وصديقي سايمان بك كنعان اللبناني وقال لي : إن الجنب الخديوي يعلم النفقات التي تُسجّلها أنت في غربتك من أجل القضية السورية والقضية العربية عامة ولا يرى من العدل في شيء أن لتجشم ذلك أنت وحدك لأنهما قضية عامة لا تخصك وحدك فلهذا يريد أن يساعدك براتب ٣٠ جنيتها في الشهر فالرجاء منك أن لا ترفض هذا المراتب الذي فيه بعض المساعدة لك على تفقاتك في اوريه . فاعتذرت في البداية عن قبول الراتب المذكور ورويت لسليمان كنعان كيف أن الخديوي أراد تكريماً منه أن يساعدني بمبلغ من المال عندما مررت بمصر ذاهباً الى جهاد طرابلس الغرب وأنه أبدى إذ ذاك وأعاد كثيراً وبقيت مصراً على الرفض فلا أقبل الآن ما كنت رفضته من قبل . فقال : ذلك أيام مضت وأنت الآن في جهاد طوبل لا تقدر على القيام به منفرداً وليس في قبول هذه المساعدة لقضية عمومية أنت واقف نفسك عليها أدنى شيء . يشينك . فقلت له : أخشى أن الخديوي بكافني أموراً تمس مهيتي التي هي عضوية الوفد السوري الفلسطيني فأنا أشترط أن أكون بأزائه حراً في كل شيء . فقال : إن شيئاً من تهديد حريتك لا يخطر بباله وأعمال معي الآن لتشكره على صنيعه . فذهبت الى فندق سافوي وقابلناه وقلنا له : إننا قبلنا هذا البر من مملوك التزاماً للادب معك لا غير . فقال : إن هذه إنما هي مساعدة ضئيلة لا تفي بعظيم حقك وأنا

سألني في كتاب سابق عن كلمة دعاية وقد خطرت في بالي الآن

لا أنقضك بمقابلتها أدنى عمل خاص بي . وقد كان هذا منه فضلاً في
 بداية الأمر إلى أن طرأت بعض عوارض حملتني على التباعد عن سموه والاستغناء
 من قبول الراتب . فأصررت على إبقائه لي وكان يرسل إلي الحوالة وأنا في حال
 الانقطاع عنه ولم يكن الخديوي يحدث الوفد السوري الفلسطيني بشيء مما يتعلق
 بعرش سورية لمعرفته بالشروط التي وضعناها لأجل الدخول معه في علاقة . غاية
 ما كان يتطلب بواسطة مستشار أرمني كان عنده اسمه أنطون بك أن نكتب
 إليه في الاحابيز لإثبات اتصالنا به . ثم شرع أنطون بك هذا الذي كان في
 الثاني من جواسيس السلطان عبد الحميد وكانت له شهرة في الاستانة بهذا الاسم
 يري الخديوي بأمور مخالفة للشروط التي كانت بيننا فصرنا نجد من سموه أطواراً
 لا تمكن من قبل . وصادف أن بعض الحساد المعلومين غمز بنا في إحدى الجرائد
 الفلسطينية زاعماً أننا بعنا سورية من الخديوي السابق بثلاثين جنيناً في الشهر ،
 وما أشبه ذلك من الأقوال السافلة . فرددنا عليها في جريدة « السوري » قائلين
 بامتناعه : إن شكيب أرسلان لم يطلب أدنى رفق من الخديوي وإن كانت
 الخديوي أجرى هذا الراتب فيكون كرم خلق منه ولا عيب في قبول
 شكيب أرسلان مساعدة من خديوي مصر السابق حفيد محمد علي . على أنه ما
 سمى شكيب أرسلان ولا أحد من زملائه أعضاء الوفد السوري الفلسطيني أقل
 سمى ليكون الخديوي ملكاً على سورية لأنه غير لائق لعرش سورية بل
 لأن مهمة الوفد السوري منحصرة في السعي بالحصول على استقلال سورية لا غير .
 ونفسي العرش هي خارجة عن اختصاصه بل عائدة للامة السورية . فالذين هم
 أنفسهم نشروا أننا بعنا سورية من الخديوي السابق أرسلوا كتابتنا هذه إليه .

فذكرتها هنا بغير مناسبة لئلا أنساها بعد كما نسيتها من قبل فأقول إنها
 — لاجل أن يفتاظ منا - فأرسل اليها عتاباً على هذه الكتابة بواسطة انطون
 الارمني مستشاره . فأجبتنا بأننا لم نخرج في هذا عن الشرط المعلوم وهو أننا لا
 نتعاطى سوى ما يتعلق باستقلال سورية . فلم يعجبنا هذا الجواب ووجد علينا من
 أجله . وصادف مرة أن لجنة الانتدابات كانت انعقدت في رومة للبحث في مسألة
 سورية والثورة الكبرى في ابان اشتعالها وكنا مضطربين للذهاب الى رومة
 لاجل تقديم شكاياتنا المتعلقة بالثورة الى لجنة الانتدابات المشار اليها . وكان
 علينا القيام بنفقات غير قليلة على المطبوعات والدعاية وما اشبهها فقال لي زميلي
 احسان بك الجابري : إن الخديوي لا يزال يذكر اهتمامه بقضايانا الوطنية أفلا
 تكتب اليه في أن يساعد الوفد في هذه الرحلة الى رومة ؟ فكتبت اليه في هذا
 الموضوع بالاسلوب الذي أعلمه يؤثر به فلم يفعل شيئاً . ولكنه بقي يتطلب
 ويقترح أشياء . فنعتقد أن مستشاره انطون كان هو المغربي له بها . وكان الخديوي
 لا يقدر أن يدخل الى لندن وهو يسمى سعيًا حثيثًا في ذلك فقبل لنا في أحد
 الايام انه تمكن من هذا الامر بواسطة بعض ذوي النفوذ من اليهود وإبان
 الانكاز بعد ذلك قد ساعدوه في قضية أملاكه التي بهصر وقد كانت الحكومة
 المصرية باعتها بشمن بخس مما حمله على إقامة دعوى عليها . فلما توسط الانكاز
 في الامر رعت الحكومة المصرية من باب التعويض على الخديوي ثلاثين
 الف جنيه كل سنة فعند ذلك شرع الخديوي في التقرب من الانكاز ونشر
 بالانكازية كتاباً طبعه وجعل فيه توقيعه وصورة ذلك في معنى النصيح للمصريين
 بعدم مطالبة انكازة في شيء . فلا حاجة الى جيش يحمي مصر لأن انكازة هي
 حامية لمصر من كل اعتداء خارجي ولا حاجة لمصر بالمطالبة بالسودان لأن انكازة
 تحفظ النيل لمصر الى غير ذلك من الآراء التي تضمنها هذا الكتاب المطبوع -

وردت في أصح الروايات في كتب النبي (ص) الى الملوك كما تراه في

المشهور الذي عندنا منه نسخة ولا يقدر سمو الخديوي ان يؤخذنا على ذكر
هذا الكتاب لانه ما نشره ووضع عليه توقيعه وصورته ليكتبه . . . ونحن
دعشنا في الحقيقة لنشره كتاباً كهذا الكنا لم نتكلم معه بشأنه أولاً لما نعلمه
من استقلاله بفكره وثانياً لان الكتاب كان قد انتشر قبل علمنا به وقضي
الامر . غير ان الخديوي لم يفتصر على التقرب من الانكليز بل رأى من واجباته
مكافأة على حسن الصنيع أن يصلح بين العرب واليهود وألح كثيراً على وعلى
زبلي الجاري في هذه القضية وبديهي أن هذا كانت بتحريك اليهود أنفسهم
الذين بذلوا لديننا كل مجهود حتى نرضى بالدخول معهم في موضوع كهذا وكرروا
هذه المساعي من ١٥ سنة فخابت آمالهم . فيظهر أنهم قد استغاثوا بسمو الخديوي
على أمل انه بقدر نفوذ كثرته على إقناعنا فكننا ندافعهم ونعتذر لديه عن عدم إمكان
تدخلنا في هذا الامر . واخيراً جاءني وحده بمنزلي في لوزان وألح في قضية اليهود
إلحاحاً زائداً فقلت له : يا أفندينا لست قادراً على إطاعة امرك في هذا الموضوع
لان عرب فلسطين يرون كل صالح مع اليهود بحسب ما بهم . فقال : انه يجب عليكم
ان تصحوا لهم انتم الزعماء فإنه يستحيل ان يقدر العرب على مساومة اليهود .
فقلت له : كل من يتكلم في صالح بين العرب واليهود يعتقد العرب ان اليهود قد
اشتروه فانا لا اقدر على هذا . ثم يا أفندينا هذا الصالح الذي انت تطلبه غير قابل
للإجراء لان اليهود يريدون فلسطين ان تكون لهم فأين يذهب عرب فلسطين؟
فأجاب : الى شرق الاردن . فعندما سمعت هذا الكلام لم املك نفسي واخذتني
الحدة فقلت له : ما الذي يجعلك يا أفندينا وانت امير مسلم من اعظم أمراء الاسلام
ان تقفوه بكلمات إذا قلت عنك قضر بسعيتك . فظهر الغيظ على وجهه وما عثم ان
نهض وانصرف وبعد ايام قطع الراتب المعهود .

البخاري وغيره وانا الذي روجتھا في الاستعمال فهي من شواهد حججتك على الذين
 — ثم جاءني من بطانته عبدالله بك البشري زائراً وقال انه يعتقد ان هذه
 الوحشة سخابة صيف زائلة الخ . . فرجوت ان يعرض لسمو الجباب العالي كل ما
 تحمّلت من عداوة الملك فؤاد وغيره ومن كلام الناس من جراء هذا المراتب الضليل
 الذي اشق ما علي فيه لم أكن مستعداً ان اقبله منه واني ما رخصت بقبضه الا
 حياءً وتأديباً . فلذلك لا اريد ان يحدث الخديوي نفسه باعادته وانا مع هذا
 شاكر له عما مضى . ثم اقيت عبدالله بك البشري في احد المقاهي فأعدت عليه
 الكلام نفسه . ومضى على ذلك جزمة فصرت اسمع عن لسان الخديوي شيئاً اشبه
 بالبن . فكشيت اليه بغاية الادب كما هو الواجب وذكرت له شكري على
 كرم اخلافه الماضي واكفي استحقاقه قائلاً له : انا ارضى بقولك أفأنا سمعت
 لديك رأياً او بالواسطة حتى تجري علي هذا الرأب ام انت استعملت كل وسيلة
 حتى اقبله ؟ وذكرت بما مضى من امتناعي عن قبول اية معاونة منه لما استأذنته
 في الذهاب الى طرابلس الغرب . ثم ذكرت له العداوات الشديدة التي تعرضت
 لها والمكاره التي رأيتها بسبب هذا الراتب . وختمت الكلام قائلاً له : قد
 ارتكبت خطأ قبول رفدك بما سمعت من كلام بعض اصحابي مثل سليمان كنعان
 وغيره واكفي لن ارتكب هذه الغلطة مرة أخرى . فيظهر انهما قطع امه من
 رجوعي اليه صمم على الانتقام وذلك بايراز المكاتيب التي كان سبق ان كتبها
 اليه واكثر ذلك بالحاح سليمان كنعان واطنون الارمني وظهرت حكمة اقتضاء
 المراسلة معه بما ثبت من جمعه لهذه المكاتيب وحرصه عليها الى حد انه كان
 يضعها في البنك بلومرن في الصندوق الذي فيه الجواهر الكريمة . والخلاصة
 انه استدعى من عاونه على افراز هذه المكاتيب وراجعوا كل حرف فيها فلم يجدوا
 شيئاً يثلم شر في لينسولوا بنشره . واما وجدوا المكتوب الذي اقول له فيه : انا

يسكرون كل ما لم يرد في كتب المعاجم المتداولة . ونقل رواية الصحاح من

— ذاهبون الى رومة نظراً لانعقاد لجنة الانتدابات فيها وان زميلي يقول انه يجدر
بسموه ان يساعدنا على نفقات المصاحبة العامة التي نحن ذاهبون من اجلها . وكتالي
هذا صريح بأن طلب المساعدة إنما هو للقضية التي نحن في صددتها لا لاشخاصنا .
فطلبوا انهم يشفون غليلهم بفشر هذا المکتوب ومكاتب أخرى يفهم منها
القارى بأنني كنت أقبض راتباً من الخديوي — الامر الذي ما أنكرته قط بل
أعلنته في جريدة الشورى — ونقلوا بضعة مكاتب منها بالزئيفرافيا واستدعوا
شاباً سورياً معروفاً بما هو معروف به مما تمسك عن الخوض فيه واصلوه هذه
المكاتب وأدوا اليه اجرته ليذهب الى مصر ويسلم المكاتب الى شخص اشتهر
به صداقته وبدون سبب — ليفعل بها ما يشاء — فهذه هي المکتوبات التي يشهد اليها
السيد رشيد ويقول لنا بأن لا نبالي أمرها . فبقيت هذه المكاتب مدة سيفيد
العدو — بلا سبب — من سنة ١٩٣١ الى سنة ١٩٣٥ وهو يترصد فرصة لنشرها
بإحدى المناسبات الى ان لاحت له أخيراً الفرصة الآتية :

في سنة ١٩٣٥ خطر ببال بعض السفلة من عرب فلسطين الذين قضاوا ١٥
سنة في خدمة اليهود والانكليز ان يقدروا خطتنا ويضعوا عن لساننا مکتوباً منا الى
الحاج امين الحسيني يزعمهم ندعوه فيه الى بث الدعاية الايطالية في بلاد العرب !!
وكان المقصود من هذه الدسيسة اسقاطنا واسقاط الحاج امين الحسيني تشفيماً
شخصياً منا وخدمة لليهود والانكليز . فهذا المکتوب بخطه وإملانه وإنشائه
ومناقضاته الكثيرة للوقائع ظهر في يوم نشره انه مزور لا اصل له وملاً خبر
تزييره الآفاق برغم كل ما بذل الاعداء من مال اليهود لإثباته . ولكن من
صارع الحق صرعه الحق وكبته على أم رأسه (وقد خاب من افترى) فسقط في
أبدي عصابة التزوير وتجهزوا في امرهم كيف يفعلون لتلافي هذه الفضيحة التي —

الحديث أوثق من رواة اللغة وقد ورد دعاوة بالفتح في دعوة النسب وقلب الواو
— افترضوها ولما كانوا على صلة بذلك العدو — بلا سبب — دفع اليهم هذا
المكتوب الذي استنجدنا فيه الخديو يوم ذهبنا الى رومة سنة ١٩٣٥ حيث
انعقدت لجنة الانتداب وظنوا انهم ينشره يعرضون من فشلهم الفظيع في التزوير
المعهودة . إلا ان الذين تأملوا هذا المكتوب بعين الانصاف لم يجدوا فيه شيئاً
يثلم من شرفنا لانه لا يعاب وفد سياسي ذاهب لاجل الدفاع عن استقلال امة
شرقية اعضاء الوفد منها هم ثلاثة اشخاص من ملايين اذا استعدوا احد كبار
أمراء الشرقيين ومومسريهم عن طاملا تحكك بهم وعرض عليهم المدد ان يعاونهم
في نفقات هذه الرحلة . ولم تجر العادة ان الوفود السياسية تنفق على القضايا العامة
من جيوب اصحابها . فهذا الوفد المصري تحت رئاسة زغلول باشا لما ذهب الى
اوربة سنة ١٩١٩ جمع له المصريون ٤٠٠ ألف جنيه . وهذا الوفد الفلسطيني
الذي ذهب الى لندرة للدفاع عن عرب فلسطين انفق جميع نفقاته من الاموال
المجموعة من بلاده . وهذه الوفود العراقية التي تذهب الى اوربة لا تنفق الا
من الخزينة العراقية . فلا نفهم لماذا جاز هذا كله لوفود مصر وفلسطين والعراق
ولم يجوز للوفد السوري الذي يجب عليه ان يقضي ١٥ سنة في اوربة مدافعاً عن
الوطن والامة ولا يستمد اميراً شرقياً مومساً ولا غيره بل ان تكون نفقاته كلها
من جيوب اصحابه؟ فني اي شرع او في أي عرف وجد هذا؟ واغرب من هذا ان
هذا المكتوب الى الخديوي الذي فيه هذا الاستعداد قد وقع فيه التزوير ايضاً
فانهم نشروه ناقصاً على حد (ولا تقرّبوا الصلاة) لمن حذف (وانتم سكارى)
فرفعوا منه التاريخ والديباجة والاسطر التي يعرف منها ان استعداد الوفد السوري
لم يكن شخصياً بل لاجل المصلحة العامة . وبالرغم من هذا الحذف كله لم يخفـ

في الكسر ياء، لمناسبة الكسرة وهذا القلب جائز لا واجب كما ورد في القوام والقيام .

سررنا جداً بما دار بينكم وبين مسيو جوفنيل^(١) ولعله يكون وسيلة لانقاع وزارة فرنسة الحاضرة بما فيه خير لفرنسة على ندرة ما يرجى من خير . . . وما يدرينا ما نواظراً عليه بونسو مع حكومته السورية الجديدة .
وقد بلغنا أن الملك فيصل قد تألم من هذا الخزي الذي ارتكست فيه سوريا وضمف أمله فيها أو زاد ضعفاً على ضعف يجب أن تتلافاه وإن لم يكن عندنا في سوريا رجال يعتمد عليهم . إلا أن الذين في فلسطين قد جدوا في هذه الأيام حزب الاستقلال العربي بتأليف لجنة له غير اللجنة المؤتمرة . وهذه اللجنة هي التي استقبلت ياسين باشا الهاشمي في هذا الأسبوع بخفاوة عظيمة فرأى منهم هيئة عاملة قوت أمله بالجنة بغداد التي كان تعرض عنها وروي أنه استقال منها وقد وعدم باخذها باليمين . وكنت

عن أحد أن هذا المکتوب ليس فيه ما يشفي غليلاً لا لناقله بالزناكوغرافيا ولا لناسره ولا الذين حاولوا به تخفيف فضيحتهم في هذه التزوير التي وصمهم بالعار أبد الدهر .

أطنا الكلام على القارى في قصة مكاتبتنا هذه الى الخديو لأنه فلما وجد في الشرق من لم يسمع بها ولأن المصدقين تشددوا بها كثيراً كما لا يخفى فأحينا نقلها من أولها الى آخرها بدون احتجاج شيء منها . ولو أردنا المقابلة بالمثل لوجدنا في مطرنا مكاتيب فيها ما فيها . . . ولكن ربأنا بنفسنا عن المقابلة بالمثل في عمل ترك الحكم فيه للقراء .

(١) هذه مقابلة وقعت لنا معه في جنيف سنة ١٩٣٢ .

كثبت لهم قبيل وصوله وبعده بما ينبغي لهم معه من تقوية عزمه وأمر
بزعامة الامة العربية وبأن السعي للوحدة العامة واتوحيد القطرين لا يجرى
منه على كل حال وأنه لا يمكن بدون طلب عطف الملك والعدل مع
نوري باشا ...

إني مخالف لك وموافق لرأي إحسان بك في مساعدة لجنتنا على مقاومة
برلمان سوريا وحكومتها فعسى أن توافقني كما اعتدنا في أمورنا العامة
وآخر أخبار الحجاز أن جلالة الملك يرجو أن ينال الغرض الذي يسعى
إليه مضطراً إليه من خديو مصر السابق^(١) والسلام عليك وعلى الشقيق
والنجل النجيب

رشيده

وكتب في ١٦ ربيع الاول سنة ١٣٥١ و ٢٠ تموز ١٩٣٢ :
سيدى الأخ الكريم والولي الحميم أبدء الله وأيد به العلم
والدين

كنت أمس صائماً وقد بلغت الحرارة درجة الاربعين أو زادت من
حيث بلغت العسرة درجة ١٠٠ وجاءنا في بريد الصباح إيدان من بنسكين
باستحقاق كمبيالين على إيدان من بنك مصر بالتذكير بكمبيالة سابقة بعد
مطالبتي له بتأجيل كمبيالة استحققت في هذا الشهر ثم جاءني بعد العصر عامل

(١) كان هذا الوعد قد وقع على اثر حادثة خيف من عاقبتها ثم لم ينجز من

الوعد شيء

من محل تجارة نكامولي يحمل ثلاث كيبالات قديمة لم تدفع لتغييرها
كيبالات جديدة مؤجلة تستحق أولها بعد شهرين فأُضيفت الجديدة
والشعبدت القديمة . وان ما يطلب منا اليوم لا نملك عشرة ولا نصف عشرة .
في ظهر امس طلبت الشيخ فوزان وجلست ساعة أو أكثر نبحث في
ساعة فوزي القاقوجي وقد ثبتت الرواية بإرسال الملك إياه من الحجاز
الى الرياض مكبلاً بالحديد . واخواننا في مصر وفلسطين والشام مضطربون
ساحلون متفقون على السعي لانتقاده وقد أقنعت الشيخ فوزان بإرسال
رفية الى جلالته بأن أصدقاء فوزي كلهم من أنصار جلالته ويرون هذا
التكيد بفوزي منافياً لمصلحته ويرجون العفو عنه والسماح له بالسفر الى
حيث يشاء . واثقين بأنه لن يقول ولن يفعل شيئاً في البلد الذي يقيم فيه
نا يسوء جلالته . . .

كذلك كان صباح أمنا وظهره ومساءه . وإنا لصابرون حتى من الله
طينا قبل الغروب بكتابك الكريم فكان خير خاتمة له شرحت الصدر
بما انتسج به من عنابة الاخ باخيه « وان كانت مسائله وموضوعاته لا تسر »
فترأته وقت الى مائدة الافطار مرتاحاً وكان الحر قد خفت وطأته والهواء
بلطف رويداً رويداً كماداته حتى كان الابل من الطف ايمالي الصيف
لنعادة في القاهرة وهكذا يجعل الله بعد عمر يسرا .

أما فعلة . . . فشئنة الخزم عصبي المزاج وقد لمز السيد فلاناً في
كتابه هذا على عنابته بالدفاع عنه وقد انفصمت عرى المودة بينه وبين
فلان على ما كان من غلوه فيه ولكن هذا نجمهم في وجهه مراراً وعسى
أن تبقى الجفوة بينهما خفية لا يكشبه فيها شيء . وقد زارني ليلاً واهدي

إلى كتابه وأخبرني بسفره فدعونه إلى غداء اليوم الذي زلرني في ليالي
و كنت رأيت كتابه في الليل فسألني عنه في النهار فلم انتقد ولم اقرظ .
وأما فلان وفلان فقد سرفني مما كتبت انك رجعت إلى رأيي القليل
فيهما وإنما تنقنع بسوء سيرة أحمد وطالما قلت ليت الأميرين الشقيعين
يقتسمان حسن الظن وسوءه فيكون بينهما شق الاباحة .

وأما المنتقد اللغوي فقد ذهب به الأدلال بنظرياته إلى الجرأة على ما
نقول في الحديث النبوي فلفظ الدعاية ثابت في رواية البخاري وفي أصح ما
الروايات وهو مقيس ومثله الشكابة من شكك بشكو وهو أيضاً منقول في
لسان العرب ومستدرك الزبيدي على القاموس^(١) . . . ولا ينسج وفتي لذكرك

(١) جاء في مخصص ابن سيده صفحة ١٩ من الجزء الرابع عشر ما يلي :
وأري كيف تدخل الياء على الواو والواو على الياء من غير علة إما لمعاقبة عند
القبيلة الواحدة من العرب وإما لافتراق القبيلتين في اللغتين . فأما ما دخلت فيه
الواو على الياء والياء على الواو لعله فلا حاجة بنا إلى ذكره في هذا الكتاب لأنه
قانون من قوانين التصريف . قال الأصمعي : سألت المفضل عن قول الأعشى :
لعمرى لمن أمسى من القوم شاخصاً لقد نال خيصاً من عقيرة خائصاً
فقلت : ما معنى خيصاً خائصاً ؟ فقال : أراء من قولهم فلان يخوص العطاء
في بني فلان — أي بقله فكان خيصاً شيء يسير ثم بالغ بقوله خائصاً كما قالوا :
موت مائت . قلت له : فقد كان يجب أن يقول : لقد نال خوصاً إذ هو من قولهم :
هو يخوص العطاء . فقال : هو على المعاقبة وهي لغة لاهل الحجاز وليست بمطردة
في لغتهم وأنا أذكر منها بحسب ما يحضرني إن شاء الله . قال ابن السكيت :
اهل الحجاز يسحون الصواع الصياغ . قال : ويقولون : المياثر والمواثر .

يلتقي آخر من كلماته على انني لا استعمل منها الا الموضوعات فيما اذكر .
هذا وانني لم اذكر لك ان لفظ الدعاوة قد ورد في اللغة الا لبيان

المواثيق والميثاق (واخذ يورد من الامثال) : المتأوب والمتأيب . وشيطة
وشوطة . وقد دواخوا الرجل ودبخواه . وقد قاد بقود وبفيد في الموت ، وعار
يعور ويعير اذا ذهب ههنا وههنا . وغارني الرجل يغيرني ويعورني اذا أعطاك
مذبة . وقد تحبزت وتحورث . وتوتت الرجل وتيتهته . وطوتحتة وطيةحته .
سماحت الر كبة تمرة وقد قيل تيمه وغماء . ويقال طال طولاك وطال طيلاك .
في خساره يضيره . وزعم الكسائي انه سمع بعض اهل العالية يقول : لا ينفعني ذلك
ولا يضرني . وإن فلانا لسريع الأوبة وقوم يقولون الواو ياء فيقولون سريع
الأوبة . وقوم يقولون : لاته بليته ولغة أخرى بليته .

الى ان يقول :

تبوغ الدم بصاحبه غايه وفي الحديث : « اذا تبيغ الدم بصاحبه فليحتجم »
وما اعيج من كلامه بشي . وهو أسد يقولون : ما أعوج بكلامه . ويقال : هو
من صياغة قومه وصوتاته قومه . ونور ونورة ونيرة . وقد تصيح البقل اذا حاج
ونصوح . وتصيح وتصوح . وأفارم وإفام . ونهيز الجرف ونهوتر . وفاحت ريحه
تفصح فيحفا وفاحت ريحه فوحا . والطوح والطيح . ويقول بعضهم : حكوت عنه
الكلام اي حكيت . وطأ الماء يطعي ويطمو . وكذلك ينعي وينمو . ومقا
الطست أسى جلها يمحوها ويقيها . وقد نشوت الحديث ونشيت . وقلت رأسه
والسيف وفلوت . ونأيت وفأوت . وداهية دهياء ودهواء . وغنم فتوة وقنية .
والنقارة من كل شيء خياره والنقابة . والنفاية والنفاوة . وعزيتة الى ابيه وهو
أسد يقولون عزوته الى ابيه . وحشيت عليه التراب وحشوته . وما كان مرضيا

ان كون اصل المادة واوبة لا يمنع قلب الواو ياء لمناسبة كسر اول الكلمة وجملته القول ان لفظ الدعابة وردت باصح الروايات وهي مقبلة .
وأما المسألة السوروية فهي تتحول بالتدريج السريع ولولا بطل المال للجرائد لكان التحول امرع واظن انني كتبت اليك اننا كنا قبل الانتخاب التكميل الذي وقع في الشام - بل تذكرت - اننا سمعنا لتأليف وفد سوري يذهب الى اوروبة للسعي لاستقلال سورية ووحدها وانا الذي توليت يومئذ الكتابة الى هاشم بك الاناسي فأجاب بالاستحسان والارضاء ومنذ اسبوع جاءني منه كتاب آخر يقول فيه انه كلف الجابري ان يكلم هنانو في ذلك فاستحسن هنانو ان يذهب هو والاناسي وفارس الخوري من سوريا وشهبندر واسعد داغر من مصر وينضم اليهم شكيب واحسان من جنيف . ولما بحثنا مع الاخوان هنا في المسألة اتفقنا

— ومضراً وأهل العالية يقولون القصى . وأهل نجد يقولون القصيا . وحكى الفراء عن الكسائي : سناها الغيث يسدها فهي منوثة وسقية . وسحوت الطين عن الارض وسحيتها . وقد اتوت به واتيت اثابة واتاوة . ورنوته ورنيته ورغاية اللبن ورغائوته . ومحوت المحو ومحيث المحي . وجبوت الخراج وجبيته جباوة وجباية . وطفوت يارجل وطفيت . وهذوت وهذيت . ولحوت العصا ولحيته وظيفت اللحم وطموته . وقد صفوت وصفيت . ولغوت ولغيت . وعلوت وعليت . وسلوت وسليت . اه باختصار .

ولم يذكر الفيروز ابادي الا الدعارة بالواو والكنه ذكر أن « دعيت لغة في دعوت » وذكر الزبيدي فيما استمر كنه على القاموس « دعابة الاسلام » بكسر اوله وهي دعوته .

على أن هذه اللجنة ان تبسر اجتماعها في اورية فلا يرجي ان يكون
لسميها تأثير مع وجود وفد حكومة سوريا الرسمي . واقترحت انا ان نسمي
لدى العراق بأن يتألف وفد يشترك فيه العراقيون والسوريون ويكون
سعيه في جنيف وفرنسة وانكثرة لتوحيد القطرين . فقبل هذا الاقتراح
وكتب الدكتور بشأنه كتاباً الى جلالة الملك واسعد الى الهاشمي وجودت
وسأخبركم بما يأتي من الجواب .

وما ذكرت من كتاب الملك الى إحسان بك جاء شي . بمعناه الى
الدكتور قدري . والمرجو ان يكون اجتماع جلالته بالهاشمي بعد عودته
من سورية وفلسطين قد جدد له أملاً بقوى بما كتبه الشهبندر أخيراً .
وكذا أسعد كتب الى جلالته ولا بد ان يكون الدكتور قدري أبدياً .
وهو الآن في الاسكندرية وقد كتب اليه أسعد بكل شي .

ثم ان حزب الاستقلال الذي يعنى الآن بتجديد جهاده صيبت الدعابة
لمسألة الوحدة والمقاومة حكومة الجمهورية الجديدة وقد حضر في هذا
الاسبوع الحاج أديب خير واخبرنا بأن الاستعداد في الشام عظيم لا ينقصه
إلا قيام زعيم قوي الارادة يظهر بالمعارضة .

هذا وان ابن رفاة الشار على الحجاز قد نهضت الدلائل وصحت
الاخبار بأن كل نفقاته ترسل اليه من مصر بجرأ وان المحرك له فلان
بالاتفاق مع فلان . وأخبرني اليوم عبد الغني الرافعي انه جاءه كتاب
من اليمن او عدن بأن قبائل عسير قتل رجال ابن سعود الا واحداً
او اثنين فرآ هاربين . وقال انه سينشر هذا لانه موقن بصحته . والسلام

عليك وعلى الصديقين الكريمين الامير عادل وإحسان بك وأقبل طرة
غالب وغرته داعياً ومع هذا كتاب من الامام يحيى للامير عادل حفظكم
الله اجمعين ؟

رَجَب

وكتب في ٢ ربيع الآخر ١٣٥١ :
سيدي الاخ الامير حفظه الله ودام توفيقه
اني أتي إلي كتابك رقم ٢٢ ربيع الاول اهل من أمس -
الى أن يقول :

وجدنا من التجار من اعطانا ورقاً بالدين فطبعنا منه رسالة النساء التي
أرسلتها اليك والى الاخ الامير عادل وطبعنا جزئين من المنار شرعنا في
ترتيبها اليوم وبدأت بطبع رسالة أخرى في مسألة الوحي للمهدي والقرآن
لم يكتب مثلها في الاسلام وهي من مباحث التفسير وفيها إقامة الحجة
على اهل الكتاب ولا سيما النصارى وعلى الماديين المفكرين لعالم الغيب
الذين يقول أمثالهم طريقة وأعلمهم بالسيرة المحمدية ان محمداً كان صادقاً
ولكن الوحي من نفسه العالمية لا من السماء ومنهم « مونت » و « درمنفام »^(١)
وسترى أول هذا الفصل في المنار في تفسير : « أكان للناس عجباً أن
أوحينا الى رجل منهم » الخ . وسنعيد طبع رسالة « لماذا » في هذا الشهر

(١) كلاهما افرنسي ومونته ترجم القرآن الى الافرنسية وكتب عن محمد
وانصف وكان اساتذاً في جامعة جنيف .

إن شاء الله تعالى وألزمت السيد عاصم أن يكتب لك تحرير الحساب
ويطبعني عليه قبل إرساله .

كان الدكتور فلان مثلاً أشد التألم من كتابة أبي الحسن الجديدة
بسبب تصدير كتابه بصورتك وكتابك لا بمجرد الطعن فقد قال اتنا
تعودنا هذا منه ومن غيره .

الى ان يقول :

فلما أطلعت على كتابك سرته به وقال لو ان الامر نفسه نشر شيئاً
يصرح فيه بعدم رضا عما نشر لاجل التصافي الذي حصل وخدمة الوطن
المشتركة يكون ذلك أولى وأنفع من كتابة ٠٠٠ على انه لا يفعل لأنه
عصي للزاج يشق عليه تخطئة نفسه . وأنا أرى رأي الدكتور ويسهل
عليك أن تتي إبلام أبي الحسن فيما تكتبه ^(١) .

مقالتك التي نشرت في جريدة الجامعة العربية جاءت مخالفة للكتاب
المصريين وغير الكتاب منهم ومن السوريين والفلسطينيين في تهمة الانكيز
من ثورة ابن رفاة وقد كانت استطراداً في رد على من زعموا ان للانكيز
دانس في سورية ٠٠٠ ولولا انك تعودت الإحاطة بالمسائل من جميع
أكتافها وأطرافها لم يكن للدفاع عن الانكيز في هذه المسألة مقتضى وهو
ما يسوء مبغضهم من المصريين والفلسطينيين وغيرهم ^(٢) .

(١) قد عملنا برأي الاستاذ ورأي صاحبه ونشرنا مقالة سيف « الجامعة
العربية » تحت عنوان « لا ندر حسوا في ارتقاء » واستحسنها الاستاذ كثيراً
وغيره ولم يفد ذلك شيئاً .

(٢) لا أقدر أن أقول إلا ما أعتقد . وكنت أعلم مصدر حركة ابن رفاة

على أن الدلائل التي تدل على ما لهم من القوى والسياسة فيها كثيرة منها أقوال كبريات جرائدهم في تعظيم أمر هذه الحركة ومؤيديها ودم ابن السعود وادعاء أن أهل الحجاز وسائر المسلمين كارهون لوجوده في الحجاز ويسرهم خروجه منه (ومنها) تصريحات مستر كلوب (ابو حنيك) التي نشرت في الجرائد وهو المنظم لقوة الدفاع على حدود شرق الاردن الحجازية والتجديدية (ومنها) الاستعداد العسكري الذي أحدثوه على هذه الحدود في هذا الوقت (ومنها) انه لم يكن من الممكن أن يخرج ابن رفاة من مصر الى سيناء « وحاميتها تحت سلطة الانكليز » الى العقبة ويدخل في ارض الحجاز بدون علمهم ثم ترسل اليه المؤونة والدخائر من السويس وتصل اليه وأن يساعده قائم مقام العقبة في كل ما أراد - ولكن هذا قد عزل الآن من العقبة كما هي العادة في كل الخونة الذين يستعملون سراً في أمثال هذه الاعمال - وأما مسألة ٠٠٠ فلا حاجة الى كتابة شيء فيها وإنما أقول لك خاصة انه جاءني كتاب في أول ذي القعدة من الحجاز يخبرني مرسله وهو صديقي وأعلم أهل الحجاز بالامور العامة انه قد علم أن بين ٠٠٠ و ٠٠٠ نواظروا على إحداث فتنة في الحجاز بعد موسم

- وأعلم ان الانكليز كانوا أجناب عنها وانت دسائسهم أعظم جداً من هذه الدسيسة الصغيرة . ولم أكن في حاجة الى مثلها لأجل إثبات ضررهم بالعرب والاسلام فالادلة على هذا أكثر من أن تحصى . أما « ابو حنيك » هذا فهو دساس عادي لا يؤبه له وليس بخارجية انكثرا وأما الاستعداد العسكري الذي أحدثوه على حدود شرق الاردن فهذا شأنهم في كل مكان تحدث فيه ثورة هم على مقربة منها .

الحج وان ... تعلم هذا وتساعد عليه وان بعض جواسيسها في الحجاز قد اعترف بذلك أو شيء منه بقصد التعمية الخ ... وسأرى رأيي في حفظ الانكاز من هذه الفتنة في المنار - ولا أعتقد أن الانكاز هم الذين ديروها وإنما أعتقد انهم أرادوا أن يستفيدوا منها إن نجحت من حيث لا يؤخذ عليهم عمل رسمي إذا فشلت فإنهم أول من أخبر ابن السعود خبرها اما وقد قضى على الثورة في معركة واحدة فسيعلم ابن سعود من خبرها أكثر مما كان يعلمه وأنا المنتظرون ما يبدو منها والسلام عليكم وعلى الاخوين الكريمين والنجل النجيب

رشي

وكتب إلي في ٩ جمادى الاولى ١٣٥١ و ١٠ صفر ١٩٣٢ :
أخي أمير البيان المجاهد في سبيل الله بالقلم واللسان أدام الله توفيقه
ما أشد سروري وابتهاجي بخبر زيارتك لآخواننا الكرام مسلحي
وسنة وهرمك في ديارهم وما كانت غبطة بك بهم وغبطة بك ومعرفة
لفدرك ورفعهم لذكرك وتنافسهم في ضيافتك وإحيائهم لشعور الاسلامي
في قومهم بالخفاوة بك فيالها من بشارة عظيمة استمسك هؤلاء المسلمين
الاخيار بعروة دينهم الوثقى وإعلامهم لسكينة الله تعالى في تلك البلاد
 وإقامتهم لشعائر الاسلام فيها وانك على حق وصواب في استئمانك وتمنيك
لتعاهد مسلحي البلاد العربية لهم بالزيارة والتعارف بينهم ولكنتك نسبت
ان أكثر القادرين على الاسفار من مسلحي مصر والشام والعراق هم الاغنياء
الفاسقون الذي يحمد الله تعالى على غفلتهم عنهم وعدم وجدانهم الباعث
على الانعام ببلادهم فإنهم قدوة سوء يميز أولئك المسلمين الاخيار وجودهم

بينهم ولا أعرف أحداً من القادرين على هذه الزيارة يباعث الاسلام من إخواننا المصريين إلا محمود بك سالم الذي يقيم في باريس وقد سافر من هنا منذ أشهر الى فلسطين وسوريا (وكان قد حضر المؤتمر الاسلامي في القدس) عازماً على الطواف في بلاد الترك والباقان وبوغسلافية لوقوف على أحوال المسلمين وتوحيدهم في عقد مؤتمر إسلامي خاص بهم ووعدهني عندما ودعني بأن سيكتب إلي من كل قطر ولما يفتر بوعده وهو قليل الكتابة كثير الكلام والاهتمام بالمسائل الاسلامية العامة .

والعبرة في هذه الرحلة من وجهين : «أحدهما» أن الشعور الديني في هذه البلاد أقوى منه في بلاد مصر وسوريا والعراق وبلاد الترك وأظن أن مثلها بلاد ايران ولكنه ليس أقوى من بلاد الهند ولعل من أهم أسبابه فقد الحكم الاسلامي او الامتناع من حكم غير المسلمين فإن الحفاوة التي رأيتها في بلاد الهند^(١) لا تقل عما وجدت في البوسنة والهرسك . «ثانيهما» أن زعامة العلم والدين والادب أعظم وأعز من زعامة المال والجاه الدنيوي فإن كان خديو مصر السابق وهو من أكبر الاغنياء وحمل لقب بلي لقب الملك لم يكن به احد في تلك البلاد عشر معشار ما عني بأمير البيان وخادم الاسلام فإنه قد مات في هذا الصيف حافظ إبراهيم الشاعر الاديب ومات بعده أكبر أمير من أسراء البيت المالكة هنا ولم يحفل الشعب كتابه وادباؤه بموت هذا الأمير معشار ما حفلوا بموت الاديب الفقير فهم لا يزالون يرثونه ويؤبنونه وقد شار كههم في هذا أدباء العرب في جميع الاقطار العربية شرفها وغربها ولم يحفل أحد من هذه الاقطار بموت الأمير المصري نسيب ملك مصر وأقرب الاسراء اليه وأحظاهم عنده .

(١) السيد رشيد زار الهند قبل الحرب العامة .

رسالة مقروء النساء في الاسلام

هذه الرسالة لا بد من اختصارها لاجل ترجمة المختصر في اللغات
أجنبية وغيرها لاجل نشرها في المولد النبوي الثاقب من قبل جمعية الهند
سب أن تعيد النظر فيها عند سنوح الفرصة وتذكر لي ما يحسن حذفه
في عند الاختصار وهو ما يرجى أن يكون له تأثير كبير في نظر
الفرنج ولا سيما نساهم لان الغرض من ترجمتها إقناعهم قبل كل أخذ
في الاسلام والاصلاح المحمدي العام . وأنا أرى أن مما يحذف او
يختصر أكثر ما ذكرناه من سيرة أزواج النبي «ص» وسبب زواج كل
من فيكتفى فيه بالاجمال ورأيتك أصح لانك تعلم من ذوق الافرنج ما
لا أعلم وقد شاورت في هذه المسألة صديقي الذي ترجم لي بالانكليزية
«خلاصة السيرة المحمدية» ولما بيد لي رأيه وهو في الاسكندرية .

رسالة لماذا

قد تم طبع الرسالة ووضعنا بعض النسخ منها في الصندوق الذي يبرسل
من أمست بإرساله اليه في يوغوسلافية متضمناً للنسخ الارقسامات
وقد كتب لك السيد عاصم كشفاً بحساب المطبعة الاولى من رسالة «لماذا»
بعده لتفاد نسخها وسيضيف حساب المطبعة الثانية الى حساب الرحلة
الارقسامات من الجهة المالية ويتجدد الحساب فيما بعد .

«مسألتنا السياسية» ألّف إخواننا في القدس او جددوا تأليف حزب
لاستقلال العربي بقانون جديد وطفقوا بنشؤون له فروعاً في سورية كلها
ولذا اتفقوا كلهم بمألة توحيد القطرين حتى نبيه بك العظيمة الذي كان

أول المعارضين عليك ولكن بقي من مشهورهم الشيخ كامل القصاص وهو قد اعتزل السياسة بعد عودته من الحجاز . وقد أصدرت لجنة التنفيذية بياناً جديداً صرحت فيه بوجود الوحدة بعد أن مهدت السبيل في العراق وسوريا وفلسطين وفي مرسل اليك اليوم نسخة منه لتفشيروا عندهم . ويسافر اليوم الى القدس سكرتيرنا اسعد افندي داغر ليجتمع باخواننا مؤسسي الحزب على ما يعرضونه على جلالة الملك فيصل في موضوع الوحدة ثم يسافر منها الى عمان للقاء جلالة على موعد جاري الاشارة به من بغداد وموعد وصول جلالة الى عمان اليوم او غداً .

وقد حدث شيء جديد مكدر يجهد اسعد افندي في السعي لتلافي شره ويحمل كتاباً مني الى الاخوان بشأنه وهاك خلاصة خبره : جاء منذ أيام كتاب الى الدكتور فدري من أخيه المرافق لجلالة الملك فيصل يقول فيه ان الملك علي لما عاد من عمان الى بغداد اخبراً أخيراً جلالة أخيه الملك فيصل ان فلاناً أفضى اليه بالظعن على حزب الاستقلال العربي الذي ألف في فلسطين ووصفه بأنه ينصر ملك الحجاز ونجد عليهم . . . لو ما هذا معناه وان الملك اسما . اسفياً شديداً من الخلاف والشقاق بين الاخوان العاملين وبيننا في الجليل الكبير . وجاء في أمس كتاب من نبيه بك ذكر فيه انه جاءه كتاب من ياسين باشا الهاشمي بأن يمهّد السبيل في بغداد لاجل عقد المؤتمر العربي وأنه حدث ما منخط منه جلالة الملك واسما . جد الاستياء وهو وقوع الشقاق بين الاخوان « مؤسسي الحزب ودعاة المؤتمر » والمفتي الحسيني . وجاء في كتاب في معناه من الحزب باسم اسعد افندي داغر . وقد عد الاخوان هذا اسفياً من الملك فيصل تدخله

السلم في أمر المؤتمر العربي يعد مانعاً من حريته ويوجب الامتناع من
الجنس هذه في بغداد وهذا خطأ منهم فإن الاستياء من الشقاق أمر طبيعي
لمن أن كل مخلص للامة يسوقه كل شقاق وخلاف يقع بين رجالها ولذلك
من أثبت أول ما يجب أن نعتي به في هذه الحادثة المؤسفة السعي لاصلاح ذات
الطرفين قبل مقابلة جلالة الملك فيصل لأن فشل عقد المؤتمر في بغداد بهذا
السبب يؤثر في مسألة الوحدة التي آن أوان السعي العملي لها .

وأما رأيي في أمر فلان فهو انه رجل له مزايا لم توجد في غيره من
البلد ولا بلاده كلها وانه أمكن له ان يؤسس لنفسه مركزاً وصيغاً
في الشرق في العالم الاسلامي كله - فلا يجوز لرجل مخلص لامله ووطنه ان
يكتفي بالإسقاط أو هدم صيته وإنما يجب العناية بالانقاع به بقدر الامكان
في تأليف هذا الحزب وفامت قبل تأليفه الدعوة الى عقد مؤتمر عربي عام
في دمشق رأيه ولا مشاركته وحضر زعيم العراق الهاشمي الى القدس للمفاوضة
مع دعاة المؤتمر فلم يجد له قولاً ولا فعلاً معهم كبر ذلك عليه . فلما
كانت المسألة الى هذا الحد كتبت اليهم ولقنت أسعد أفندي ما يجب
من السعي لاصلاح ذات البين على قاعدتي في خطر السعي لهدمه وإسقاطه
وبجوب إقناعه بأنهم يحترمونه ويحفظون مقامه ويتعاونون معه على كل ما فيه
الخير للامة مع استقلالهم في عملهم واستقلاله في عمله فأبى لم يقبل
الدعوة وشأنه مع اجتناب أي عمل عدائي له بكونه به حجة عند
عقلاء الامة العربية ومسائر المسلمين على ان اكبر داء من ادواء
العرب التي لا يقوم لهم معه قائمة هذا الشقاق والتحامد في الباطل . . .
كتبت الى نبيه بك بأن يجمع أسعد أفندي بالاستاذ الجليل العاقل المصلح

الشيخ اسماعيل الحافظ ليستعين به على إقناع الحسيني بالصالح فإن لم يقنع
فدعني ان يقنعه الملك فيصل بعد الوقوف على حقيقة الامر فان انت
مراً وجهراً فهو خير له .

مسألة العقبة وفتنة ابن رفاة

حدث هذا الخطب الاكبر والفتنة في اثناء رحلتهم هذه فتعذر علي
مخاطبتكم بشأنها والاستمانة برأيكم فيها واظن انكم علمتم بشي كثير من
حوادثها في اثناء السفر وبعد العودة الى جنيف وقد اخذ جلالة الملك السعودي
بالحزم التام وجمع من الجنود التجديبة على حدود العقبة وحدود شرق
الاردن ما يكفي لمقاومة اضعاف اضعاف فتنة ابن رفاة بل ما يكفي
للاستيلاء على شرقي الاردن كله وبطش بابن رفاة ففضى على فتنته في
معركة واحدة وهي لم تكن تحتاج الى عشر هذه القوة .

وكان المنتظر من حزمه ومما علم من قيام العالم العربي والاسلامي في
الانتصار له والطعن على الانكليز والتشجيع عليهم بأنهم يبنون الاعتداء على
الحجاز نفسه ومما كان هياج اهل نجد كلهم بدوهم وحضرهم ومطالبهم
إياه بأن يأذن لهم بالجهاد الواجب عليهم - كان المنتظر من حزمه والحالة
هذه أن يسعى لحل مسألة العقبة وإعادة لها الى الحجاز معتدراً للانكليز
بهياج شعبه وبأن إعادة العقبة الى الحجاز فرض ديني عليه لا يسمح له اعتقاده
ودجدهانه بالسكوت عليه ولصكته لم يفعل وإنما كان يطالبهم كما قيل
بتأديب ... الحرك والمنفذ هذه الفتنة وقد اغتنم الانكليز الفرصة فأنشروا
يحصنون خليج العقبة بأحدث الاساليب بل الاعمال الفنية الحديثة الخ ..

وقد كتب إلى جلالة من جهات كثيرة بالاخذ بالحزم ولكن قائد جيشه
الرائد تجاه العقبة شكر قائد الحامية الانكليزية الاردنية في العقبة على
ساعده ومودته للملك الحجازي وانصرف بجيشه قائلاً يرد القائد الانكليزي
عليه الشكر بمثلته .

وقد أشيع بعد ذلك ان العقبة منسلخ من شرق الاردن وتجعل تابعة
لفلسطين فإن صح هذا لا ممانع الله فيكون . . .
الى ان قال :

وعندي انه يجب عليك وعلى كل مسلم إزعاج الملك ابن السعود
بالهجوم المقصود بأن يعود الى المطالبة بإعادة العقبة الى الحجاز ولي مقالته في
هذا لما تنشر وفيها اني أعتقد أن أسر العقبة إذا رفع الى عصية الامم
فإن ابن السعود يجد له أنصاراً فيها من الدول . وسترى هذا وأنت أعلم به .
وقد تعبت من الكتابة وغربت الشمس فالسلام عليك وعلى الاميرين
بذل وغالب والاخ إحسان سلمكم الله لأخيك المخلص

رشيده

وكتب في ٢٧ جمادى الآخرة ١٣٥١ و ٢٧ أكتوبر ١٩٣٢ :

سيدي الاخ الامير أطلال الله حياته

السلام عليك ورحمة الله وبركاته . أما بعد فاني أرسلت اليك كتاباً
في السياسة مطولاً كطول السعد في البلاغة ومعه كتاب من السيد عاصم
في الحساب النهائي المفصل لرسالة « لماذا » وكان ذلك في ٩ جمادى الاولى

١٠ سبتمبر وفيه إخبار بانتهاء الطبعة الثانية للرسالة . (الى أن يقول) :
حدث لنا في هذين الشهرين حدث يسوء كل مسلم . كتب الشيخ
يوسف الدجوي مقالة في الجزء الذي صدر في غرة جمادى الاولى من
مجلة مشيخة الازهر يرميني ويتهمني فيها بأفطع البهانت من تكفير وتجهيل
وهمك وسب وشتم : منه انني أفتيت طلبة المدارس التبشيرية من المسلمين
بالصلاة مع النصارى في كنائسهم لاجل ان يتربوا على النصرانية وانني
كذبت الله ورسوله وخالف الاجماع الخ الخ . . . فكتب الى المجلة مقالاً
احتج عليها وأطالها بقبول ما أورد به على اقترائه وبهتانه دون سبابه
وتكفيره . فسعت المشيخة الى الصلح بزعمها ولم تنشر الرد . ثم صدر الجزء
الذي بعده من غرة هذا الشهر فاذا فيه مقالة اخرى في معنى التي قبلها
وزعم الشيخ محمد الخضر رئيس تحريرها بان المقالة الثانية كانت قد طبعت
قبل الشروع في السعي الى الصلح . وعقد الصلح لولا في دار مفتي الديار
فتمنعه الدجوي بنشر رسالة فيها المقاتلتان وغيرهما مع إشعار بخطابتي فيه
بلقب الكلب والخنزير . ثم عقد صلح آخر في المشيخة تقضه أيضاً . وقد
شرعت في هذه الايام في كتابة ما حدث في الجرائد ومترسماً اليك او
نطبعها في المنار . والسلام على الاخوين عادل وإحسان وعلى النجل غالب
ودمت لأخيكم

رشيد

وكتب في ١٣ رجب ١٣٥١ و ١٢ ت ٢ سنة ١٩٣٢ :
سيدى الاخ الامير حفظه الله موقفاً لخدمة الامة
قد اتى الى كتابك اول من أمس فرأيت من الواجب أن أعجل
إليك في جوابه بالامور الآتية :

(١) إن الضرورى الذى يجب عليك أن تراعيه قبل الاجوبة عن
الكتابات وعن المصنفات وعن السياسات هو أمر صحتك العامة ووقاية
عقلك خاصة فداهما الله بالوف العيون من الاكابر والاصاغر وبعيون المعى
والجاذر من نعمان الى حاجر .

(٢) ان تترك عادة الاصحاب والتطويل في كل ما تكتب الى الايجاز
نارة والتوسط نارة أو تارات فكثير ما تكتب في بسط المسائل ما هو
معروف عند من تكتب له أو لهم وقد يكون معروفاً مما كتبت من
قبل والكتاب المختصر المعجل خير من المطول المؤجل^(١) .

(٣) عندما ترى أنك مضطر الى ارجاء الجواب عن كتاب مهم لصديق
اعناد منك للبادرة الى جوابه يحسن أن تخبره بوصول كتابه واضطرارك
الى تأجيل الكتابة اليه بتفصيل للمسائل التى فيه وبكفى في هذا رقعة
يريد مكشوفة يطعن بها القلب .

(٤) كان يكفيني من الجواب عن كتابي المطول نتيجة ما دار بينك
وبين الهام وخلاصة رأيك في المسائل الاخرى .

(٥) الشيخ فلان لا قيمة لعلمه ولا لكتابه عندي وقد تحكك من
ليل بالرد على فلم أره أهلاً لان يرد عليه ولا لان يذكر اسمه في المنار

(١) هذا عين الصواب وليتني جعلت رأي الاستاذ حنديرة عيني .

وان كان من أشهر علماء الازهر او أشهر كتابهم الذين اعتادوا ان يكتبوا
في المسائل العامة . ولكن طعنه الاخير وجب الاهتمام به لانه نشر في مجلة
الازهر التي بقدرها العوام والمقلدون فوق قدرها وقد تكون قيمتها في
غير مصر اكبر من قيمتها فيها والشيخ . . . نشر من الشيخ . . . لانه عدو
للاصلاح مبين وظهير للخرافات قديم ثم ان . . . لم يسكتف بنشر بهانه
وجعله في مجلة المشيخة بل تعداها الى النشر في الجرائد ولهذا قابلت المشيخة
بالحلم وواتيتها على ما سمعت اليه من الصالح حتى لا يقال اني معتد على
الازهر وأراد إسقاط قيمته الدينية . . . وشرعت بعد علم الناس كلهم بانهم
هم المتمدون في الرد المطول عليهم الذي بفضح عدوانهم وبهتانهم وقد ردت
عليهم كتاب ازهر يون فيما يؤيدني عليهم ولم يوجد أحد يؤيدهم .

سيصل بعد ثلاث الى مصر الشيخ كامل قصاب والخير الزركلي واما
الوفد الذي سيسافر الى نجد قبل اخواننا اعضاء المؤتمر العربي وسيفتقن
معى على ما ينبغي أن يتقرر في نجد ولو كنت كتبت اليّ خلاصة ما دار
بينك وبين الهام في المسألة لكأن من أهم ما يفيدنا فيما نقرره وأنا قد
كتبت الى الهام كتاباً مطولاً صريحاً في جميع فروع المسألة العربية ؟

وكتب إليّ في ١٥ رجب ١٣٥١ و ١٤ ت ٢ سنة ١٩٣٢ :

سيدي الاخ الامير

سافر السيد عاصم مساء أمس الى طرابلس بطريق بيروت وأعطاني
قبل سفره كتاباً لكم منه يرسل مسجلاً ، وكنت أرسلت اليكم اول من
أمس كتاباً رجعت لكتابكم الاخير لي . وهاك جوابي عن الكلمات :

فأما كلمة مشا كل فقد ذكرها الزبيدي في التاج بلفظ فلات بفك
للمشاكل وهي الامور الملتبسة على ما أتذكر في لفظ الجملة^(١) وانا أكتب
هذا في حجرة النوم وأما الكلمة فهي في التاج قطعاً بهذا المعنى وتعلمون
ان جمع التكسير بكثرة فيه الشذوذ ومنها مساتير جمع مستور وهي الكلمة
الثانية التي سألتكم عنها ومسبق لنا معكم بحث في مثلها . والكلمتان قد
استعملهما شيخنا في بعض مقالات العروة الوثقى وعنهما أخذت الاولى
(مشاكل) ووجدت لها نقلاً وأما كلمة مشاهير التي أنكرها الشنقيطي
لخالفتها للقياس فأذكر اني رأيتها للفيروزآبادي في القاموس في غير مادتها
من استعماله وهو غير حجة منه وإنما العبرة بنقله والذي أراه ان يقتصر
على السماع إلا ان يقرر مجمع لغوي جعلها قياسية فيما استعمل فيه اسم
المفعول علماً او كالمعلم وهو ما ألحقه في مشاهير ومساتير .

وأما مادة احترم ومحترم فيستعملها الفقهاء وقال الفيومي في المصباح:
الحرمة بالضم ما لا يحل انتهاكه والحرمة المأبأة وهذا اسم من الاحترام
مثل الفرق من الافتراق والجمع حرمان مثل غرفة وغرفات اهـ — فأنت ترى
انه ذكر الاحترام عرضاً وهو أدق من صاحب القاموس في النقل
والاستعمال والعبرة بنقله والظاهر انه هنا ناقل فالمادة صحيحة وكم أهملوا
مثلها من المستعمل في الفصح .

وأما اكتشف^(٢) فأذكر اني قلت لك في السويس او بور سعيد إنها

(١) نعم ذكر هذه الجملة صاحب التاج كما قالها السيد رشيد

(٢) لم ترد « اكتشف » بمعنى « كشف » الا فيما ذكر السيد هنا . ولا اعلم

من اين أخذ الشرتوني هذه اللفظة بالمعنى الذي تستعمل فيه الالف اي بمعنى

استعملت في كلام العرب متعددة باللام في مبالغة المرأة في كشف ما لا
يجل كشفه لغير زوجها .

أخبار فلان الفلاني مؤسفة وإنما لنعلم أكثر كلياتها . إذا لم تجد وقتاً
لقراءة رسالتي « نداء للجنس اللطيف » وإبداء رأيك فيها ينبغي حذفه منها
عند ترجمتها باللغات الأوروبية فكلف أخانا الأمير عادل بذلك عند عودته
بالسلامة اليك .

اخوك

رمسيس

وكتب إلي في ١١ شعبان ١٣٥١ و ٩ ديسمبر ١٩٣٢ :

سيدى الأخ الأمير أطال الله حياته وامتنع الامة به

ألقي إلي أول من امس كتابك المؤرخ في ٣٠ رجب وما فيه وأنا
مشغول من أول هذا الاسبوع باحتفالات تأبين صديقك المرحوم أحمد
شوقي وكان آخرها مساء امس « الخميس » حضرت مع ضيوف مصر من

« كشف » ولعله نقلها عن البستاني صاحب « محيط المحيط » وقد كان بعضهم
استغرب ورودها في سجل نسب عائلتنا الانبياء الاول الذي عليه توقيع محسن
ابن حسين بن زيد الطائي مثولي فصل الدعاوى بين المسلمين نيابة عن امير
المؤمنين في مدينة المعرة والذي تاريخه ثاني شعبان سنة مائة واحدى واربعين اذ
فيه « لاكتشاف امر بوقته صاحب حلب » والحقيقة انها ليست « اكتشاف »
وإنما هي « اكتفاء » وهو بلوغ كنه الشيء وهو قدره وغايته ومفتهاه وقد وقع
خطأ في قراءتها .

سورية «ولبنان» وفلسطين دعوة محافظ مصر الى حفلة شاي بداره في شارع الاهرام . مسافر اليوم اكثر من بقي منهم ولو انك ارسلت إليهم سرنيك من اول الامر لانشدتها لك في الحفلة الاولى اذ كنت عضو لجنهما .

لقد كنت في غنى عن استخلافي الكتاب كتابك للهمام بكلمة واحدة بل هو مما لا حاجة الى التوصية بكلمته وربما اكون احوج الى التوصية باطلاع من يحسن اطلاعه على بعض المكتوبات الاخرى لان من عادتي الكتاب وقلة الكلام في المسائل الخاصة وكذا العامة لغير اهلها على انني كنت قلت في لجنتنا ان الامير كاشف الهمام برأيه الصريح في مسألة الوحدة وانه يرى انها لمصلحته الخاصة في ضمن المصلحة العامة وقد سافر الشيخ كامل القصاب في الاسبوع الماضي الى الحجاز وسيذهب منها الى نجد موفداً من قبل الاخوان بعد مكاتبات وبرقيات بينهم وبين جلالة الملك السعودي في مسألة المؤتمر العربي وقد حمل الشيخ كامل كتاباً مطولاً مني الى جلالته في معنى كتاب سابق اطول منه فيه من الصراحة والحجج اكثر مما في كتابك . والشيخ كامل كان مخالفاً لرأينا في الوحدة وكان الاخوان غير مطمئنين الى انحصار الوفد الذي وعدوا الملك به في شخصه اذ تعذر ذهاب غيره ولكنني اقنعت برأينا فانتمتع به اقتناعاً تاماً . ولكن الملك الان في شغل شاغل بثورة عسير وقد ظهر انها اكبر مما كان يظن وقد سافر منذ ٣ اسابيع الشيخ حافظ وهبه . وقد كتبت الى جلالته بأن فتنة الجنوب «عسير» كانت قد دبرت مع فتنة الشمال «ابن رفاة» وكان يظن أن القضاء على الاولى يمنع ظهور الثانية وهو يرجو

القضاء عليها كما عودته الله تعالى بتوكله عليه . . . فكتبت اليه فيما
كتبت ان هذا التوكل غير شرعي وإنما التوكل الصحيح ما كان بعد
الاحذ بكل ما يستطاع من الاسباب ومنها المشاورة كما قال تعالى لسيد
المتوكلين وأكملهم «ص» (وشاورهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على
الله) وكان هذا في غزوة أحد ولما قصر المسلمون في انشائها بما كان من
مخالفة الرماة لامر الفائدة العام «ص» بلازمة الحماية لظهور المقاتلة غلب
المسلمون وشج رأس النبي «ص» وكسرت منه . . . وانزل الله تعالى
« أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا ؟ قل هو من عند
انفسكم » .

الى أن يقول :

(٢) اخبار بونسو في جنيف ثقات بالبرق فكانت كما أعتقد انا وسائر
أعضاء اللجنة . وفي برقيات الاحرام اليوم من سورية انت وصول هذه
البرقيات اليها هاجت البلاد وطفقت الجرائد ترد عليها وتصرح بأن اربع
مدائن فقيرة محصورة لا يمكن ان تكون دولة . وانا أقول معكم ان
سورية وإن اتحدت لا يمكن ان تكون دولة غنية قوية يمكنها ان
تحمي نفسها وعلى هذا الاصل وما هو معلوم من ثروة العراق لزم بت
الدعاية للوحدة . وقد حضر في هذا الاسبوع اخونا ياسين باشا الى هنا
وانفقنا معه على خطة المؤتمر وغيرها وسافر ليلة الاربعاء الى القدس لمقابلة
اخواننا والاتفاق معهم وسيذهب منها الى بيروت ودمشق لانتم الاتفاق .
(٣) انني لأسر بان يكون لي صلة صداقة بعزيز عزة باشا الذي

تقديمنا معه في سويسرة كما تذكر . وكان منذ عامين حدثه صديقه الحميم
وصديقنا فؤاد بك سليم بأننا نريد أن نجعل لنا نادياً إصلاحياً في دار
النار نقرشه لاجل أن يجتمع فيه اصحاب العلم والرأي الذين همهم
المسائل الاسلامية العامة فسر بذلك ووعدنا بالاشتراك فيه . ولكن كان
مصطفى بك عز الدين الطرابلسي المثري هنا ووعدنا بأنه يبذل زهاء مائة
جنيه لتجديد الجو المنفصل عن دار النار عند مدخلها وقرشه فظننا ان
موعده تنفيذ هذه الامنية قد قرب وكان فؤاد بك مطالعاً على ذلك ولاجله
أخبر عزيز باشا ثم ان مصطفى عز الدين أخلف وعده .

(٤) سأرسل الى دار الكتب من يبحث لك عن مقالاتك وقصائلك
وينسخها ومن يطالب بحب الدين افندي بما ذكرت . ولو أرسلت إلي
عنوان داود أفندي مجامع لأرسلت اليه رسالة (نداء الجنس اللطيف)
وأما الطرد الذي أمرت بإرساله الى الجزائر فقد هبأ السيد عاصم قبل
سفره وتركه في المكتبة ولما تملك المكتبة أجرة إرساله وهو زهاء ١٢٥
قرشاً وعلنا نجدها فنرسله والسلام .

رئيس

وكتب في ١٨ شعبان ١٣٥١ و ١٦ دسمبر ١٩٣٢ (صباح الجمعة) :

سيدي الاخ الامير

أرسلت اليك رجع كتابك المسجل بكتاب مثله أعدت فيه صورة
كتابك الى الهام ثم ألي إلي أول من أمس (الاربعاء) كتابك المؤرخ
في ٧ شعبان وابدأ في الجواب بالمسألين العلميتين . فأما مسألة العقل

والذقل فالمشهور فيها عن المتكلمين ما ذكرتم وهو الذي يطلق القول
فيه جمهور الاشاعرة وكان شيخنا الاستاذ الامام بقرره ويكرره وقد نقلته
عنه في تفسير قصة آدم من تفسير سورة البقرة « في حزه التفسير الاول »
واستدركت عليه بأن التحقيق في المسألة بأن في كل من الدلائل العقلية
والنقلية ما هو قطعي وظني فإن تعارض القطعي مع الظني يرجح القطعي
مطلقاً سواء كانا عقليين أو نقلين أو مشتركين وفي حالة ترجيح العقلي
القطعي على النقل الظني يؤول الثاني ليوافق الاول - واما تعارض القطعيين
فغير ممكن سواء أكانا من نوع واحد أم كانا من النوعين . لان
التعارض يقتضي أن يكون أحدهما غير صحيح وكيف يكون قطعياً غير
صحيح ولم أرَ ذكر امتناع تعارض القطعيين اللذين أحدهما عقلي وآخر
نقلي إلا لشيخ الاسلام ابن تيمية . وفي المسألة تفصيل لم أذكره في
التفسير وهو ان القطعي من المنقول قسمان قطعي الرواية وقطعي الدلالة
والقرآن كله قطعي الرواية بناء على ان القراءات غير المتواترة لا تعد
قرآناً - ومثله الاحاديث المتواترة وهي قليلة جداً في الاقوال وانما اكثر
السنة المتواترة هي العمامة كصفة الصلاة والمناسك . ثم ان دلالة آيات
القرآن على معانيها منها قطعي لا يحتمل التأويل وهو قليل واكثرها ظني
يحتمل التأويل وكذلك الادلة العقلية النظرية منها ومنها والقطعي قليل
لم ترَ ان العلم العملي قد أثبت لنا أموراً كثيرة ما كانت يشك أحد
ببجود تصورهما في كونها محالاً في نظر العقل ؟ وقد أول الاشاعرة اكثر
النصوص من الآيات والاحاديث في صفات الله وافعاله وشؤون عالم الغيب
بناء على مخالفة نصوصها أو ظواهرها للدلالة العقلية النظرية التي كانوا

يبرهنون بها . وما هي بأدلة قطعية بل نظريات كانت مسلحة كتأويلهم لعلو الله تعالى على خلقه واستوائه على عرشه بناء على استلزامها الجهة واستلزام الجهة للمحيز الذي هو من خصائص الاجسام . وهذه نظريات كانت مسلحة عندهم وهي في نفسها ليست بشيء حتى ان الفيلسوف الاكبر ابن رشد رد عليهم فيها وأثبت من جهة العقل ما كان عليه السلف من القول بعلو الله تعالى . وأنا رددت عليهم في التفسير سراوا من الناحيتين العقلية والعلمية العصرية وكون الجهة التي يهرب منها مثل الامام الرازي ما هي الا نظرية نسبية اعتبارية ولا محل لتفصيل هذا هنا .

وأما سجود الشمس فهو ظاهر لا يحتاج الى تأويل بالمعنى المستعمل في القرآن من سجود كل مخلوق لله تعالى بمعنى خضوعه لإرادته التكوينية كقوله « والنجم والشجر يسجدان » وقوله « والله يسجد ما في السموات وما في الارض » الآية . واما حديث سجود الشمس في حديث ابي ذر الذي اعترض علي به المدجوي الجاهل المتعامل بالباطل فالاشكال فيه اقتضاء لفظه لكون الشمس بعد غروبها تغيب عن الارض كلها وتصد الى العرش فتسجد تحته ، ولا نظام بعد ذلك على الارض إلا بإذن جديد . وقد فصّلت فيه الرد على جهله بما أرسله اليك فاستغني عن الاطالة فيه بالكفاية هنا . الا أنني أقول من ناحية الوضع اللغوي ان السجود ورد بمعنى العام وهو السطمان والخضوع في كل ما يقبل التأثير والانتقاد بالارادة وغير الارادة حتى ورد سجودت السفينة للريح إذا مالت بتأثيرها وهكذا استعمل في القرآن بمعنى سجود العبادة من العقلاء وكذا النحلة كسجود بعقوب وامراته وبنيه ليوسف « ع . م » وسجود النسخير

كقولہ : « والنجم والشجر يسجدان » والمختصري بعد النوع الثاني مجازا على طريقته التي أخالفه فيها فإني أرى أن الاستعمال اللغوي في الأمور المادية الفطرية هو الأصل في الحقيقة اللغوية والاستعمال في الأمور المعنوية الطارئة بالتروفي الديني والعلمي هو المجاز .

مساء الاربعاء ٢٣ شعبان - ٢١ ديسمبر .

كتبت ما تقدم صباح الجمعة ثم نزلت من الدار فذهبت الى دار الكتب لأسأل عن مجلدات الاهرام هل توجد كلها فيها لاجل تكليف من يفسخ لك مرادك منها - فقبل لي انها موجودة - وذهبت منها الى بيت حب الدين افندي الخطيب لاطلب منه بنفسه كتاب الاكليل وأزوره فإني منذ زمن طويل لم أراه فلم أجده . وفي أثناء نزولي ار غيبي عن الدار جاءني أسعد افندي فلم يجدني . ثم جاء يوم السبت وأطلعني على كتابك له وأطلعته على كتابك لي وقد اعجبت بما كتبه له عن . . . فانه غاية في التمهيد والنقد الذي يسمونه في هذه الايام بالتحليل واما ما كتبه له في شأن ياسين باشا الهاشمي وعلاقته بالملك فيصل وما بنيته على ذلك من الرأي في المؤتمر فليس مثل الكلام في . . . لانك عرفت فيصل ولم تعرف ياسين حق المعرفة . وقد كنت اضرب عن إتمام هذا الكتاب للاطلاع على كتابك الى أسعد كما اقترحت ثم عرضت لي الشواغل الشاغلة وأهمها المالية وأنا اضطر في أكثر الايام الى النزول والخروج والغيبة عن الدار عدة ساعات تذهب بها حركة النهار كله . وقد وصل اليوم كتابك المؤرخ في ١٤ شعبان واخبرك قبل إتمام الكلام في ياسين والمؤتمر ان جميع ما افترحت إرساله الى الخارج من كتبك قد ارسل وأخره نسخ

الارتسامات الى السيد محمد الداود في تطوان أرسلت بعد سفر عاصم وعندما
كتبت اليك الكتاب المسجل لم تكن أرسلت وصندوق البوستة كان
ناخر مدة عند المقاتل لعدم علمه بالميناء الاقرب ولكنه اخبرنا من مدة
بأنه ارسل . وسينسخ لك ما أمرت بنسخه قريباً . وقد وصل منذ ايام
الى مصر عزيز باشا وأرسلت اليه منذ يومين الجزء التاسع من المصار
التي أرسلته اليك مع بعض ملازم الرد على الدجوي وأرجو أن أتمكن
من زيارته قبل دخول شهر رمضان وإبائه ما كتبت لي عنه من تحية
وثناء . ومن الغريب ان صديقه فؤاد بك سليم وصديقنا جميعاً لم يزروني
منذ زمن طويل والمنتظر ان يكون قد سكن في الدار التي قيل لي انه
استأجرها في « للمادي » بطريق حلوان .

ياسين باشا جاء مصر بعد وعد سابق ليذاكرنا في مسألة المؤتمر العربي
وبعد الوقوف على رأي من هنا سافر الى القدس ثم الى بيروت ودمشق
لهذه الغاية . ومسألة الوحدة العربية الكلية العامة وتوحيد سورية والعراق
خاصة من مقاصده الثابتة التي لا يتحول عنها وهو يعد من نعم الله تعالى
وآيات توفيقه اقتناع الملك فيصل بها لان هذا الاقتناع أقوى وسائل
التجساع . بل يرى انه لو لم يكن له طمع ولا غرض في ذلك لوجب
علينا ان نوجد له هذا الطمع والغرض . ووقوفه موقف المعارضة في سياسة
العراق وإدارته له فيه اجتهاد يعتقد انه ضروري لمصلحة البلاد وانه اذا
لم توجد معارضة قوية فزيلة تكون حكومة العراق شخصية استبدادية
ولكن هذه المعارضة لا تعدى المصلحة بل تقدر بقدرها - فهو في المسألة
العربية يتفق مع الملك ومع نوري باشا وسائر من تعرف من الضباط

ورجال العراق المشهورين ولا سيما الذين كانوا في سورية عقب الحرب
وشاركونا في اعلان استقلال سورية واستقلال العراق فلا يمكن في
صدرك خروج من هذه الجهة وهو يرى كما يرى أكثر اخواننا هنا وفي
فلسطين وسوريا ان الدعاية العلنية في الجرائد للاتحاد بين القطرين قد
ظهرت قبل التمهيد اللازم لها .

وأما الشيخ كامل فرأيه في فيصل كما تعلمون ولما اضطر جماعة
فلسطين بالاتفاق مع جماعة الشام وبيروت الى إرسال وفد الى الهام
اختاروا ان يذهب هو مع شكري بك القوتلي وآخرين فلم يستجب لهم
غيره بعد ان كان معتزلاً لهم وللمياسة كلها . ولما لم يبق غيره كانوا على
حذر ولكنني أنا أقنعتهم تمام الاقناع بأن سورية لا يمكن ان تستقل
ولا تعيش وحدها وان كل ما يمكن ان يفرض من المحذورات والامتناع
الممنوعة من هذه الوحدة فلا يمكن ان ترجع على المصالح التي فيها فافتنم
كل الاقناع ومثالك لا يحتاج الى بيان الدلائل التي أقنعتهم بها وقد بينت
له آراء الهام وان غرضنا ان نقنعه بأن هذا الامر الذي لا بد لنا منه
نجهده ان يكون موافقاً لمصلحته ^(١) وان تكون اللجنة التنفيذية للمؤتمر

(١) ثبت من هنا ان السيد رشيداً كان هو ايضاً ممن لا يتردد في
وجوب اتحاد القطرين الشقيقين وممن يرى المصلحة العامة فيه أرجح من ان
يتردد فيها لاجل ملاحظات اخرى لا طائل تحتها . وكانت يعتقد ايضاً وهو
أخلص الناس للملك السعودي ان هذا الاتحاد يمكن تأليفه مع مصلحته .

من اخواننا المواقفين له والمخلصين للأمة التي لا يمكن العبث بها والسلام
أخوك

رشيد

(حاشية) : اعتنك بشهر رمضان داعياً وطالماً لدعائك في صياحه وقيامه
أطال الله بقاءك وأمتع ولدك وامتك بجهادك .

وكتب في ٧ شوال ١٣٥١ و ٢ فبراير ١٩٣٣ :

سيدي الاخ الامير المجاهد حفظه الله تعالى

كنت منتظراً وقوع ما يخلي لنا بعض الامور التي يجب اطلاعك
عليها قبل الكتاب اليك حتى ورد مساء أمس كتابك الوجيز الذي
لتمجيد به إعادة كتابك الى الهام وها هو ذا يلقي مع هذا في يدك وهاء
ألم ما سألت عنه في مکتوباتك التي قبله :

(١) الشيخ فلان عاد الينا راضياً عن الملك وحكومته ورجاله وقومه
وولاده رضا لا شين فيه وقد حمل معه جواباً من جلالتك الى لجنة المؤتمر
مفتوحاً وعهد اليه ان يطعنني عليه ويبلغني رأيه الشخصي في المؤتمر وفي
ثورة عسير وغير ذلك . وكان جاءني من جلالتك في البريد جواب كتابي
الذي حملته اليه الشيخ وذكر لي فيه انه اختصر فيه الكلام اكتفاء بما
سيبطله الشيخ بالتفصيل والتطويل فاما ما ذكره الملك في كتابه اليّ
: كتابه الى اللجنة بشأن المؤتمر فهو انه يسره ويرضيه كل عمل للأمة
العربية وانه يثق باخلاص الاخوان الداعين الى المؤتمر ومستعد للمساعدة
على عمل عام تمكنه المساعدة عليه واما ما نقله الاستاذ من رأي جلالتك

الشخصي فهو انه لا ينبغي ان يعقد المؤتمر في بلد فيه نفوذ خاص لحكومة خاصة يكون مظنة تأثيرها فيه . وتفسيره الصريح انه لا ينبغي ان يعقد في بغداد . أقصى الاستاذ بهذا إلى والى اسمد افندي مجتمعين عندي بدار المنار . فقلنا له واين ترجح او يرجح جلالته ان يعقد وهو متعذر في مصر من قبل حكومتها . وكذا في القدس وسورية ومتعذر في اوردية لما يقتضيه من كثرة النفقة فلم يذكر مكانا آخر غير بغداد ولا برغى ببغداد ! ولكنه صرح بأن رأيه الشخصي أن هذا المؤتمر لا يرجى منه أقل فائدة ولكن يخشى ضرره وحمل عن جماعة الملك الذين في مصحة رأيا مكتوباً خلاصته انه لا يجوز عقد هذا المؤتمر الا بعد تهديد له يوفد الى ملوك العرب لتنفق معهم على ما سيقدر فيه ٠٠٠ وان هذا يقتضي تأجيله سنتين او ثلاث سنين !! قلت له إن التأجيل بعد ما كانت من الدعوة والكلام في الصحف لا يجوز مطلقاً « وبذت أسباب هذا » واننا نحن نعتقد انه مفيد واننا نجتهد في تحقيق اعتقادنا وانقاء الضرر الذي يخافه ٠٠٠ وان أهم ما يجب البحث فيه اختيار أعضاء اللجنة التنفيذية التي أخبرنا جلالته ابن السعود بأننا نجتهد في جعلها من المخلصين الذين لا يعملون الا للمصلحة العامة ثم في مسألة المال الذي يتفق منه على عقد المؤتمر والنظام المالي الذي يتناط باللجنة التنفيذية من بعد وتفارقنا على ان نعود الى الاجتماع مرة اخرى لتنفق نحن الثلاثة على تفصيل نكتبه للجنة القدس التحضيرية ورجوت الاستاذ ان يعود في المساء للافطار معي والاجتماع الخاص لاجل المذاكرة الخاصة بيننا وحدنا وتبايع ما حملته إلي من اخبار نجد الخاصة بي فقال انه لا يقيد نفسه بالافطار لان له شواغل خاصة من شراء كتب

وتجديد بعضها . قلت لهذا لا ينبغي فإن الليل ليس فيه عمل من هذا ولا سيما وقت الفطور وهو غير مقصود لذاته لما تعودناه من البراءة من التكلف والتكلف . ولكن الاستاذ ذهب قبل الظهر وأقام في القاهرة يومين آخرين ولم يعد إليّ ليلاً ولا نهراً مع ان عادته عندما يكون في مصر أن يزورني كل يوم وأن يأكل معي صباحاً ثم في أبي وقت حضر فيه الطعام من ليل أو نهار . . . وقد كنت أتوقع عودته هذه المرة في الليل والنهار وعهدت الى أستاذ أفندي في البحث عنه والاجتماع به فتعذر عليه ذلك . .

فلما علمت سفره منه في الليلة التي مسافر فيها كتبت اليه كتاباً ذكرت له فيه انه قال عن بعض باشوات العرب (وهو ياسين باشا) انه لغز من الالغاز لا يعرف أحد باطنه ولا سراده وانه في سفره هذا لغز أشد خفاءً وإبهاماً من ذلك اللغز^(١) . . . الخ

فكتب إليّ بعد أيام قليلة كتاباً يعتذر فيه عن عدم العودة بتعب السفر والصيام وشغل الكتب . . . ويذكر فيه تألمه لانني لم أوافق على رأيه وانه سافر بعد وصوله الى حيفا الى بيروت بعد ان كتب الى أصحابه شكري بك وعبد النحاس وخالد بك الحكيم ليوافقوه فيها فاجتمعوا وقرروا مع رياض بك الصلح الاجتماع عنده في حيفا مع أعضاء لجنة القدس لبحث في مسألة المؤتمر . وقال إن من الضروري أن اسافر أنا وأستاذ أفندي للفائهم يوم الاحد رابع شوال . . . فارسلت اليه بطاقة قلت فيها إن

(١) هذه مداعبة داعبه بها والحقيقة التي لا مرء فيها هو ان هذا الرجل الذي ينكاه عنه السيد رشيد هو من افضل من نعرف من رجالات الامة العربية .

عذره غير معقول وبوء كذا ذلك سفره الى بيروت وانه لا يمكنني المجيء
الى حيفا بسبب العسرة المالية . وكثبت الى الاخوان في القدس بما حصل
وبأنني تأملت من الاخ الاستاذ وبرأيه في الموضوع ورأيتنا نحن . . .
ثم جاء كتاب من اللجنة الى اسعد أفندي بأن الاجتماع سيكون في
حيفا يوم الخميس (وهو يومنا هذا) وكلم شكري بك القوتلي أسعد
أفندي بالتلفون من حيفا فأخبره بمجيئهم وطلب منه الحضور وتبليغي أنا
أن أحضر أيضاً كأنهم يريدون اننا موظفون عندهم ولكن أسعد أفندي كله
بشدة تعجب منها ونحن ننتظر غداً أو بعد غد ان يجيئنا من اللجنة
ما حصل والظاهر ان الاستاذ يريد من هذا الاجتماع إما تحويلهم عن عند
المؤتمر باسم التأجيل فإن لم يمكن فبعده في غير بغداد بل غير العراق . . .
(الى أن يقول السيد) : وسيجعل الله بعد عسر يسرا . أخوكم

محمد رشيد رضا

وكتب في ٢ ذي الحجة ١٣٥١ و ٢٨ مارس سنة ١٩٣٣ :

سيدي الاخ الامير

أحبك وأهنئك بعيد الاضحى السعيد أعاده الله تعالى عليك عشرات
مكررة من المسنين وانت تمتع بالصحة والعافية والنعم الضافية وقرّة العين
بالاهل والولد وبالتوفيق في خدمة الامة والملة . وقد أرسلت اليك الكراسة
الاولى مما نسخته الناسخ من آثارك القلمية في الصحف القديمة فمسي ان
تكون وصلت وأعجبك خطها . وقد وضعت فيها ورقة كالمذكرة بالمسائل

التي كان ينبغي أن أبسطها لك فلم يتسع الوقت لها أو لبسطها يوم أرسلت
 فيها خبر وجيز عن السيد فلان . ثم وقفت على أهم أخباره التي علمت
 منها حقيقة حاله واجتمعت به قبل سفره مرتين . وخلاصة ما علمت من
 أمره مما سمعته منه وعنه وما نشرته الجرائد من أخباره انه . . . مفتون
 بحب الشهرة والمدح وتحري إرضاء كل من يجتمع به ولا سيما إن كان
 له شأن .

ذكرت لك في المذكرة أن أحمد زكي باشا دعاه عقب وصوله الى
 مصر الى شرب الشاي عنده فأجابه مشروطاً او مقترحاً عليه ان يدعوني
 ويدعو المفتازاني الى شرب الشاي معه عنده فأجبت الدعوة ولما التقينا
 أننى لي على النار وعلى تفسيره وما فيها من خدمة الاسلام . قلت وهل
 أنت راضٍ عن هذه الخدمة ؟ قال كيف لا ولا سيما حملتك على
 الملحدين والمبشرين وحملتك على الظهير البربري ! قلت أحمد الله تعالى على
 رضاكم بذلك . وكان زكي باشا يشغلنا كلنا برؤية المسجد الذي يبنيه
 ليدفن هو وزوجه فيه . . . ولم يطل مكثنا عند الباشا لأنني كنت مدعوا
 لتي حفلة شاي أخرى في فندق الكونتinentال وعند الوداع ذكرنا ما نرجو
 من تكرار اللقاء .

وذكرت لك انني كنت عازماً على زيارته وإن كانت العادة هنا وفي
 أكثر الامصار الكبيرة ان المسافر هو الذي يزور ولكنني لما علمت انه
 زار بعض اصحاب الصحف امتنعت عن بدئه بالزيارة .

ثم دعاني الشيخ حامد الفقي الازهري الذي كان أصدر مجلة الإصلاح
 الرسمية بمكة المكرمة الى الغداء مع الشيخ المذكور مع بعض الشباب

من مشايخ الازهر والشيخ حامد من الذين يترددون على علي كثيراً وبعد
نفسه من اولادنا السلفيين وكان ملازماً للمذكور أو كثير الصحبة له .
فأجيبته واحتال علي بجماعي أذهب بعد الظهر الى فندق السكوب المصري
حيث هو مقيم وشهد لي بأنه صرح له ولغيره سراً بمنزله علي زيارتي
وان الناس شغلوه عنها الخ . . . فذهبت وجلست معه ساعة شكاً في فيها
من ضغط فرنسة على المغرب ومنعها عنه جميع الصحف الا الاهرام . . .
وذكر أيضاً ما استغربه من انتباهي بإياه بالرضا بالظهير البربري وان هذا
يتضمن القول بكفره . . . قلت له انه قد جاءني من المكتوبات والمقالات
في مسألة الظهير المذكور شيء كثير جداً لا يزال أكثره محفوظاً فلخصت
المهم منه وعلفت عليه بما فتح علي به ولم أفطن لذكرك فيها كتب .
ولو ان أخي الامير شكياً نقل لي عنك لكنت كثير العالم به ^(١) . . .
وأما كونه يتضمن او يستلزم التكفير فيشترط في صحته عدم التأول
وأنا لا أستبعد أن يكون مثلك بتأول ما نقل عنه من اعتقاد كفر
البربر بعدم صحة إسلامهم وقد نقل مثل هذا عن بعض الوهابية . وأنا
أحفظ عن بعض علماء الازهر مثل هذا من قبل طائي للعالم ذلك بأنه كان
عندنا في دارنا بالقلمون جماعة من هؤلاء العلماء عقب الثورة العراقية وما
أعقبته من احتلال الانكليز لمصر فسئلوا عن رأيهم في هذا الاحتلال
فقال شيخ من كبارهم : إن الانكليز اهل كتاب وحكامنا من الترك

(١) كان السيد المثار اليه شكاً إلي ما اتهمه به السيد رشيد في المنار فكُتبت
انا الى المرحوم اوصيه بأن يتلاني معه ويسمع ما يقوله في قضية الظهير البربري
عما لا يخرج عن رأي السيد رشيد وآوانا جميعاً .

كالخديو ووزرائه سرائدون والمرقد أسوأ حالاً في الكفر من الكتابي...
فأنا لا أنسى طول عمري شدة ألي من هذا الجواب وهو في معنى ما نقل
عنكم.

ثم ذكرت له ان السيد الزهراوي قال لي مرة ما بالي أراك تحمل
م مسلحي الجزائر وأمثالهم وهم غير مسلمين بالمعنى الذي تفهم به الاسلام
وتدعو اليه وتدافع عنه... فقلت له: لو غيرك قالها يا عبيد الخدي؟ إن
أجهل الجاهلين من مسلمي الجزائر من الذين يرتكبون من البدع والضلال
ما هو كفر وشرك بحسب اصول عقائد الاسلام انما يفعلون ذلك لاعتقادهم
انه من الاسلام فهم معذرون بجهلهم لانهم لم تبلغهم دعوة الاسلام
الصحيحة ولكنهم يؤمنون بأصل الاسلام الاصيل وهو ان القرآن كلام
الله وكل ما فيه حق وأن محمداً رسول الله وكل ما بلغه عن الله تعالى
حق فاذا علموا مع هذا أن بعض ما يرتكبونه او يمتنعونه يخالف للقرآن
والسنة الصحيحة فإنهم يتركونه قطعاً. وأنا نرى الافرنج يبدلون الملايين
في سبيل جذب الناس الى دينهم بالتربية والتعليم والمعالجة وغير ذلك الخ...
فأعجبه هذا الكلام.

ثم زارني المذكور في الدار فكان مما قلته له: انك لو زرتني من
ادل الامر لنصحت لك نصيحاً لنقي به كثيراً مما يقوله الناس ومما كتبوه
في الجرائد قلاً عنك وطعناً فيك فان النصيح خلق لي أبذله لكل احد
وانت في علمك ونسبك أحق الناس بنصحي. فاعتذر ثانية عن تأخير
زيارتي وقال ان الناس كتبوا عليه حتى فيما كتبوه عنه من مدح إدارة
بلاده وحكومتها... ومن مدح ملك مصر وتفضيله على جميع ملوك

المسلمين وهو لا يجهل ان هذا يسوء سلطانه وكذا تفضيله بالعلم . وإنما العلم عنده علم الدين وملك مصر ليس من أهله . . . وذكرت له مطاعن أهل بلاده في سيرته السياسية والشخصية وعدم إياه خصياً للمشتغلين بالسياسة منهم فأجاب عن هذا بأن هؤلاء الشبان المشتغلين بالسياسة المغربية ملاحة وهو إنما ينكر عليهم خططهم الاحادية التي يقدون فيها بملاحدة مصر . . . وكان بلغني عنه من الثقات انه يطن على الوهاية عامة وعلى ملكهم خاصة . فذكر لي انه إنما ينتقد خطة ابن سعود سيفه تنفيره المسلمين من جهة السياسة الاسلامية وإلا فهو على مذهب أهل الحديث في بدع القبور . . . فأجبتة عند ذلك بما أقمت به عليه الحجة . . .

الى أن يقول :

هذا وان ما استقر عليه الرأي هنا في مسألة المؤتمر العربي ان لجنتنا كتبت الى لجنة القدس بموافقة لجنة بغداد والزعيم الهاشمي على جعل المؤتمر الاول خاصاً بعرب آسية وان يكون في بغداد في أوائل الخريف الآتي فإن وافقتنا قررنا البدء بالدعوة وإلا تولينا ذلك مع اخواننا في بغداد . وموعدنا في البيت بهذا جلسة ليلة الثلاثاء الآتية إن شاء الله تعالى . وسأخبركم بما يتم والسلام علىكم وعلى نجلكم وزميلكم احسان بك وأطال الله بقاءكم لأمكم ولاخيمكم ؟

محمد رشيد رضا

وكتب الي في ١٦ المحرم ١٣٥٢ و ١١ مايو ١٩٣٣ :

سيدي الاخ الامير حياه الله تعالى

كنت منتظراً وصول ما وعدت به من ارسال ترجمة الامام الاوزاعي
لاكتب اليك . فوصلت نهار أمس . مع الصحف التي تفضلت بكتابتها في
كتاب (حاضر العالم الاسلامي) وهي تحيل عن الشكر . وقد عجبت من
خونك ان يضيع ما أرسلت من الترجمة عندي . وأكاد أقول انه لا
يكاد يضيع عندي شيء . ولكن ما بكثرة عندي من نوع واحد
ككتوباتك العادية قد يشق علي وجود واحد بعينه منها في وقت تراحم
الاعمال . وهذه الترجمة وامثالها من اصول ما يحفظ للطبع لا يضل شيء
منه ان شاء الله .

وأبتك بالغت في استقصاء ترجمة الامام الاوزاعي وتاريخه حتى لا يبعد
ترجمة ولا تاريخاً مما يجعل في مقدمات التصدير كالذي ذكره في بعض
الكتب عن مذهبه في المغرب والاندلس والذي ذكره ابن القيم عنه في
مسألة صفة العلو . وتركتم أم ترجمة له على الاطلاق في رأيي وهي ترجمة
الحافظ الذهبي له في (تذكرة الحفاظ) وهي ورقة او تزيد ولا شك انك
لم تطالع عليها وانك تأذن في زيادتها . وان شئت كتابة مثل عبارة ابن
القيم عنه في مسألة العلو في كتب الخلاف وفقه الحديث وشروح
كتبه ما هو أم منها عنه كنقل الامام الشافعي عن أبي يوسف اعترضه
على الاوزاعي في بعض المسائل ونقطة الشافعي لأبي يوسف وتصويبه
للاوزاعي . وهو في كتاب السير من الامم وغير ذلك .

ومها يكن من كثرة شغلي فان مساعدتك عندي من اهمه . فساظالم
ما ارسلت وما ترسل مطالعة تصحيحا بعد أن اطلعت على ما وصل امر
تصحيحا اجماليا ثم اعرضه على من ذكرت المذاكرة في طبعه له على
نقته أو ابلغك رأيه .

واما الكرامة التي نسخت من آثارك من المؤيد والاهرام فقد كنا
كتبنا سويا لا رسميا عنها لمكتب الاستعلامات في ادارة البريد العامة هنا
فاجابتنا في اول هذا الاسبوع بأنها لم توجد فعلينا بالعقل ان أحد عمال
البريد مرقها وعهدت الى ناسخها ان يمد نسخها وسيفعل . وكان موعوكا
فشني وصيرسل كل ما ينسخ مسجلا ان شاء الله تعالى . وكان ارسال
الكرامة الاولى بفعل ابن أخي (عبد الغني رضا) هنا ولم أكن أعلم انه
يحتاج الى التوصية بتسجيله وقد علم وعلمنا بما يفيدنا مرة اخرى هذا .
وان مسألة العسرة المالية قد بلغت النهاية إذ بلغت شركة الرهن العقاري
منذ ايام بأنها عادت الى المحكمة المختلطة .

الى ان يقول :

وأما ديون التجار فقد وفينا منها مئات من الجنيهات ووضعنا بالبابي
كبيالات جديدة مقسطة أقساطا يسهل ادائها ان شاء الله تعالى بدون
دفع أقساط كبيرة . ويبقى ديون الاصدقاء وهي لا ربح لها ولا إرهاب
في نقاضها فتوذي بالتدريج ان شاء الله تعالى . هذا هو تفصيل ما سألت
عنه في الكتاب السابق .

هذا وان معادة عزيز باشا قد تبرع للإدارة بثلاثين جنيها للمساعدة
على نشر الكتاب الذي نشره في مسألة الوحي وقد سافر قبل ان

أمكن من خلوة به استأذنه فيها بإعلان هذا التبرع والشكر العلني عليه وهو قد أرسل المبلغ بصفة أدبية تليق بلطفه وذوقه الدقيق . أرسلها في ظرف محتوم مع سائق مراكبته فأرجو أن تبلغه اغتياطي بمودته وشكري إليك عليها إذ كنت المرغب فيها وأن نقف لي على رأيه في إعلان شكر على التبرع ليكون قدوة في المساعدة على نشر الدين والسلام عليك وعليه وعلى نجلتك وصنوك في السياسة من أخيكم ؟

محمد رشيد رضا

وكتب في غرة صفر ١٣٥٢ و ٢٥ مايو ١٩٣٣ :

سيدي الاخ الامير دام محفوظاً موقفاً

أرسلت اليك للمكتبة ما طلبت من كتبك وفيه الكراسة الثانية المخطوطة من آثارك القديمة في المؤيد والاهرام ولم أرها لضيق الوقت أرسلت خالصة الاجرة لثلاث تكلف دفعها مضاعفة في جنيف بمقتضى نظام البريد العام . واما الكراسة الاولى فكنا سألنا عنها مكتب الاستعلامات « في ادارة بريد مصر عنها رسمياً ودفعنا له الاجرة المعتادة فرد علينا بعد مدة طويلة بأنه لم توجد للكراسة أثر في « المجلات » فأمرت الناسخ ان يعيد نسخها كما كتبت اليك في المکتوب السابق .

وقد طلب ابو الحسن مني ما أرسلته من مقدمة ترجمة الامام الاوزاعي فأعطيته إياه لبسوم الحلبي عليه . وذكرت له ترجمة الامام سيف كتاب طبقات الحفاظ للذهبي وقلت له : إن من الضروري نسخها وإلحاقها بالمقدمة والتي مستعد لتصحيح ملازم الطبع إذا أرسلت إلي لا يصدني عن خدمة

أخي الأمير كثرة الشغل . وأنا ذكرت لك ترجمة الحافظ الذهبي للإمام
وإنها أهم من كل ما جمعته من الكلام عنه .

وأما حديث « إن الله تعالى زوى لي الأرض » فهو في صحيح مسلم
وغيره من حديث ثوبان (رض) وتجد نصه مع هذا في ورقة خاصة مع
أحد أسانيد مسلم له وتجد أيضاً في الجزء السابع من تفسير المنار .

وقد قرأت الملحق الذي في مكتبك الأخير بشأن أخلاق أبي سعيد^(١)
العجيبة وهو سيزداد علماً بالخطأ الذي افترفه معك . ولكن لا يعتبر لأن
غريزة الربوبية في أعصاب المفتونين بعظمة الإمارة والملك تطفى نور العقل
ونور الفطرة في كل ما يعارضها الخ . . . وأنا قد أرسلت لأبي سعيد كتاباً
عندما زار القدس عقب انعقاد المؤتمر الاسلامي ذكرت له فيه مسألة
التاريخ المعلومة وكون بيان الحقي الواقع فيه واجباً شرعياً وعرفياً وما
تلطفت فيه بشأنه وما قرنته به من مدحه فيما ليس من موضوع التاريخ فلم
يجبني ولكنه كاف حافظاً بأن يبلغني سلامه ويقول كلنا نخدم الاسلام .
وكتبت اليه في آخر العهد بزيارته الاخيرة كتاباً أظهرت فيه أسفي لما
وقع من الاسباب التي قضت بما عاملته به البلاد وأنه كان من الممكن
أن تجتمع على حسن مقابله والحنافاة به . . . ولم يجبني عنه أيضاً وإنما
قصدت تثبيت النصح لا الجواب .

ذكرت لك في الكتاب الذي قبل هذا خلاصة موقفنا في العسرة وقد
تجدد بعده انه تبسر لنا أن نتفق مع شركة الرهن العقاري على وقف

(١) هي كناية مأخوذة من قول القائل :

كل يوم تبدى صردي الليالي خُلُقاً من أبي سعيد عجيباً

تنفيذ الاعلان عن بيع الدار بدفع ٢٠٠ جنيه لها وجعل الباقي مع فائدته
 ٣ أقساط الى مدة سنة كل قسط ١٥٠ جنيتها ويستحق في اثناء ذلك
 القسط الاول من الباقي للبائع علينا وهو ٣٠٠ جنيه . وعسى الله أن يعي
 لنا دفع كل قسط في وقته بفضلہ ورحمته . هذه جملة ما عندي في شأن
 مکتوباتنا الاخيرة ولدي مسائلتان جدبدتان من مسائل السياسة العربية
 ومسألة أهم منها في الاصلاح الاسلامي : « المسألة العربية الاولى » زار مصر
 في هذا الاسبوع الشيخ يوسف ياسين وصل ظهر يوم الاثنين وسافر في
 مساء أمس (الاربعاء) الى القدس وينوي ان يقيم فيها يومين يبحث فيها
 مع المجلس الاسلامي الاعلى في مسألة أوقاف الحرمين في فلسطين . ولو
 كان الحاج امين رئيس المجلس هناك لأقام مدة أطول وسيسافر من
 القدس الى حيفا فدمشق قبله (اللاذقية) لقضاء بقية إجازته فيها وإنما
 مدتها ٣٠ يوما تبتدىء بيوم خروجه من جدة وتنتهي يوم عودته اليها .
 وأم ما علمته من أخباره التي أنضى بها إلى في سمر ليلة استمر الى ما
 بعد نصف الليل أن مسألة العقبة وممان لا تزال معلقة الى مفاوضة خاصة .
 وسأكتب اليك كتابا خاصا في رأيي فيها وما يجب أن نعدّه نحن لهذه
 المفاوضة وما كنت كتبته بشأنها في أيام ثورة ابن رفاة ولم أنشره
 لقوات الفرصة التي كانت سانحة وانتهت بما ساء في يومئذ أشد الاستياء
 وكتبته الى الملك فيها كتابة شديدة ولكن يوسف كشف لي العذر
 الصحيح الذي ما كان ينبغي أن يكتب وأخبرني أيضا بل ما كنت
 احب أن اعرف حقيقته عن الدولة العربية السعودية الماضية والحاضرة
 وأهمها قرب الاتفاق النهائي التام مع الامام في بقية المسائل المتعلقة ووضم

نظام جديد للإصلاح المالي ميسمك الحكومة من غيره عند وجود المال .
ومنها الاهتمام الأكبر بمسألة الوحدة بين سورية والعراق ومن فروعها المؤتمر
العربي وهم يخالفون رأيك فيها بأشد مما علمت من المكاتبات فيها معهم .
« المسألة العربية الثانية » وهي متصلة بآخر الأولى مسألة سورية وقد
ظهر للشعب كله صحة رأي لجنتنا ورأي وفدكم فيها وقد علمتم ان
الناس قد كتبوا في الشام توكيلاً لجلالة الملك فيصل يرجونه فيه بثل
نفوذه لدى الدولة الفرنسية لإقناعها بما يطلبه الشعب من الوحدة والاستقلال .
وقد أمضى نسخته كثيرون في جميع البلاد ولعل نصه وصل إليكم . ولما
مشروع المؤتمر العربي فقد عرض له من الركود والرقود ما لعله قد بلغكم
بجملاً . وأهم أسبابه سوء تصرف لجنة القدس بما نقر الهاشمي باشا وظن
انه هو الذي حمل على الاستقالة من لجنة بغداد وانتهاء ذلك بقصدي لجنة
أخرى للعمل أعضاؤها من حزب المعارضة وليسوا ممن أشربت فلولهم
القضية العربية من قبل كالاولى . وعجزت لجنتنا عن فهم كنه الحال هنالك
وسينجلي لنا كل شيء نريده مجيء الملك فيصل الى عمان ومقابلته اخواننا
أو بعضهم هنالك ثم سروره بمصر ومقابلتنا له والذي نريد أن نعلمه هو :
هل يكون المؤتمر مؤتمر دعاية عربية عامة للناطقين بالضاد كما وضع
الساسة الاول في القدس ام مؤتمر تمهيد للعمل الخاص بعرب آسية ولا
سيما سورية والعراق ؟ .

« المسألة الدينية » هي التي أجمعت كتابي الجديد الذي وضعته في
الوحي وإثبات نبوة محمد « ص » وقد ختمته بتحدي العالم الهندي الحاضر
ولا سيما علماء الافرنج وأحرارهم ودعوتهم الى الاسلام لإصلاح البشر

وتقرير السلم العام فيه بمعاليم القرآن الجامعة بين العلم والاذعان الديني —
فانقرأ الخاتمة في جزء المنار الذي يصل اليك في البريد الآتي قراءة
دقيقة ثم أكتب لي كشفاً بأسماء أشهر علماء أوربة الاحرار ولا
سوا المستشرقين لأرسل اليهم الكتاب عند تصديره واذكر لي قبل ذلك
كل رأي لك فيه والسلام عليك وعلى نجلتك وزميلك والسيد الطباطبائي
ان كان باقياً عندهم . ومسألة سفرني الى الهند للعمل مع لجنة المؤتمر لا
أصل لها . ولم أعلم سببها

اخوك

رشيد

وكتب في ١٣ ربيع الاول ١٣٥٢ :

سيدى الأخ الامير أبده الله ودام توفيقه

قد طالع الامد على الكتاب لعدم تجديد باعث قوي يرجع على
الشواغل الكثيرة . ومما فرغنا منه في هذا الاسبوع اتمام الطبعة الثانية
للجزء الثاني من التفسير وقد زدته تنقيحاً وأضفت اليه فوائد ومسابيل
كثيرة . ومنها كتاب (الوحي المحمدي) الجديد وقد تحررت إصداره في
يوم ذكرى المولد النبوي «أمس» وانني ارسل اليك اليوم بنسخة منه
ونسخة من كتاب آخر طبع عندنا باسم «نقض مطاعن في القرآن الكريم»
لعالم من شبان الازهر الادباء قراء المنار . وقد كتبت له مقدمة تعجبك
ان شاء الله تعالى . ومنها مقدمة كتاب «المنار والازهر» وهي مهمة ولكنني
لم أصدر الكتاب لانه بدا لي ان أظليل خاتمته .

انني لما طبعت مقدمة كتاب الوحي الحمدي تنفست الصعداء لانني لم
أنتع في شيء ككتبته كتمني به وندمت ان كنت تركت لمقدمته ملزمة
مفردة اذ لم أكن عند البدء به أقصد ان يطول وأن أجعله تحدياً لعلماء
العصر من الافرنج ودعوة لهم الى الاسلام وهو ما وضعت خاتمته للتصريح
بها . وانني أرجو أن تقرأه كله في وقت تخصصه به من الصباح او المساء
وتعلق لي عليه ما تراه من نقد يفيدني عند اعادة طبعه التي ربما كانت
قريبة لاننا لم نطبع منه غير التي نسخة بسبب عجزنا عن شراء الورق
وأهم ما اقترحه من النقد ما يتعلق بتأثير الكلام عند علماء الافرنج وما
يجب ان يزداد عليه لو يحدف منه . ولا تنس ما طلبته من قبل من عناوين
العلماء المستشرقين والمجلات الاوربية التي يرجى أن تكتب عنه وتنقده
وسأرسل لسعادة عزه باشا نسخة مجلدة ونسخاً اخرى .

وقد ألقى إلي منذ ثلاث الجزآن الاول والثاني من كتاب حاضر
العالم الاسلامي فلم أفرغ للنظر فيه الا بعد الظهر من هذا اليوم عند
ارادة القيلولة فكان أن طرد النوم عن عيني وشغلني بمقدمته وفصوله
الاولى الى اواخر الساعة الثالثة فهيئت الى ادراك صلاة الظهر وتمنيت لو
كنت اطلعت على ما فيه من أقوال علماء اوربية في الاسلام ونبوة محمد
«ص» قبل كتابة بحثي في الوحي ولا سيما كلام درمنغام الذي نقلت منه
ما تراه عن جريدة السياسة ورددت عليه .

ولكن من فوائد جهلي بأقوال علماء الافرنج انني كتبت ما كتبت
مستعدياً كل علمي من القرآن ومن السنة الصحيحة . وسأعود الى دروس
هذه الفصول قبل الشروع في اعادة طبع الكتاب لاصحي ما أراه من

النفادات هؤلاء العلماء وأرد عليها . ونظرت نظرة إجمالية فيما كتبته عن
ترجمة القرآن وعجبت لك كيف عذبت بكتابة رأي الشيخ المراغي
والشيخ بخيت دون رأي أخيك . وقد أخطأ صديقنا المراغي فيما كتبه في
هذا الموضوع من جهات لا من جهة واحدة أو اثنين . وكنت شرعت
في كتابة مقالات في المسألة غير ما كتبته من قبل فلما رأيت متبعي
الاهواء من علماء الازهر تصدوا للرد عليه اكتفيت بمقالة واحدة .
وقد شغل الذي كان يبحث عن آثارك في الجرائد بعمل انفع له فعينا
آخر مكانه ولما يظفر الا بمقالة لك في الشعراء وفصيحة « نداء الحلالين
للمنانيين » ففسخها وهو يبحث عن غيرها . هذا ما تيسر لي ان اكتبه بعد
المصر وأنا صائم واليوم حار والسلام

محمد رشيد رضا

وكتب إلي في ٥ ربيع الآخر ١٣٥٢ و ٢٦ يوليو ١٩٣٣ :
سيدي الاخ الامير المجاهد نصره الله واعزه واطال عمره كهلا
قريباً

افتتحت كتابك الاخير (رقم ٢١ ربيع ١) بنعمة من نعماتك السابقة في
الشيخوخة واستطالة عمرك وعمري بارك الله فيها . وقد كنت عذلتك على
تلك النعمات حتى ظننت انك قد ثبت وأثبت حتى نسيت تلك النعمات
على انك بشرتني في آخر كتاب ذكرت فيه هذه المسألة ان اكثر المستفيين
من المعمرين فعلينا ان نعي بزيادة التصنيف ولكنني أستثني اوقات العبادة

من قيام وثلاوة وذكر فهي لا بد منها وإن كانت التصنيف في خدمة
الاسلام افضل من نوافها .

لقد آسفني ان رأيت كتابك النفيس في بيان أحوال المسلمين في
العصر الحاضر طبع ثانية مع كتاب حاضر العالم الاسلامي المترجم وإن
كانت نصيحتي السابقة لك وتخطئك على هذه الفعلة لم نشر - وإنك لا
تزال في غاية البعد عن معرفة شؤون الكسب الديوي . انني موثق بأن
ضم كتابك الى ذلك الكتاب قد نقص من قيمة كتابك العلمية كثيراً
أو قليلاً ولكن ما نقص من حظك المالي منه أعظم .

الى أن يقول :

إن فلاناً شاب مهذب عامل يستحق المساعدة ولكن هذه إضاعة لا
مساعدة وقد ورد في الحديث « المغبون لا محمود ولا مأجور » رواه الخطيب
والطبراني وأبو يعلى عن علي والحسن والحسين عليهم السلام على هذا
الترتيب .

« جمع المصدر » اذا استعمل المصدر بالمعنى المصدرى المحض فلا معنى
لجمعه عقلاً وأما جمعه اذا أريد به انواع الحاصل بالمصدر فقد صرحوا
به . وما كان نوعاً واحداً في القديم وصار أنواعاً في الحديث فهو يدخل
في عموم تصريحهم كالجهود يراد انواعها^(١) وأما جمع اللفظ بالالف والتاء
فهو مقبوس في مواضع : (١) ذي التاء مذكراً كان أو مؤنثاً كطلحة
(٢) ذي الالف المقصورة والممدودة (٣) العلم المؤنث كزينب الاياب حذام

رأيت أمثلة في جمع المصدر في كتاب سيبويه .

عدد من بناء (٤) المصنوع ككربهايات (٥) وصف المذكور غير العاقل كأيام
معدودات ومعلومات . وما عداها مما عي كحات وثببات وسجلات . هذا
هو المشهور في كتب النحو كما تذكر ولكننا نرى العلماء والكتاب قد
أكثروا منه للحاجة فالظاهر أنهم يرونه قياساً وسأعود الى الكتابة اليكم
في هذا في فرصة أخرى .

رأيت في كتابكم النفيس المعلوم بحثاً في الشيعة ساعود الى استقصائه
لاجل الإحاطة بما فيه من خبركم وخبركم . واعجل لكم الآن بكلمة في
نشاط شيعة العراق الاخير في بث دعايتهم ومؤلفاتهم الجديدة في الطعن
على أهل السنة وتفضيل مذهبهم . وقد علمت ما كان من شيعة سورية
وجبل عامل من نشر مصنفات ومن ردي عليهم وتصدىي أحدهم السيد
عبد الحسين نور الدين لطلب المناظرة وتصريحه فيما كتبه إليّ بأن كلا
من الفريقين يعتقد ان الآخر غير متبع سبيل المؤمنين الخ . .

وقد نشروا من عهد قريب كتابين أحدهما لأشهرهم في الاعتدال
والميل للاتفاق مع أهل السنة الشيخ محمد الحدين كاشف الغطاء طبع في
مطبعة العرفان بصيدا وهو على كونه يمتن على المسلمين كلهم بميله الى
الاتفاق وانه لولا ذلك . . . يقول ممثلاً في علي كرم الله وجهه :

الا إنما الاسلام لولا حكامه لعظمة عز او قلامة ظافر^(١)

(١) العلامة المجتهد الكبير السيد محمد حسين كاشف الغطاء هو من اعظم
علماء المسلمين رغبة في الاتحاد الاسلامي وله كتاب في اصول الشيعة من احسن
ما كتب الناس في هذا الموضوع وهو يصرح بأن سيدنا علي اعترف بخلافه أبي
بكر ثم بخلافه عمر رضي الله عنهم جميعاً بسبب انه رأهما قاما حق القيام بأمر -

ويقول ان أول من وضع بذرة التشيع في حقل الاسلام هو صاحب الشريعة الاسلامية - يعني ان بذرة التشيع وضعت مع بذرة الاسلام جنباً الى جنب وسواء بسواء الخ !! وزعم ان الشيعة هم واضعو علوم التنزيه والحديث الخ الخ . . .

والثاني تأليف «السيد محمد صادق السيد محمد حسين الصدر» وطبع في بغداد من عهد قريب وهذا قد جاوز الحد في الطعن على أهل السنة وتكذيب البخاري وغيره من المحدثين الاعلام بل تكذيب أشهر رواة الحديث من الصحابة ولا سيما أبي هريرة وتزجيج مذهب الشيعة في كل مذاهب الخلاف الخ .

ليس هذا هو المهم فهذه شفتنتهم كلما سمح لهم الوقت . ولكن المهم ان حكومة العراق لم تسمح لاحد من أهل السنة بالرد عليهم ولم تصدر هذين الكتابين كما صدرت كتاباً طعن عليهم لكاتب الظاهر انه متفرنج ولم أر كتابه - واهم من هذا ان بعض العلماء كتب إلي من بغداد ان المحقق الذي لا ريب فيه ان حكومة فيصل تريد مساعدتهم على جعل العراق كله شيعياً في مقابلة سنية أهل نجد لتكون العداوة بين الفريقين دينية فلا يطمع ابن السعود بنشر مذهبه في العراق . . . هذا خبر يجب التروي فيه بالهدوء والحكمة . وقد اجتمعت منذ ايام بسائع عربي اقام في

— الاسلام وهو الامر الذي كان يهمة دون سواء اذ لم يكن علي كرم الله وجهه طامعاً في الخلافة لاجل اسباب دنيوية كان أبعد الناس عنها ولقد أهداني السيد كاشف الغطاء تأليفه هذا فأعجبني كل ما فيه مما أتذكر إلا استشهاده بهذا البيت الذي انتقده السيد رشيد وكتبت اليه برأيه فيه .

العراق عدة اشهر من العام الماضي يحب الملك فيصل ويمدحه ولكنّه يقول ان الشيعة يجتهدون اشد الاجتهاد في نشر مذهبهم في بقية قبائل العراق الباقين على السنة فضلا عن المدن وان نفوذهم هو الذي يشتد فيجب ان نعلم هذا ونفكر فيه .

هذا وانك قد علمت انني في هذه المرة قد قابلت جلالة الملك فيصل في مطار عين شمس الانكليزي عند وصوله من فلسطين ثم قابلته مع الدكتور شيندر والدكتور حسين احمد مقابلة خاصة - وقد عانقني عند اللقاء وانشد: وقد يجمع الله الشيعتين ... وعلمت انه يريد السعي في انكسار لضم شرق الاردن الى العراق^(١) ... واقترحت عليه ان يلقي في اذن ملك الانكليز اذا سمحت الفرصة كلمة يعلم بها عظمة شأن مركز العقبة ومعان في العالم الاسلامي من حيث كونه من الحجاز الخاص بالمسلمين وان اسكان المردة بينهم وبين الانكليز التي يسمى لها هو « فيصل » قد ثقف في سبيلها هذه العقدة . ولكن الوقت كان ضيقا كما ضاق هذا الكتاب فلم ينقده مرادي تمام الفهم وكتبت اليه فكانت الكتابة كالشفافة واحببت ان نعلم ذلك والسلام ؟

رشد

(١) وقد كان للملك فيصل كاشفني انا ايضا بذلك وفرحت حتى قال رحمه الله زميلي الجاهلي : لا ينام شكيب هذه الليلة من الفرح بهذا الخبر . والحقيقة ان فرحي كان مشوبا بضعف الامل في تحقيق هذا المشروع من وجوه كثيرة .

وكتب إلي :

بسم الله الرحمن الرحيم

القاهرة في ١٩ ربيع الآخر ١٣٥٢ و ١٠ أغسطس ١٩٣٣

صيدي الاخ الامير المجاهد الكبير

شفاك الله شفاه لا يغادر المأوى ولا سقماً وحفظك لأملاك وقومك ولا آثك
في النسب وفي العلم والادب ، وقد ألقى إلي كتاب منك كتب قبل وصول
كتابي الاخير اليك فانتظرت رجعه فوصل امس .

(١) واول ما اجيب عنها الشكر على دعوتك إياي الى الاصطيفات
عندك في جنيف ولو أوتيت سعة من المال انفقها في هذه السبيل لاجبت
دعوة اولادي اياي الى الذهاب بها الى بلدنا بعد ان نجح شفيع في امتحان
شهادة القسم الاول الثانوي « الكفاءة » والمعتمد في امتحان الشهادة
الابتدائية لان هذا من حقها وحق سائر آل البيت علي وان كنت استفيد
من العلم والاختبار في قربك ومطك في سويسرة ما لا استفيده في سورية
ولو كان المال حاضراً لامكنتي إرسالها الى القلمون والحجي بنفسي الى
سويسرة .

(٢) ثم ان ما اقترحه عليك في كتابك عن العالم الاسلامي ان يجعله
عدة كتب مستقلة باسماء مختلفة اولها « دعاة النصرانية - المبشرون » فيجب
ان تبدأ في اول فرصة بعد ابلاك وعودة قوتك اليك بنشر كراسة او دفتر
تبين فيه مواضع هذه المباحث من الكتاب المطبوع بأرقام صحائفها من
الاجزاء وترتيبها عند جمعها في كتاب مستقل مع علامات للمواضيع التي
تريد زيادتها عليها بحيث يسهل جمعها وطبعها مرتبة مبوبة مفصلة وهذا

الكتاب يزوج في هذه الايام جداً إذا أمكن طبعه .

وبليها كتاب آخر في جمع ما كتبه علماء الافرنج في الاسلام والنبى عليه افضل الصلاة والسلام ويجب الاستعداد له بمثل ما ذكرت فيما قبله ولا تنس ما تربد زيادته فيه ووضع الارقام على ما تحب ان تعلقه على تلك النقول من استدراك أو رد أو بقلبك أو ما تختار ان يعلقه أخوك هذا عليها .

وعلى هذين نفس سائر المباحث التاريخية والتراجم التي يجمعها أسركلي وسأبين فيها رأيي أيضاً عندما أراجع المجلد الاول وقد أخذ السيد عاصم مني ليطلع عليه ويطلع غيره وعندما يجهزي المجلد الثاني ومن عادة الخافي أن لا يرسل الثاني لأصحاب الصحف الا بعد تقريرهم الاول لاجل إعادة التقرير .

الى ان يقول :

(٥) أفلم يأن لهذه الدولة على ذكائها أن تعلم انه لا يمكنها ان تؤسس في سورية شعوباً تغلب بهم على الامة العربية الاسلامية مع اتصال سوريا بالعراق وسنج والحباز وان العرب اذا عجزوا عن تأليف دولة عربية متحدة بأنفسهم فان سورية ستكون لانكثرة من دونهم؟ وهم يرون مرفأ حيفا أعظم من مرفأ مسيليا وانه حربي وتجاري وان بيجانيه حظيرة للطيران الحربي من أعظم الحظائر ومن ورائها حظيرة شرقي الاردن وحظيرة العراق ولا يعلم الا الله ما سيكون في خليج العقبة الخ... (٦) مسألة المؤتمر الاسلامي الاوروبي قد أحسنتم بكفالتكم فإن أخانا محمود بك سالم متردد الرأي وقد أطلعت أخانا فؤاد بك على كتابكم

فقال ان الصواب ان لا تدعوا حكومة الترك الى هذا المؤتمر ولا معنى
ايضاً لدعوة مفتي أدرنة من دون حكومته وأراء مصيها.

(٧) الصواب ان تكتب أو تنشر ما تكتب في تقريرك كتاب
«الوحي المحمدي» في جريدة الجهاد لانها أكثر انتشاراً ويجوز أن ينقله
الفتح ولا عكس. هذا وانتي اخبرك ان فلاناً يخالفك كل المخالفة في
سياستك السابقة في الدولة العثمانية وقد نشر لك ما كتبته في ذلك مخاطبة
لك ولكنه لا يستطيع ان يكتب كلمة واحدة في استحسان هذه السياسة
او الاقرار بأنك معذور فيها ...

«اخبار البلاد العربية» من الملك فيصل بمصر منذ عشرة ايام مقترراً
ومعه نوري باشا فقابها أسعد داغر وعلم منها ان الملك جازم بأنه سيعود
الى سويسرة بالطيارة بعد اسبوع. ولكن ظهر ان مسألة الاشوريين فوق
ما كان يقدر. وقد اصطدموا بالجيش العراقي وجرى القتال بينهما ولما
نتته المسألة بعد ولكن لا خطر على العراق منهم وإنما البلاء الاكبر
والخطر الاظهر اشتداد الشقاق بين الامام والملك السعودي فانفرا جوابه في
برقيات الاهرام وعجل في نصيحة الامام محذراً إياه من سوء الخاتمة التي
تهدى لها والسلام
اخوك

رستم

وكتب في ١١ جمادى الاولى سنة ١٣٥٢ واول سبتمبر «ايلول»
سنة ١٩٣٣:

سيدي الاخ الامير

أبطأت عليّ برجع كتابي الاخير اليك ولم أدر ما فعلت مع ابي الحسن

شأن كتاب «حاضر العالم الاسلامي» فانه لم يزرنى في هذه المدة وكنت
 زرت في بعض الجرائد أنك غادرت «جنيف» للتجوال في بعض البلاد
 ثم جاء الاستاذ القاياتي فأخبرني انه تركك فيها ولم يلبث ان طلع علينا
 فالتك في مسألة الخلاف بين الامامين العربيين منشور اللواء سيف جريدة
 الجهاد فرأيتك فيه قد خالفت الخطة التي التزمها جميع الذين كتبوا في
 هذه المسألة ووافقت الشيخ التفتازاني وحده وهو الذي نصب نفسه للدعوة
 الى العلويين وآل البيت والقبوريين والدفاع عنهم والنيل من ابن سعود
 قومه وان كان غرضك أنزه من غرضه ومقصودك أشرف من مقصده وأما
 جمهور من الجماعات والاحزاب واللجان واصحاب الصحف والافراد الذين
 كتبوا في الجرائد والذين أرسلوا البرقيات الى الامامين فقد اجتنبوا كلهم
 النهار ادنى تمييز^(١) الى امام من الامامين او فئة من الفئتين ولقد كنت
 حقي منهم بذلك فما بالك صرحت بما صرحت به من ترجيح اليمن على
 الحجاز في محل النزاع وهو مسألة عسير في هذا الوقت العسير ومن
 طعن في رجال الملك ابن سعود بما يدل على أنك ترى انهم يزبنون له
 بخالف مصلحته ومصالحه الامة وهذا تأييد للحكم عليه في محل النزاع
 ايضا فان كان صحيحا في نفسه فرضا فالتمصريح به في الجرائد جاء في غير
 فقه والقوانين تحرم على الجرائد ان تكتب في القضايا المرفوعة الى المحاكم

«١» ذكرت في ذلك المقال انه لو ترك الامام يحيى اماره الادريسي لابن
 سعود فصداقة ابن سعود خير له من هذه الامارة . وكذلك لو تركها ابن سعود
 ليمن فالتحالف مع الامام يحيى أحسن له منها . وهي لم تكن له في الاصل .
 أشرت بقسمتها فيما بينها على ان يتحالفوا .

ما بقوي حجة الخصمين على الآخر ثم ما كان اغناك مع هذا ان تختار المحكمين او من يصلحون للحكم في هذه القضية وتقرحهم في مقال ينشر؟ نعم انك طعنت على رجال الامام ايضا ولكن هذا الطعن لا يتضمن اضعاف حجته او طعمه في عسير الذي هو محل النزاع ولا تنس ما سبق لك من الطعن في جماعة الملك وتأثيره الآن .

كل اولئك مما لم أكن أحبه لك على ما اعتقد من حسن نيتك فيه وما كل ما تحسن النية فيه يحسن الفعل . وهو سوء الملك السعودي ورجاله بما يعدم عن قبول كلامك في غير هذا الا فيه وحده فما الفائدة منه اذا؟ ثم اني اجتمعت في هذا الصيف بالشيخ يوسف ياسين وكان مما اخبرني به ان جلالة باذل قصارى جهده في عقد المحالفة بينه وبين الامام وان الرجاء فيها قريب . ثم لقيت بعد سفره فؤاد بك حمزة فأخبرني بمثل ذلك وانهم كلهم متفقون عليه وان الوفد الذي في صنعاء موسى أكد الوصايا بالتساهل التام في سبيل النجاح وقد حدثت هذه الحركة بعد عودة الوفد من صنعاء خائباً . والمشهور ان الذي بث الخبر في فلسطين وسورية فؤاد بك حمزة وهو في مصطافه من وطنه «لبنان» وقد عاد الى مصر منذ يومين ولكنني لم أراه ولم اعلم به الا اليوم .

إن مثلك يا اخي في علمك الواسع بسياسة الامة ومصالحها وجهادك الطويل وسنك ونسبك وسركك يجب ان تكون موضع اتفاق عند ملوك الامة وسوقتها وخاصتها وعامتها وزعمائها وجماعاتها وأحزابها حتى لا يكون لاحد ممن ذكر صارف عن الانقناع باختبارك ولكن هذا الاتفاق لا ينال تاماً ولا ناقصاً قليلاً الا بالقاء للنفقات الصاعدة والصراخ المريعة ومراعاة

الاستعداد للكلام وانتهاز فرص الشعور بالحاجة اليه فما كان معقولا عندك
ربما لا يكون معقولا عند غيرك إلا بعد درس طويل واختبار عميق .
انك أنت الذي فتحت باب الدعوة للوحدة بين سورية والعراق وكان
ذلك في وقت غير مناسب وأهل سوريا غير مستعدين للاقتناع بقبول هذه
الدعوة فكثير خصومها وخصومك لاجلها^(١) . ولولا وجود اخوان لك دافعوا
عك لكثير الطاعنون فيك يومئذ وكانت تلك الحجج الطويلة التي أدليت
بها غير مقبولة فكانت الدعوة سببا لما علمت من الاعراض عن الملك
فبصل وعن وزرائه عند مرورهم بالشام الخ . . . ولا تزال تلك الصراحة
والمبالغة في الاحتجاج مثار الظنة وكان الراسخون في العمل لفصل حتى
الدكتور قدرى والدكتور شهبندر يرون ان التصريح بالدعوة ضار في
ذلك الوقت وجنحوا لها في هذا العام لانقلاب الافكار مع التحفظ . . .
وصرحت سبب السياسة العراقية تصريرا آخر أغضب أكثر زعمائها
وأكثر المشتغلين بسياستها ولما بزل سوء تأثيرها من أنفسهم كما تعلم . . .
أريد بهذا وذاك ضرب المثل وأرجو ألا يكون موضع بحث ولا جدل
والسياسة ليست كالعلم والدين يكتفي فيها تأليف الحجج والبراهين يبرأ به

(١) لا تزال مع الاسف الاحواء الشخصية دون المصالح العامة هي مدار السياسة
في الامة العربية . والحال أن هذه الامة أصبحت غير قادرة على الجمع بين الاحواء
الشخصية والامراض التي هي مصابة بها . ورحم الله من قال :

أنفوا المؤذن من بلادكم ان كان ينفي كل من صدقا

والسيد رشيد لا ينقذني هنا من جهة الرأي في حد ذاته بل من جهة عدم
استعداد الناس له . ولكن الوقت بدأ يجلي الحقائق والله الحمد .

لعالم من إثم الكتابان وبؤدي ما عليه من واجب البيان بل هي المصلحة .
 هذا وانني قد تذكرت باقتراحك تحكيم الثلاثة الملوك أسراً يجب ان
 نعرفه و كنت ناسياً لكتابه لك وهو ان صديقنا الاستاذ محمد نقي الدين
 الهلالي سافر في فرصة مدرسة دار العلوم الصيفية من الهند الى افغانستان
 للوقوف على حال الاسلام والمسلمين فيها فعاد كثيراً حزينا : وجد أن رجال
 حكومة نادر خان هم رجال حكومة أمان الله خان لا دين ولا إيمان .
 ولكن إعجاب بمصطفى كمال لا يقبل معه كلمة انتقاد . وعلماء جامدان
 جاهلون ومشايخ طرق خرافيون معظّمون ولكن الملك نفسه يعني بإقامة
 الشعائر الشرعية وغير الشرعية كالموالد . وقد منع شرب النساء وما اشبهه
 من الظهور بالمفاسد وهم أسوأ الناس ظلماً او اعتقاداتاً بالوهابية يصرحون
 بكفرهم ويدينون بشدة بعضهم فالمدّين الخرافي يبغضهم تديناً والمتفرج
 الالحادي يبغضهم لانهم عرب . . . فاذا تألف وقد منهم ومن شيعة ايران
 ومن الازهر بين الظواهر بين الدجويين أو من رجال السياسة المعروفين
 للحكم بين حكومة الزيدية وحكومة الوهابيين فما ظنك بحكهم ياسيدي
 الاخ الكريم ؟ يتردد الهلالي في بيان حال الافغانيين في الجرائد واستشارتي
 فأشرت عليه بأن يصبر فإن ضاق صدره بالكتاب فليكتب ناصحاً لا
 منتقداً مشهراً وليرسل إلي ما يكتبه أولاً وبأذن لي بتفقيح ما أرسله
 المصلحة في تنقيحه .

وأختم هذا الكتاب الذي يؤسفني ان يسوءك بخبر يسرك وهو ان
 مدير مجلة الاسلام الانكليزية التي يصدرها في لندن دعاء الاسلام الهنود
 قد كتب إلي بأنه سيقترجم كتاب « الوحي المحمدي » بالانكليزية وينشره

وقد شرع بعض متقني الانكليزية هنا بترجمة فصلين منه بطلب جمعية
الذراع عن الاسلام لتتظر الجمعية هل يحسنها فيتمها ام لا ؟ واستأذني عالم
عصري صيني في الهند بترجمته بلغة بلاده لنشره فيها . وأذنت لمصري
توكل الاصل بترجمته بالتركية اللاتينية إذ كتب إلي ان الترك احوج
اليه من غيرهم . وسيترجم باللغتين الاوردية والملاوية بترجمه بها تلميذان
لي في بلادهما - وقد ذكرت الان ان أخبرك بأنه لما أعلن صديقنا الملك
السمودي ضم العسير الادريسية الى مملكته العربية كتبت اليه بأنني كنت
أرى ان المصلحة إبقاءها تحت الحماية وجعلها فاصلاً بينه وبين اليمن
ولكن الامر كان قد انتهى وتسليمه الآن اياها لليمن بهذا الشكل الذي
ظهر به سيف الاسلام وبعد احتلال نجران خطه خسف لا يرضى بها
إلا عاجز أو خزيان . ونسأل الله التوفيق لما فيه الخير للعرب والاسلام
والسلام من اخيك المخلص

رشد

وكتب في ٤ جمادى الآخرة ١٣٥٢ و ٢٤ سبتمبر ١٩٣٣ :

سيدي الاخ الامير اطال الله بقاءه واحسن عزاءه

إن مصاب القضية بالملك فيصل لعظيم وان نصيبك منه لعظيم من
وجوه آخرها ما كان من خائفته . ولا محل للاشارة الى شيء منه فأحسن
الله عزاءنا وعزاءك وأطال لنا وللأمة بقاءك . وجعل لك من العبرة بما
تعلم من مناقبه حفظاً عظيماً من حلمه وسعة صدره وان كنت لأعلم ان

مواجهتك لهذا الرزء الكبير وشهودك إياه هو الذي ابطأ بك عن الكتابة
إليّ وعمّا وعدت به من تقرّظ كتاب الوحي المحمدي بمقال ينشر في
الجهاد وعن إعلامي برأبك في وقعه عند من تعرف من المستشرقين وغيرهم
من الافرنج لا كون على بصيرة فيما ينبغي ان أراعيه في طبعته الثانية التي
استعد لها . ولعله بلغك ما نشر في الصحف من العزم على دعوة حكومة
الولايات المتحدة الاميركية الى عقد مؤتمر ديني عام للبحث في معالجة أدواء
الحضارة المادية بالادوية الروحية الدينية . فهذا بوجب علينا الاستعداد لما
يقدمه المسلمون لهذا المؤتمر من حقيقة الاسلام وأرى أهل الرأي من
عقلاء المسلمين موافقين لي على أن كتاب الوحي المحمدي أفضل ما يوجد
في هذا الموضوع وأنا أرى انه يجب عليّ العناية بجعل الطبعة الثانية القريبة
أتم وأنفع من الطبعة الاولى التي كتبت بما تعلم من العجلة والاضطراب
الذي بينته في المقدمة . لهذا أنتظر ما أشرت اليه آنفاً من رأيك الخاص
في ذلك ورأي الاوربيين . . . ولما يرد إليّ شيء من أهديت اليهم الكتاب
من المستشرقين الا الاستاذ هرتس الالماني فقد جاءني منه كتاب شكر
فيه كلمة وجيزة عما يراه من وقع هذا الكتاب كأمثاله عند أهل العلم .

ولقد كنت أفكر منذ اسبوع أو أكثر في الكتاب اليك بالتعزية
وبعض المسائل الحاضرة وانما أخواني انتظار ما يكون لسعيينا في تصريف
نسخك من كتاب حاضر العالم الاسلامي لتخبرك به أو نرسل اليك مبالغاً
من المال ولكن عرضت لنا الدسائس التي انتهت أمس بوصول برقيتك
من جنيف . وميفصل لك السيد عاصم الخبير فهو الذي كان يسمى على
رجليه خدمتك كل يوم في هذه المسألة ولما وصلت البرقية مساء أمس

(السبت) قلت له يجب أن يكتب كل منا الى الامير بما عنده وان لا
ننتظر كتاباً منه .

وأما كتابك الجدي فاتي على علمي برأيك وشغنتك في الجدالات
والناظرات لم أكن أتوقع أن تكتب كلمة منه في هذا الوقت ولا في غيره
من أوقات الفراغ وخلو البال لان ما أنكرته عليك في كتابي الذي ترد
عليه فيه لم أقصد فيه البحث في المسائل العربية التي تجادلني فيها لاجل
تحرير خلاف بيننا فيها . ولما كان الغرض منه بيان رأيي فيها يحسن منك
نشره في الصحف من الآراء والنصائح للملوك والامراء وما يجب ان
يكون مريباً بينك وبينهم . وكذلك ما يخص الاحزاب والجماعات ورجال
الحكومات ليكون كلامك جديراً بأن ينتفع به ومقامك في الامة العربية
جديراً بالاجماع عليه بقدر الامكان لما امتزت به من سعة العلم وطول
الاختبار . وقد صرحت لك في الكتاب على ما أتذكر بأنه لم يكتب
لأجل البحث فيه . . .

لهذا كان من المستغرب عندي ان كان الكتاب كله جدلاً في غير
محل كما يقع بين رجال الاحزاب السياسية المختلفين في مقاصدهم ومرامي
أغراضهم أو أغراض سهامهم وما كنا كذلك في شيء مما فيه . ولكن
كتابي جاءك وأنت ضيق الصدر وكتبته الرد عليه وأنت أضيق صدرأ
فلم يكن شيء منه في محله ولا مما يخاطب فيه مثلك مثلي في اتحادنا
وإخائنا

لم أرَ لك كتاباً ليس فيه كلمة في محلها ويصح ان توجه إلّٰي إلا
هذا الكتاب :

أبصح أن يقول شكيب الرشيد: (١) إذا كنا نريد أن نرفع ابن
السعود . . . فلا يكون بأن نصن له جميع أعماله وأن نغتنم بأنه محق في
كل شيء؟؟ (٢) «ونحن بدلاً من أن ننصحه ونبين له أن عسير واسمة
جداً وأنه . . . وأنه كان يمكنه أن يحكم للإمام بما يرضيه «فما نؤيد
حجته ونجعل الحق كله له وهكذا نجره الى الحرب التي» تفعل وتفعل
وتضيع عسير أو اليمن كلها . من ذا الذي فعل هذا؟ أنا لم أقل ولم
أفعل شيئاً من هذا . وما علمت أن أحداً قال أو فعل شيئاً من هذا الخ .
ليس فيما وجهته إلي في هذا الكتاب كلمة واحدة كان يصح أن
توجه الي وتجعل حجة علي في عمل عماله . وليس فيها ما يصح أن يجعل
رداً على غرضي من كتابي اليك وهو أن تكون نصائحك الجهرية
والسرية كل منها بالاسلوب الجدير بالقبول البعيد من مثار الغنّة أو إثارة
الخيطة . وقد كان من الغريب قولك انك فضلت أن يستاء ابن سعود
من مقاتلك في الجهاد على أن تكون ممن يهيجون على الحرب . فني كانت
هذه القضية شرعية مائة الخلو في عرف المنطق حتى تكون معذولاً في
اختيار هذا الطرف منها؟ كلا انه كان لك مندوحة عن تعمد اسياء
أحد الخصمين وعن التهيج على الحرب معاً وهذا أرجى لجعل نصيحتك مقبولا
أو محترما على الأقل .

ومثل هذا في الغرابة قولك انك لم تقل الا الواقع فهل كان ، قالك في
الجهاد مقال دعوة الى صلح؟ ام حكماً فضائياً في جنابة؟ أم جرماً لرواة
حديث ضعيف أو موضوع لا بد من بيانه لئلا يغتر الناس بالحديث في
امر من امور دينهم؟

وقولك قبل هذا في الرد على قولي ان الجرائد كلها مع ابن سعود :
« اتنا لسنا في قضية جرائد بل قضية حرب ذات خطر خطير على العرب
نريد ان نتفاداه بأي وجه كان » - يقال فيه أولا ان ما كتبت في اغضاب
أحد الخصمين ينافي هذا المراد كما تقدم . وثانيا ان الجرائد لم تكن مع
ابن سعود في اعطائه الحق في موضوع النزاع بل فيما أجاب به كل من
ألقى اليه بأنه ان يعتدي ولن يثير حرباً وانه يقبل تحكيم الشرع -
فكلام الجرائد كلها وكلام الذين كاتبوا الامامين كلهم كان كله موجهاً
الى القصد الذي نطلبه من تلافى الحرب مع عدم تحيز الى أحد الامامين
في موضوع النزاع فكان كله أقرب الى مرادك من كلامك . وقبل ان
أترك موضوع ابن سعود أذكر لك أو أذكرك بأنه قد قرأ في الجرائد
المختلفة كثيراً من النقد والطمع عليه في مسألة الامام الادريسي وغيرهما
سلافاً لما أطلتته في كتابك هذا مرتين . وأما خطي معه فأنت تعلمها
بالجمال وهو اتني أنصح له في كل ما أراه في حدود الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر والمصالح العربية الاسلامية . وقد ذكرت خطي هذه
مرة في المنار سراراً وفي اللقطة في هذا العام . وقد علمت من يوسف
ياسين سراراً انه لم يكتب له أحد في الانتقاد الشديد عليه قريباً مما
كتبت اليه - ومن ذلك اتني خطاته في الاستيلاء على عسير في وقته ولما
سمي للاتفاق بينه وبين الامام يحيى فلم يسبقني اليه أحد قط وكانت
مبدؤه قبل الحرب العامة وزدته تآكيداً عقب حادثة الحجاج المعروفة
وما زلت ألح عليه في وجوب عقد المحالفة بينهما في موسم الحج وعهد المؤتمر
الاسلامي العام سنة ١٣٤٤ حتى أقسم لي أغلظ الايمان ونحن سامرون

على سطح قصره بأنه لن يعتدي عليه وأنه ليس بينه وبين عقد المحسنة
المجوسية والدفاعية معه إلا أن يرضى وأذن لي أنت أخير السيد حسين
عبد القادر وكيله في المؤتمر بذلك وإن أكتب للامام أيضاً ففعلت وأعطيت
الكتاب للسيد حسين عبد القادر ولكن الامام لم يجيبني عن هذا الكتاب .
على ان ابن سمود كلم السيد حسين عبد القادر - ففى للاتفاق والاشهاد
بين الامامين أقدم من سمي أخي الامير وصديقه شيخ العروبة ^(١) ولكنه
لم اعلنه في الجرائد - وفي هذه النازلة الجديدة كتبت اليه في مسألة
التحكيم ولا حاجة الى التطويل .

وأختم هذه المراجعة التي كتبتها كارهاً لها مضطراً اليها بأن أغرب ما
انتقده علي أخي بل أوغله أو أشده ابغالا في الغرابة هو قولك « اما قولك
ان كتابي عن اتحاد سورية والعراق كانت ضد أفكار الاكثرين فهذا
مستغرب جداً ومستغرب منك بزيادة لانك من جملة المؤيدين لمشروع
اتحاد القطرين » الخ ...

الغرابة الشديدة في استغرابك هذا انه مبني على كوني مؤيداً للمشروع
كان كلي أو روايتي لكونه كان عند ايرازك له ضد أفكار الاكثرين
تدل على رجوعي عن تأييده - وما ذلك الا ان سيدي الامير ذهل عن
كون الرواية في كتابي كانت مثلاً لما يكتبه أحياناً غير مراعاة
أفكار الجمهور ولا الاحزاب ولا الجماعات وان كان صواباً في نفسه

(١) المرحوم احمد ذكي باشا و كنت منذ عشر سنوات فأكثر رجوته ان
يذهب ويزور الامامين ويسعى في التأليف بينهما ففعل .

ونقي أن يتحرى في أسلوبه ومراعاة الاستعداد له ما يتفق مع المصلحة السياسية والقومية من جهة ومع مقامه من الإمامة والامامة السياسية من جهة أخرى . ولم تكن للانتقاد أو للانكار عليه في أصل المشروع بعد اتفاق الناس عليه . وأذكره هنا بأن علماء المناظرة قالوا ان البحث فيه المثال ليس من شأن المحققين . وكان استاذنا الجسر (ر . ح) يقول : إن بعض علماء الازهر كان يعبر عن هذا المعنى بقوله : الذي صار مثلاً : « البحث في المثال ليس من شأن الفحل » وجملة القول ان كتابي لم يكن إلا نصيحة أخوية سببها شدة حرصي على مقامه في كل الاوساط ذات المقام في أمته لاجل ما أحب من الانتفاع بعلمه وخبره وإجلال مقامه وما أظلت في الرد على رده إلا انه بني على ضد ما بني عليه وقد وقعت قبل هذا في إثارة مثل هذا الجدل وتدمت وعسى ألا أعود ثالثة والسلام عليه وعلى صنوه ونجله الكريمين أطال الله بقاء الجميع ؟

أخوكم

رشيد

وكتب في ٤ شعبان ١٣٥٢ :

سيدي الاخ الامير أمتعننا الله والامة بطول حياته وحسن جهاده فقدت نسخ كتاب « الوحي الحمدي » إلا نسخاً قليلة أمسكتها لما يطرأ من الحاجة اليها قبل التحمك من إعادة طبعه فبدأت بإعادة قراءته لتنقيحه والزيادة فيه كما وعدت فاشتدت الحاجة الى بيان ما سألتك عنه سرلوا من رأيك فيه وتذكرت ما كنت عزمت عليه من كتابة فصل

خاص أبسط به ما أشرت اليه بالأجمال من وجود آيات كثيرة في القرآن وافقتها أو فسرتها علوم هذا العصر ووجوب الاستعداد في هذا من كتاب المرحوم أحمد مختار باشا فأرجو أن تفضل بإعادة الترجمة العربية والاصل التركي معاً في أول يزيد فإن الترجمة العربية وحدها لا تنفي فراجع ما خفي علينا ففهم منها أحد البارعين في التركية مع صديقنا فؤاد بك سليم وصديقنا الدكتور يحيى الدردير بعيد قراءة كتاب الوحي وبعاني عليه ما يرى اقتراحه من زيادة فيه من نقل عن علماء الافرنج الذي تطمئن اليه فائدة هذا العصر وسأجد شيئاً كثيراً من مدح هؤلاء العلماء ومن انتقاد غيرهم في كتابك «حاضر العالم الاسلامي» ولعل تقریظ المنار له قد أَرْضَاكَ ولما يرسل الحامي إليّ الجلد الثاني منه وقد رأيته فذكرته فوعده ولما بقدر ولكنه لا بد أن يفي .

هذا وقد علمت من الجرائد المصرية وعما كتبه اليك أحمد زكي باشا — كما أخبرني اس — أن مسألة الجمعية الاسلامية الاسبانية قد جددت الدعوة اليها من قبل المندوب الجديد الاقتصادي الذي حملته المكثوبات ولكننا نرى شبان الربف الذين هنا قد ازدادوا اساءة ظن في اسبانية والاجتماع الذي عقد للدعوة الى تأليف لجنة للجمعية في مصر قد صادف معارضة شديدة . ولعل سوء الظن يزداد بعد العلم بفوز الحزب الملكي الاسباني في الانتخابات الاخيرة وأرجو أن تكتب اليّ بخلاصة رأيك في تأليف اللجنة هنا فانه لم يجتمع أحد من أعضاء اللجنة التحضيرية التي اقترحت ودعي اليها الا خمسة نفر ولا يضمنك من كتابة خلاصة

رأيتك ما عسى ان تكتبه من التفصيل لاحد ذكي باشا فربما لا ألقاه
إلا بعد زمن طويل واسلم لانيك ولاخيك

محمد رشيد رضا

وكتب في ١١ شعبان سنة ١٣٥٢ و ٢٩ نوفمبر ١٩٣٣ :

سيدي الاخ الامير

اني ألتى إليّ كتابك المؤرخ في ٢٧ رجب الذي أطأت فيه ثانية
في مسألة كتاب حاضر العالم الاسلامي وأمرت في آخره بإرسال نسخة
من كتاب الوحي المحمدي ونسخة من كتاب نداء للجنس اللطيف الى
كفعمير المستشرق الالماني فأرسلنا في الحال وسألتني عن رأيي في التحكيم
بين الامامين وأرسلت إليّ صورة ما كتبتنه الى الامام يحيى وذكرتك انك
أرسلت صورته الى الملك عبد العزيز كما أرسلت صورة ما كتبتنه للملك الى الامام
قد أحسنت بهذا جهد الاحسان ومسألة التحكيم بتحدث بها الناس في جميع البلاد
العربية ومنهم من كتب الى الامامين باقتراحها ولقد كان جلاله ملك مصر
أعجبر الناس بها لولا انه لم يعترف هو ولا حكومته بالحكومة السعودية
رسمياً ولم يكن بمادة لها بل الامر بالصد ولهذا لم أرَ احداً هنا قال برأيك
هذا ولا ذكره . وقد جاء في بركات امس ان ملك العراق أظهر ميله
الى السني للتحكيم كما سبق للمرحوم والده . وقد حدثت بعض الكبراء
هنا بأنه يحسن أن يجتمع كبراء مصر غير الرسميين كروملاء الاحزاب
غير الحكومية - وهم الوفد والدستوريون والوطنيون - والامير عمر والاستاذ
المراغي ومن شاوروا معهم ويكتبوا الى الامامين في الموضوع .

وقد سبق لي أن كتبت الى كل منها رأيي وهو الصلح بعقد المعاهدة على الاعتراف بالحدود الحاضرة في عسير ونجران التي كانت مستقلة واستولي عليها الامام بالقوة الا أن يكون في حدودها مع نجد ما يقتضي مفاوضة ودية ان أفادت فيها وإلا كان التحكيم على هذه الحدود وإذا اقتضى إرسال لجنة تحكيم فيجب ان يكون في أعضائها بعض العارفين بالجغرافية والفنون العسكرية . وقد أعجبني في كتابك الى الامام ما ذكرته في مسألة حدود عسير كما ما في ما كتبت من قبل في الحكم بأنها لليمن او ما في معناه فان تغيير الامر الواقع بعد الخلاف الذي وقع أعسر من كل عسير ولم يعجبني إدخال مسألة الحجاج في التحكيم فان المعاهدة اذا عقدت وزال الشقاق فانه يسهل إرضاء اليمن بمبلغ من المال عندما يوجد المال وإثبات إدانة النجديين في هذه المسألة يتوقف على تحقيق لا يتيسر للجنة التحكيم كما علم مما اعتذرت به الحكومة السعودية عنها وأرجو ان لا نجعلها موضوع جدال .

وقد كتبت الى الامام انه اذا أعجب رأيي فاني تحت أسره في كل ما يستحسنه من السعي له ولو بتحكيم ولعله يبحثني في البريد الآتي جواب من الامامين في الموضوع وقد كان جاءني من الامام كتابات جوابيان ومن الملك عدة كتب بوق كان فيها اختيار السلام والوثام ويقول الملك انه إنما أرسل الجيش الى الحدود لانه يرجع انه أجدر بانقاع الامام يحيى الذي لم يفعل جهراً ما فعل بنجران سرّاً مع الادارة وغير ذلك إلا لاعتقاده بضعفه .

أرسلت اليك قبل هذا كتاباً رجوتك فيه أن ترسل إليّ كتاب

المرحوم مختار باشا الاصل والمترجم وتبين لي رأبك في كتاب الوحي
الحمدى من ناحية الفكر الاوربي واننا قد شرعنا في إعادة طبعه ووصل
اليوم ما أرسلت في مسألة الامان وتنقيحهم لعقيدتهم وهو ينفعنا والسلام
من أخيك

رشي

وكتب في ٢١ ذي القعدة ١٣٥٢ و ٧ مارث ١٩٣٤ :

سيدي الاخ الامير

أحبك تحية مشفاق برحت به الاشواق واشتدت وحشته لطول هذه
الفترة من كتبك المؤنة الممتعة وكنت اظن انك لتحتفي بشي من
مكتوباتك الاسلامية المفيدة في أيام رمضان التي تصومها في وسط اسلامي
حيث ثم كنت أمفي النفس بعد رمضان بقرب عودتك الى جنيف والكتابة
منها وما كنت اظن ان تطول هذه الغيبة عنها التي تعد بالاشهر ثم
لانتفضل بها على أخيك بشي من خبرك وهو لا يسره شي يرد عليه من
الآفاق كالذي يرد عليه منك وقلا يشق على الانسان انتظار محبوب
يرجوه كالذي ينتظره كل يوم ولا يدري كيف السبيل الى استعجاله
أو معرفة سبب تأخيره وعسى ان يكون خيراً وما علمت بخبر عودتك
الى جنيف إلا مما نشر في الاهرام أول من أمس .

لم يكن عندي من شؤوني الخاصة شيء أسرك به في هذه المدة
الطويلة العريضة لو كانت المكتابة متصلة ولم يتيسر لي الشروع في إعادة

طبع كتاب الوحي المحمدي الا في أواخر شهر شوال — والان تطبع
 الكرامة او الملزمة العاشرة مزدوجة وهي تتم ١٦٠ صفحة ولكنها تطلع
 الصفحة ٨٥ من الطبعة الاولى فالزيادة زهاء النصف منها فاتحة الكتاب
 وفصل في مباحث النبوة عندنا مع فروق بين ما عندنا وعند أهل
 الكتاب والباقي زيادات في المباحث خالفت فيها ما وعدت به في الفاتحة
 من جعل جل الزيادات في ملحقات للكتاب لئلا يشق على الذين ترجعوا
 في الهند والصين او الذين لم يتموا ترجمته إدخال الزيادات في أثناءه على
 تراجمهم . ولما رأيته كبر حجماً ورأيتني مضطراً الى اصداره قبل انتهاء
 السنة عزمنا قوياً على اصداره في يوم عرفة مع الوعد بكتاب جزء
 ثان له أضع فيه ما وعدت به من الفصول (١) في اخبار القرآن العلية
 الموافقة لعلوم هذا العصر وهو ما كنت أخبرتك به و (٢) اخبار الغيب
 و (٣) السنن الاجتماعية و (٤) اسرار العبادات و (٥) في المنافع الصحية —
 وهذا الجزء لا يمكن البداية به الا بعد شهرين على الاقل لانني مضطراً
 في هذين الشهرين الى اتمام مجلة المنار وسيصل اليك في اول برید الجزء
 الثامن من م ٣٣ وهو متأخر حتى انه لم يذرع كله « بسبب العسرة »
 وبقي الجزآن التاسع والعاشر وانا أحررهما مع الاشتغال بتصحيح كتاب
 الوحي والزيادة فيه واثقان طبعه بشكل الآيات القرآنية وهذا يستغرق وقتاً
 طويلاً . ثم انني اتهمت في الاسبوع الماضي تفسير الجزء الحادي عشر من
 التفسير ولكن بقي منه الخلاصة العامة لسورة يونس التي هي آخره وانا
 مضطراً الى اتمامه في هذين الشهرين أيضاً والمرجو ان يجيئنا منه دراهم
 وكذا كتاب الوحي .

كنت وعدت بكتابة تقرير لكتاب الوحي ولما كنت عازماً على
نشر بعض التفاريظ في آخر الجزء وأولها تقرير امام اليمن فأكتفي
منك اذا كنت لا تزال عازماً على كتابة شيء . وكان يسهل عليك ان
تدرك به المطبعة بعد اسبوعين - بأن تجعله مختصراً أو أن تفيده على ما
كنت كتبته في زوائد الطبعة الثانية لكتاب حاضر العالم الاسلامي من
وجوب دعوة العالم المدني الافرنجي الى الاسلام ببيان حقيقته على الوجه
الصحيح المعقول الحقيقي بالقبول عندهم - فانني رأيتك في هذا الموضوع قد
صرحت بأنه لا يوجد عندنا كتب اسلامية تصالح لهذه الدعوة . فأحسن
ما أكتبته وتنفعه ان تراجع عبارتك هذه في أوائل الجزء الاول وتذكرها
في التقرير وتشهد لهذا الكتاب بأنه وفق بهذا الغرض اذا كنت تراه
جديراً بهذه الشهادة كما أعتقد وسترى الطبعة الثانية منه أوفى بذلك من
الاولى ان شاء الله تعالى . وكل ما عني أن تزيد على ذلك فهو من
فيض برك وكرمك ولا حاجة في هذا التقرير الى اقتراح شيء يزد فيه
ولا الى ذكر ما علمت مما سيزاد فيه الا ان كان على سبيل الاشارة
لمختصرة .

والغرض الآن كتابة شيء مختصر مفيد جوهري كالذي قبله ليذكر
الطبعة الاولى ولعل لا يدركها الا اذا أرسل في البريد الجوي الذي
رسل فيه كتابي هذا والسلام عليك وعلى نجلك النجيب وأدامك الله
لامتك ولاخيك الخالص

منشئ المنار

محمد رشيد رضا

وكتب في ٢٣ ذي الحجة ١٣٥٢ و ١٨ أبريل سنة ١٩٣٤ :

سيدي الاخ الامير وفقه الله تعالى

اني ألقى الي في الساعة الثانية عشرة من هذا اليوم كتابك الكريم
فسرني وحزني : سرني أن ذهب بالوحشة الشديدة التي شكوت منها في
كتابي السابق وبقيت في حيرة منها - أعني وحشة طول الفترة على
مكتوباتك - وحزني بما بسطه من وصف عسرتك المالية واصرارك على
ظلم نفسك بالامراف في النفقة والامراف في المكاتبات الشخصية والمقالات
الكثيرة المتصلة الى جرائد الافطار المختلفة وانه لظلم لا يبيحه العقل ولا
الدقل ولا خدمة المصلحة العامة لقوم لم أرك عرومتهم وعرفتهم بأصح مما كنت
في هذا الكتاب :

« أجد الناس لا يرحمون ولا يشفقون ولا يحبون حساباً لحالة جيسنا
ولا تقدم سننا ولا لضحك معيشتنا » الخ . وتأمل ما كتبتة انا في مشترك
النار منهم في آخر الجزء التاسع من هذا العام الذي أرسل اليك أخيراً
واعلم ان الذين أشرت اليهم في آخره من أصناف المستجيبين لنا لا يبلغون
عشر الظالمين الذين أمروا على هضم الحق غير مباليين باستبراء ولا انتظار
ولا صلح على بعض المطلوب وربما كانوا ١٠٠٠ .

يجب عليك شرعاً وعقلاً وصحة واقتصاداً أن تترك جميع الدوافل من
المكتوبات الشخصية والمقالات الصحفية الا ما عسى ان تجد وقتاً بعد أداء
الواجبات الاربعة ولعله لا يبلغ العشر مما ذكرت من العدد السنوي ثم
يجب الاقلال في الكيف كالاقلال في الكم وينبغ ذلك الاقلال في

المال فلتكن ميزانية البريد في هذه السنة خمسة جنيهات على الأكثر ولعل
أكثرها ينالها غير مستحقها .

ويجب أن تعجل بتبييض الخلال السندسية وإن تقتصر فيها على المسائل
التاريخية والعلمية ومنها الادبية وإن ترجي التراجم فتجعلها ذبلاً لها أو
نخص بها الجزئين الآخرين منها كما قلت وأنت تجعل أجزاءها صغيرة
ليتمكن طبعها والانتفاع منها في مدة قصيرة وأنا لما رأيت الطبعة الثانية
من الوحي المحمدي قد طالت عازمت على جعل كل ما كنت وعدت به
من الملاحظات الملتحقة في جزء مستقل كما ترى ذلك سيفي تصديرها وقد
أرسلت إليك .

وأما مسألة الحرب بين الامامين فالذي فهمناه من أمرها غير الذي
ذكرته في هذا الكتاب ولقد كان هذا ما ظنفته من قبل وكتبت الى
الامام يحيى انني مستعد للتوسط بإقناع الملك به ولو بالسفر الى نجد فسر
بما كتبت اليه ودعاني الى زيارته في اليمن بدلاً من الذهاب الى ابن
سعود ليطلعني على ما يقنعني بأنه صاحب الحق وحسن النية ولو ظهر للملك
من الامام حسن النية لكان إقناعه بترك خبران له ممكناً مطلقاً أو بتعديل
في الحدود ولكن ظهر له ثم لنا من مطلقه وتسويفه انه يريد اطالة الوقت
لإعداد جميع قواه للحرب بعد الصلح مع الانكليز والنسليم لهم بما علمت
وهو لم يكن يخطر لاحد منهم ولا من غيرهم بيال .

الى ان يقول :

ظهر للملك السعودي ذلك على سبيل القطع في مؤتمر «أبها» إذ كان
اجتماعه مبنياً على الاتفاق على مسألة عسير بإقرار الحالة الحاضرة فيها وعلى

مسألة الادارسة وإرجاء مسألة خيرات وحلها للمؤتمر فلما اجتمع المؤتمر أراد مندوبو الامام أن تكون المفاوضة في المسائل كلها كأن ما كان قد تم الاتفاق عليه لم يكن شيئاً مذكوراً .

من أخلاق الملك عبد العزيز التروي في المسائل المهمة والصبر الى أن تمتلئ الكأس الى أصدارها فيفتد بأخذ بالعزم ويمضي فيه بالحزم وكل ما يرد في هذه الابام من برقيات الامامين جواباً للذين تصدوا للوساطة صريحة فيما ذكرته من خطة كل منها .

سبق اخونا السيد أمين الحسيني فأيق الى كل منها يقترح الهدنة وترك القتال الى أن يرسل هو وقدأ باسم المؤتمر الاسلامي العام يسعى للصلح والتوفيق بينهما وكتب برقيات لي وللأمير عمر وآخرين من الوجهاء في مصر وغيرها يقترح فيها تأييده بإرسال البرقيات وعلعنا انه كتب اليك يقترح أن تكون عضواً في الوفد الذي يرجو هو أن يسافر في أقرب وقت حتى قيل ان مواعده ١٠ أبريل أي بعد غد وأنه سيجتمع في السويس وقيل انه سيسافر الى الحجاز في طيارة وأنت أعلم بما كتب اليك وما أجبت به .

ومنهم آخرون للتصدي للامن والسعي لإرسال وفد من مصر وسبق الى ذلك حزب جديد سمي نفسه حزب الاتحاد العربي جميع أعضائه من جمعية الماسون بل من صغارهم والمعروف انه مؤلف من قبل يهود يستعملوه في مطامعهم الصهيونية وغيرها ونلاء عبد الحميد سعيد رئيس جمعية الشبان المسلمين فعقد اجتماعاً كنت من حضره وقد كانت كل ما قيل فيه موجهاً الى شيء واحد وهو الاسراع بتأليف وفد رئيسي إسلامي يتفق

مع حزب الاتحاد العربي ويقصم اليه من شاء. ويسافر الى الحجاز للقيام بهذه المهمة وكان مما ادعاه خطبائه انه يمثل العالم الاسلامي كله ٠٠٠ وظهر ان اهم ما يقصده سبق وفد المؤتمر الاسلامي إما لإحيائه او لجملة تابعاً له ولما رأيتهم مصرين على انتخاب هذا الوفد في تلك الجلسة بالافتراح العاني وأهم ما فيه رئاسة عبد الحميد سعيد وانه متفق مع حزب الاتحاد العربي للماسوني الصهيوني وانهم لا يقبلون البدء بتأليف لجنة للبحث في الاسر - خرجت من الجلسة قبل إعطاء الرأسي في الانتخاب لانني لا أقبل على نفسي أن تكون غشاء في هذا السيل ولا أن أعارض فيه صديقي عبد الحميد سعيد وكان من أمرهم أخيراً انهم قرروا تأليف الوفد والرئاسة وألفوا لجنة أحمد الله انهم لم يعدوني من أعضائها كما اقترح أو مقترح لها وقد اجتمعوا مرتين بعد تلك الجلسة آخرها الليلة الماضية .

وقد كتبت أمس الى السيد أمين الحسيني بأنني لم أرسل الى الامامين تأييداً للمفاوضة لانني أيقنت أنها في مصلحة من يريد ٠٠٠ لا اكتساب الوقت الى أن يتم التدبير السري الذي علمته من مصادر يمانية وحجازية وأوربية الخ . وبنظري أن يجيئنا يوم الثلاثاء (بعد غد) تفصيلات من الحجاز تكون بها على بصيرة تامة فإن لم تحضر أنت إجابة للحسيني كما قيل فاني سأكتب اليك بكل ما يتجدد وإلا رجوت أن أراك في السويس إن صبح الخبر بجيتك والسلام عليك أولاً وآخرآ .

أخيك

محمد رشيد رضا

وكتب في ٤ المحرم ١٣٥٣ و ١٨ أبريل (نيسان) ١٩٣٤ :

صبيدي الأخ الامير أمير البيان حفظه الله تعالى

السلام عليكم وزحمة الله وبركاته . أما بعد فقد ألقى إليّ كتابك
للرسل من جنيف في ٢٢ ذي الحجة ٧ أبريل فكتبت اليك جوابه
عقب قراءته وأودعته في البريد ليرسل في البريد الجوي الى اوربة في ٩
أبريل « وقد صادف يوم شم القسح هنا وهو يوم تعطيل » ولم ألبث أن
تلقيت برقيتك من أثينا في ١٠ أبريل فعلمت ان كتابي لم يبلغك قبل
السفر بالطيارة وكنت حسبت لهذا السفر العاجل حسابه فأمرت ابن أخي
ان ينسخ صورة من كتابي لأعطيك إياها عند ما نلتقي بمصر فتسخها في دفتر
ينسخ فيه صور بعض المكتوبات المهمة لا في ورق مستقل كما كنت
أريد وقد حملت الدفتر لأطلعك عليه عند التلاقي الذي كنت اتوقعه
فكان ما كان بما لم نتوقعه من الاسراف في الحجر ٠٠٠ وربما كان الحاج
احد الحبيين والخاصهم وامرافهم في التحويم عليك وإعنتات الجلالة
أو الشحنة الموكلين بك سبباً في اسرافهم ولهذا الاعتقاد تركنا الجلوس
تجاهك في الفندق بالسويس ظناً منهم بتركوك فيه ولكن ذلك المعات
لم يقتد بنا فهذا حرمنا من التمتع برؤيتك في تلك الدقائق انقالية فندنا
وسئري في كتابي بياناً لرأيي في كل ما كتبت إليّ وأوله ما هو معنى
الفتوى بتحريم ما تجنيه على نفسك وصحتك وأهلك ومالك بكثرة المكتوبات
الشخصية والرسائل الى الصحف وبليه الرأي فيما يجب في تأليف الخلال
السندسية الخ .

أما محمد علي لقمان فقد كتب اليه السيد عاصم بأن يرسل الإنشائية

ما عنده من الكتب بعنواننا في مصر . وقد وصل منه في يريد أمس
كتاب مؤمن عليه فيه خمسة جنهات استرلينية (لا مصرية) فحفظتها بعينها
وأمرت السيد عاصم أن يحرر لك حساب الكتب التي باعها مكتبة
النار ويضيف اليه حساب القمان هذا بعد وصول ما يرسله وما تنفق عليه
المكتبة ويبلغك الفذلكة حيث تكون .

وأما مسألة النزاع والتقابل بين الامامين فقد بينت لك خلاصة
الحقيقة في كتابي الذي أرسلته الى جنيف وقد عرفت الآن كل شيء
بالتفصيل بالوثائق الرسمية من يدوعها وقد شرحت لآخوانك أعضاء الوفد
في السويس الحقيقة وبينت لهم مصلحة الامة العربية ومصلحة العالم الاسلامي
فيها ومن عرف المصالحتين حق المعرفة تبين له ان من الخطأ الكبير أن
ينظر في النزاع وما ينبغي من السعي الى الصلح كما ينظر في قضية اخوين
متنازعين في إرث مال أو عقار يبين الحكم فيها فسحته بينهما مناصرة أو
إلزام أغناهما ان يسمح ببعض ما هو حق له للآخر . نعم ان العدل
هو أساس جميع الاحكام ولا يجوز الخروج عنه الا بالتراضي بين من
يراد الصلح بينهما وإغنا الامر العسير لتحديد الحق في أمثال هذه الدعاوى
السياسية وتحديد المصلحة العامة فيها وهي الاصل الذي يجب تقديمه فيها ثم
تحديد العدل فيها وكل هذا يرجي من وفدكم الكريم بعد الوقوف على
الحقائق وملاحظة ما يكاد للمسلمين والعرب ومن يقدر على حفظ حرمهم
المهدد والسلام

رئيس

وكتب في ٣ ربيع الآخر ١٣٥٣ :

سيدي الاخ الحبيب الامير المجاهد ادام الله توفيقه

أحييك مهتاً بعودتك من سفرك الشاق في الهواء والماء والاعوار
والانجاد مجاهداً في سبيل الله وخدمة الاسلام وقوم محمد عليه أفضل
الصلاة والسلام ثم أهنئك تهنئة خاصة بقاء السيدة الوالدة التي تفضل بنفسها
وولدها جميع الامهات وأهنئها بروثتك معافى عزيزاً كريماً عظيماً تقاومك
كبرى دول الارض مقاومة من تخشى من الرجال ويشفع أعظم ملوك
الاسلام لدى أعظم ملوك الغرب أو الارض لك ولها بهذا التلاقي بما
عظم قيمته الروحية بهذه القيمة السياسية وأرجو ان تبلغها هذه التهنية
عني القرونة بالدعاء لك ولها وتقبل بدعائي وتطلب منها الدعاء الخاص لي .
هذا وانني كنت أرجو ان تفضل علي بكتاب من الحجاز أو من
اليمن تفيدني به ما لا أرجو مثله من غيرك في هذه الاحوال وخشيت
ان يكون للانع شيناً لا أحبه فعسى ان تبشرني بما أحب العلم به .

وقد نقل عنك مراسل البلاغ من صنعاء حديثاً طويلاً أنكره جميع
الاخوان والمخمين هنا وراء الأخ هاشم بك من الاباطيل التي لا تصدق
مستدلاً بأنكم ما تفارقتم هنالك . ومرسل الحديث غير ثقة بل هو من
رواة المنكرات والموضوعات بسوء النية فإن كان موضوعاً أو محرفاً فالرجو
التعجيل بكتابة شيء ينشر في تكذيبه أو تفنيده . وبإلغيتي كنت قادراً
على زيارتك والإقامة بجانيك الى آخر هذا الاسبوع الممنوح لك من غير
أن أزعج السيدة الوالدة بأكثر من ساعة أو ساعتين من كل نهار .

هاشم بك أجاب دعوتنا ودعوة ضيفيه وغيرهم وعزم على إقامة مدة
في مصر يمكنه فيها مشاهدة عمراتها وهو حريص على لقاء الصديق إحسان
بك ونرجو كلنا أن يكون هنا كما كتبت الى إحسان بك والسلام عليه
وعليك وعلى سائر من تلقى من المحبين

أخوك

رمسيس

وكتب في ١٢ ربيع الآخر ١٣٥٣ :

سيدي الاخ الحبيب امير البيان شكيب ارسلان عليه السلام
أهنتك مرة ثانية أفضل التهانى وأهنأها بالتلافي مع السيدة الوالدة
وحظوتك بتقبيل بديها الكريمتين وحظوتها بتقبيل وجنتيك المنيرتين
بضمتك الى صدرها البر الرحيم شيخاً كبيراً وأميراً وقوراً كما كانت
نضمتك طفلاً صغيراً وضماعتك اترحيبها ودعائها المستجاب ان شاء الله تعالى
ورؤية كل منكما لدموع السرور تفرق في مآقيكما وهي ألد وأشهى وأبهى
من كل ما يرى في هذه الدنيا من آيات الحب الخالص المخلص الذي لا
يعلوه في هذه الحياة ولا في الآخرة الا حب الله تعالى وقد رجوت في
تهنئتي الاولى منك أن تبلغها تهنئتي مقبلاً ليديها عني ومطالباً لها بأن
تشركني بشيء من دعائها لك جزاء على إخلاصي في حبك وإخلاصك
في حبي الذي به تعد والدتي لي بالروح فانني لاشعر بذلك في صميم قلبي
ولو رأيتي الآن لآت شاهدي على صدق قلبي في دموع عيني كلتيهما
تلعمان وتجريان بما هو أفصح من شهادتي القلم واللسان ، ثم أهنتك في المرتبة

الثانية بجهادك بمالك ونفسك في سبيل الله وخدمة أمك ومملك .
ولقد رأيتني ليلة الخميس سابع هذا الشهر معكم في القدس أو بالقرب
منكم وإن السيدة وافقتني فيما تحدثني به نفسي من كتابة كتاب للمندوب
السامي بطلب السماح لك ببقائك بجانبها أسبوعاً آخر . . . ثم رأيت سيدي
الصحف ما صدق هذه الرواية^(١) . ثم انه قد تم تأويلها وأعود فأقول كما
قلت في كتابي الاول يا ليتني قادر على انجي . الى القدس . . . وأرضي
من السيدة بمزاحمتها عليك ساعة واحدة من كل شهر .

طالت فترة الوحشة من للكتابة فلم تكتب الي رجع ما أرسلته اليك
ولا مبدئاً بالفضل كما تعودت منك وانك لا تقصر الا بعذر . وقد بلغنا
امس نبأ غريب أرجو ان يكون صحيحاً وان تكون غايته خيراً من بدايته
وهو انك دعيت الى الغداء انت والأخ احسان بك مع المندوب السامي
في القدس على مائدته وإن جريدة البلاغ المصرية تنشر مقالاً في هذا

(١) نعم كان صدر لي الاذن من الحكومة الانكليزية بالمرور بفلسطين
لمشاهدة سيدي الوالدة على اثر كسب من جلالة الامام يحيى الى جلالة ملك
الانكاز رأساً مما أوجب صدور امر للملك بإسعاد الطلب فجاءني بريقة من
المندوب السامي البريطاني في فلسطين اذ انا مريض في « أسمره » راجعاً من اليمن
بأنه يسمح لي بأن أمر بالقدس لاجل مشاهدة والدتي فيها وإن ألبث فيها اسبوعاً
على أن لا أعطى السياسة مدة إقامتي هناك فأجيبته بقبول الشرط وجئت الى
القدس ووافقتني الوالدة من جبل لبنان واذن لنا المندوب السامي بالبقاء اسبوعين
بدلاً من اسبوع واحد لكنه ألح أخيراً بلزوم السفر معتذراً بلحاح
الفرنسي .

في مساء هذا اليوم^(١) أما وقد اتسع لك الوقت وحسنت الصحة فأرجو أن تختلس من السيدة الوالدة ومن الاخوان المرحبين والمحتفلين ساعة من ليل أو نهار تكتب إلي أم ما يهمني من أخبار شؤونك الشخصية وما يسمح به الوقت من المسائل العامة الاخيرة وإن لديكم الآن خلاصة استوائنا السوريين والفلسطينيين . ولا تنس أن تكتب لي كلمة في السياسة الإيطالية الجديدة بعد ثلاثيك وإحسان بك برجاءها وزعيمها الأكبر موسوليني^(٢) .

(١) الصحيح أننا شربنا عنده الشاي .

(٢) سبق للاستاذ من سنة ١٩٢١ سمي لدى إيطالية في أن يكون بينها وبين المسلمين تواضع هو من مصلحة الفريقين . وكان الاستاذ نظر في ذلك إلى قوله تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين » . ونحن ما تفاهمنا مع موسوليني إلا بعد أن رأينا أنه لم يبق سبيل إلى المقاومة بالسلاح وأن بقاء الحالة على ما كانت عليه آيل إلى انقراض الاسلام من القطر الطرابلسي فرجعنا طريقة المسألة على شرط إعادة المشردين من العرب وإرجاع الاوقاف والاراضي المضبوطة والعفو عن المحكوم عليهم والمجنونين بسبب الجهاد السابق واشراك الاهالي في إدارة البلاد ومنع الدعاية الديقية المسيحية بين المسلمين وتسهيل رجوع المهاجرين إلى أوطانهم وغير ذلك مما شرحناه في الصحف مساراً وقد شتم أكثره والباقي هو في طريق الانجاز . ولا نعلم سبباً يمنع من مسألة العدو لأجل مصلحة الاسلام والني صلى الله عليه وسلم صالح المشركين في الحديبية والخلفاء والملوك الذين تولوا أمور الاسلام من الف وثلاثمائة سنة لم يزالوا يحاربون أعداء الاسلام ويصالحونهم اذا تبينت لهم المصلحة في الصلح -

في إصرام هذا اليوم برقيات في تلخيص مقالة لتيتمس صرحت فيها بالخطر
القريب على فلسطين نصريحاً لم نعهده منها قبل وإنما لنعلم أن الأمر أعظم والخطر
أقرب ورأيت فيه اليوم هو رأيي من أول يوم يعرفه السيد أمين وأحمد
الفندي وأغرفأسألها عنه .

لم يحدثني أحد من اخوانكم أعضاء الوفد عن مودتك وحسن ظلك
إلا محمد علي باشا علوبة ولا سيما بعد أن اجتمعنا بدولة صديقنا المخلص
الاتامي وقد علمت من حديث الاتامي ومن حديث مردم بك قبله ما ربما
تأتي له مناسبة بعد . ومردم بك أذكى جماعة دمشق وأكثر الأذكياء من
حزبه ولا يضاهيه من اخواننا في ذكائه وبصره إلا رياض بك^(١) هذا
ما سمع به الوقت والسلام عليك وعلى من لديك من اخيك

رشيد

— وفي السنين الأخيرة تعاهدت العراق مع انكثرة ثم تعاهدت مصر معها ثم
تعاهدت سورية مع فرنسا ولم يجد أحد من عقلاء الاسلام هذه المعاهدات مما
لا يجوز شرعاً ولا عرفاً وإنما تقدر أن تصرح وضميرنا مستريح بأن الذي ناداه
بحسن التفاهم مع موسوليني سواء في معاملة ايطالية للطراباسيين أو لمسلمي الحبشة
لم ينله أحد قبلنا من الشرقيين من دولة اوربية فأما التشدد بالحال والقذف
بالباطل فليس مما يغير حقيقة ولا مما يعمي بصيرة صادقة « فأما الزيد فيذهب جفاء
وأما ما ينفع الناس فيعكث في الارض » .

(١) لا جدال في ذكاء هذين الزعيمين بل في تفوقهما بالذكاء .

وكتب في ١٧ جمادى الاولى سنة ١٣٥٣ و ٢٧ اغسطس ١٩٣٤ :

سيدي الأخ الأمير أدام الله توفيقه وأطال حياته

أبطلت بالكتابة اليك بعد عودتك الى اوروبه اذ كان جاء في كتاب
من الاخ إحسان بك بأنه سيسافر معك عن طريق بور سعيد ويجب أن
التأكما فيه بالباخرة التي تحملكما وأنه سيرسل إليّ كتاباً آخر يذكر فيه
يوم وصول الباخرة ومدة مكثهما في ذلك الشرف . وجاء بعده كتابك الاخير
من القدس وفيه خبر سفرك وما حدث من بعض الوطنيين فكانت سبباً
لدخل فرنسا في مكثك وما أفضى اليه من تعيين الحكومة ليوم السفر
ولم تذكر فيه شيئاً عن احسان بك . وثلا ذلك سفرك وبقاؤه في القدس .
ثم بلغني من الدكتور شهنذر ان إحسان بك بوشك ان يلم بمصر منهصره
من القدس فوزمت على أن أحمله الجزء الذي عندي لك من الاكليل
مأخوذاً بالعكس الشمسي من برلين وتوفير اجرتة مسجلاً بالبريد وهو
ما يشغل علينا في هذه الايام . وكذا ما دونه . ولكن احسان أحسن الله
الينا واليه سافر عن طريق الاسكندرية وتزل فيها ولم يخبرني قبل ذلك
لألقاء فيها .

لقد صرت أكره وأستثقل أن أزعجك بأخبار عسرقي في كل كتاب
وكنت أنتظر في هذه الايام بسرائاً ما يغنيني عن ذكرها فلم يزد إلا
شدة سقي ان عمال المطبعة تركوا العمل في هذين الاسبوعين وصرت
أفكر في ابطال اصدار المنار . وان ذكر هذه الكلمة في هذه الفكرة
أنقل على نفسي من الجبل اذا انقضى علي .

الى ان يقول:

واعلم يا أخي أن ثقتي بالله تعالى ورجائي بفضله وتوكلتي عليه كما تعلم
من قبل .

وأعود الى الكلام فيما خلقت له من امور الاسلام والمسلمين الذين
يكذب الكثيرون منهم على الله بدعوى الاسلام أو يكذب المصلحون
والجغرافيون بتسميتهم مسلمين فأقول: ما فعل مؤتمر مسلمي اوروبا الذي
عهد اليكم به؟ أنا أعتقد اعتقاداً اجمالياً انهم خير من مسلمي مصر
وسورية والعراق وسائر الامصار الشرقية من صلابة العقيدة بقدر علمهم
القليل وان خير ما يجب أن يرشدوا اليه تعلم العربية وتسهيله عليهم ثم
إمدادهم بالكتب الاصلاحية الدينية ككتاب الوحي الحمدي وخلاصة
السيرة المحمدية وتفسير المنار .

الى أن يقول:

ذكرت لي في الكتاب الاخير انك كتبت الى الخليلي ان يعطيني
نسخة من كتابك الجديد «غزوات العرب» وما كنت سمعت باسمه ولا
بصدوره ولما يصل الى الكتاب من قبلك ولا من قبل الناشر وهو وأولاد
عمه لا يهدون كتبهم الى الصحف وعبد العزيز أفندي مسافر والسلام
عليك ورحمة الله وبركاته من اخيك

رشيد

وكتب في ١٢ رجب ١٣٥٣ و ٢١ أكتوبر ١٩٣٤ :

سيدي الاخ الامير حياه الله تعالى

في هذه الساعة وهي الحادية عشرة من يوم الاحد التي الي جوابك
عن كتابي « رقم ١٧ جمادى الاولى » مؤرخاً في ٦ رجب وعجبت من قولك
فيه ان في كتابي تأخيراً كثيراً وتعليك ذلك باحتمال نسيانه مدة قبل
وضعه في البريد فان صح هذا التعايل فالنسيان من السيد عاصم فاني
اعطيه ما اكتبه ليصله في وقته وتارة اعطيه للمكثبة ان كتبت عنوانه
ولكن هو الذي يكتب عنوانك دائماً والخطب سهل والحمد لله على وصول
الكتاب ووصول جوابه وان ابطأ وقد سررت بأخباره كلها . وأسأل
الله تعالى أن يزيدكم عافية وقوة وتوفيقاً ويسراً .

وأبشرك بأن صحتي في هذا الحريف خير مما كانت في الصيف وقد
كان الصيف خيراً مما قبله . ومن أنفع الاسباب لهذه الصحة ترك أكل
الطعام في المساء والاقتصار على الفاكهة أو زيادة قليل من اللبن الحليب
أو الزائب ولا أنسى فضل الدكتور شهنذر بإرشاده ووصفه لي علاجاً
ذهب باستعماله بعض أعراض الرئية وضغط الدم .

وعلمي الآن تضعف في غير ارهاق ولا شطط وقد تنهت لغفاتي عن
إضاعة كثير من عمري وأكثره في غير الاتقع لي في رزقي والاتقع للمسلمين
في دينهم أو الاتقع للبشر في بيات الاسلام وهو كتابة تفسير مختصر
للقرآن العظيم بفهمه كل قارئ وبرجى أن يعتبر به وهو ما يطالبني به
الكثيرون من العلماء ومن دونهم وكنت أسوف في وعدم غافلاً عن

الشيخوخة وقرب الاجل أو المعجز الذي سبقت الى تذكرنا به فأكثر
حتى عدلتك .

فالآن قد شرعت في اختصار الاجزاء التي طبعت من التفسير بما
أرى انه أنفع لجامع القراء . فبلغت النصف الثاني من الجزء الرابع .
وأرجو أن أشرع في الطبع بعد إتمام اختصار الجزء الخامس إذ عزم
على جعل المختصر ثلاثة أجزاء في كل واحد منها ثلث القرآن الكريم
وقد طبعت من الثلث الثاني تفسير جزء ونصف جزء إذ بدأت باختصاره
من أول الجزء الحادي عشر الذي تم طبعه مطولاً في الحرم من هذا العام
وإذا وفقنا لطبع الثلث الاول بعد بضعة أشهر وصدر فالمرجو ان يكون
رواجه عظيماً جداً لان جميع الطبقات من القراء يرغبون فيه إذ لا يوجد
في العالم الاسلامي تفسير مختصر محرر خالٍ من الاصطلاحات الفنية
العربية والشرعية والجدلية والروايات الخرافية .

ولكن عليّ أن أتم قبل البدء بطبعه ثلاثة كتب منها ما طبع بعضه
وهو كتاب « الربا والمعاملات المالية في الاسلام » الذي أبين فيه ان أكثر
ما كتبه الفقهاء من جميع المذاهب في هذا الموضوع ليس من الدين ولا
يجب على المسلمين اتباعهم فيه . . . وكتاب « المنار والازهر » وقد طبع
أكثره . وثالثها الجزء الثاني من كتاب « الوحي المحمدي » الذي وعدت به
في تصدير الطبعة الثانية منه . وقد شرعنا في هذا الشهر بإعادة طبع تفسير
الفاتحة ومنطبع معه تفسير سورة الاخلاص للاستاذ الامام رحمه الله تعالى
ومقالاته الثلاث في المسائل المشككة في التفسير .

ولا يمكنني المضي والاسراع في إتمام هذه الكتب والتفرغ للتفسير

المختصر إلا بترك إصدار المنار في السنة القابلة . فللمنار يقتال معظم السنة في تحريره وتصحيحه وإصداره ومكاتبة المشتركين والمسكتين وهو منذ عهد الحرب الكبرى لا باقي بشفقاته وقد استحل أكثر المشتركين ما عودناهم عليه بسوء إدارتنا من عدم إياه مجانياً وقد بالغنا منذ اشذت المسرة في هذه الاعوام الاخيرة في استعطائهم بل استجدائهم بدفع ما تيسر لهم من المستحق عليهم فلم يرجع أكثرهم لنا قولاً ولا اعتذاراً . فعزمت على أن أعلن في آخر هذا المجلد وهو الـ ٣٤ طلب إجازة سنة من القراء لأجل التفسير المختصر . . .

ولكن أكبر العوائق عن طبع الكتب الثلاثة والتفسير المختصر مع الاستمرار على كتابة المطول وطبعه هو فقد الدراهم فأت جميع نفقات علينا . وليس لنا مورد مالي إلا من مطبوعاتنا وهو لا يكفي لنفقات الدار والمطبعة والديون المقسطة والمال يجذب المال . فلو أمكننا أن نبدأ بطبع الثالث الاول من التفسير المختصر أولاً لكان لنا من رواجه المنتظر ما يساعدنا على غيره . ولكننا نحتاج الى ٤٠٠ او ٥٠٠ رزمة من الورق له لانني اقدر أن يكون بين « ٨٠ الى ١٠٠ رزمة » والذي سيطلع منه أولاً خمسة آلاف نسخة .

وفي يدي الآن كتاب ثالث هو ضروري أيضاً وهو عقيدة في بيان حقيقة الايمان والاسلام لأجل الخواص والعوام . ومن العجائب انه ليس عند المسلمين كتاب واف بهذا الغرض يفهمه كل من قرأه أو سمعه . وقد كنت كتبت هذه العقيدة من زهاء ربع قرن ولم أتمه ولما بدا لي أن أطلعه في هذه الايام وجدت من الضروري أن أبدأ فيه وانصل

ما ذكرته في أوله من معنى الايمان والاسلام بما يعرف به حال من بدعواتها اليوم والملايين منهم غير مسلحين ولا مؤمنين . هل يوجد الايمان بدون اسلام والاسلام بدون ايمان ؟ وكون الايمان الصحيح يقتضي العمل بالضرورة والجهاد في سبيل الله بالمال والنفس وفيه بيان حكم من يعتقدون صحة نبوة محمد (ص) ولا يتبعونه من غير من يسعون مسلحين ومنهم غاندي الشهر . . .

في ١٣ رجب ١٣٥٣ الموافق ٢٢ أكتوبر ١٩٣٤ :

هذه العقيدة كتبت بأسلوب السؤال والجواب وفي اثناء كتابتها من سنين قد شرعت في كتابة عقيدة اخرى للمتعلمين في المدارس بأسلوب المحادثة بين عالم ديني وولد له تعلم التعليم العصري وأخ له وام لها . وأطلعت شيخنا رحمه الله على بعضه فسر به سروراً عظيماً . ثم لم أكتب منه الا بعض قسم الآيات وان فرغت يوماً لمراجعة تفسير آية الكرسي من جزء التفسير الثالث تجد فيه جملة من هذه العقيدة سي في تفسير « الحى القيوم » وكان غرضي أن اتبع هاتين العقيدتين بكتابة رسالة في العبادات أجعل أصلها بيان ما أجمع عليه المسلمون في كل عبادة وأذكر في ادنى ذلك او حاشيته اشهر ما اختلفوا فيه مما ورد في الاحاديث دون اجتهاد الرأي فان التحقيق ان الرأي والقياس لا يثبت به شيء من العبادات . وهذه الرسالة لما كاشفت شيخنا رحمه الله بها ألح على الحاساك شديداً بالتمجيل بها . وكذلك زميله المرحوم حسن عامر باشا كما فصت ذلك في الجزء الاول من التاريخ . ومنه رسم بعض ما كتبنا الي في ذلك بخطها . وكان مرادها تدريس هذه الرسالة في مدارس الجمعية الخيرية الاسلامية وتوفياً قبل ان أحقق لنفسي ولها هذه الامنية .

وإذا أتيح لي بسط القول لك في موضوع هذه الرسائل لعلمي بأنه
يهلك ويعنيك أذكر لك بالأجمال الموجز الأساس الأعظم للإصلاح
الإسلامي الذي لا أعلم أحداً سبقني إلى التفكير فيه فضلاً عن البيان
لبسطه والاهتمام بتنفيذه وهو جمع كلمة المسلمين على أن يكون الدين
الجامع لهم الذي يلقنه كل أحد منهم هو ما أجمع عليه أهل الصدر الأول
وأن يكون ما اختلف فيه أئمة المذاهب وغيرهم من العلماء متروكاً إلى
المطالع على أدلتهم من الأفراد . فمن اقتنع بدليل منها عمل به من غير
دعوة إليه وجعله مذهباً يتمصب له طوائف من المسلمين بنفردوث به
دون الجماعة وبهذا تبطل عصبية المذاهب ثم يكون البحث في اختلاف
علمائها كالبحث في مسائل العلوم والفنون اللغوية والعقلية والكونية . . .
هذا المعنى بينته سراً ربما لتجاوز المثات لعل أولها بحث الوحدة الإسلامية
في مقالات المصالح والمفاد التي نشرت في السنتين الثالثة والرابعة من المنار
وطبعت على حديثها مرتين ولم يستنكرها ولا رد عليها أحد من العلماء .
ومنتهى حظي من الإصلاح الإسلامي الذي أنفقت حياتي كلها في الدعوة
له أن أنفذه ولما أجد أحداً من أصحاب المهمة العالية يساعدني على تنفيذه .
وإني أذكر لك أهم أعذارني في التسويف في كتابة الرسالة التي بالغ
شيخنا في مطالبتي بها ثم ما عزمت عليه الآن في سن الشيخوخة وبأسف
على غفلة الشباب وآماله وطول حبلها وقد لجأتني في الكهولة الحياة الزوجية
والعيال والاضطرار إلى الكسب من طبع الكتب التي كان منها المطبوعات
السعودية المشترط فيها تصحيحها لاصولها فقد كانت من غير شعور مني
تغتال من عمري ولو أتممت فيها التفسير وغيره من كتبي الإصلاحية

لكان ربحها أكبر فإن ما يسلم لي من طبع الكتب قابل .
أبدأ قبل إتمام الكلام في الإصلاح ببيان حالنا المالية ليتضح العذر في
تأخير التنفيذ ولا يطول الكلام في موضع واحد

وكان الربح العظيم والفهم من هذه المطبوعات أنها جراتني على شراء
الدار بالتقسيط لتكون مستقرّاً للعيال إذا جاء الاجل وهم صغار وكان
القسط السنوي بعد دفع المقدم من الثمن زهاء أربعائة جنيه في السنة
على مدة ست سنين . ولكن كانت القسط الشهري من نفقة مطبوعات
جلالة الملك مائتي جنيه فلا خوف من العجز لو ظلت المطبوعات متصلة
ومن يعلم ما خبأه القدر للبشر «ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من
الخير وما مني بالسوء» فجاءتنا العسرة وانقطعت عنا مطبوعات الملك
وغيرها إذ كان قد اشتهر أن مطبعة المنار لا تطبع غير مطبوعات
ومطبوعات الخاصة . وركبنا ديون فوق أفساط الدار التي صارت تزيد
كل سنة بما يضاف إليها من فوائد التأخير وغيرها من أنواع (المصاريف)
التي لا تحظر لمن لم يبتل بمعاملة المراهين ببال ومنها نفقات الذور والحامين
الذين يكفون المطالبة ورفع الدعوى وتنفيذ شروط الرهن ببيع المرهون
بالزاد وقد تكرّر هذا وكنا نرخص شركة الرهن كل مرة بدفع مبلغ
من المستحق لتأخير التنفيذ . . . إلى أن سدّدنا حسابها في أوائل هذه السنة
الميلادية بوزن جديد الدار على ألف ومائتي جنيه بفائدة ٩ في المئة لمدة
ست سنين يستحق القسط الأول منها في مايو سنة ١٩٣٥ وهو مائتا جنيه
نضاف إليه فائدة السنة ١٠٨ جنيهات وخسرنا في نفقة هذا الرهن الجديد
زهاء مائة جنيه أيضاً ولو كان معنا ٣٠٠ جنيه لكنا في غنى عنه .

(الى أن يقول) : كان السيد الحسيني أخبرني عن الشيخ يوسف ياسين أن جلالة الملك قرر شراء نسخ من الوحي الحمدي وتفسير للنار يبلغ ثلاثمائة جنيه ثم كتب الى الشيخ يوسف بعد انتهاء الحرب ان النفقات على جلالاته في تسريح الجيوش اكثر من أيام الحرب لان من عادته أن يعطي جميع افراد الجيش وقوادهم عند الرجوع الى اهلهم مبلغاً من المال يوسع به عليهم وكتب أيضاً قبل ذلك انه سيبداً بالاصلاح الحكومي الذي بعدنا به دائماً في اوائل السنة الآتية .

العائى الى عن العمل التفصيلى للاصلاح الصحالى

في المسائل المجمع عليها خلاف كثير وللحفاظ فيها مصنفات لا يوجد عندنا منها شيء . إلا ان يكون في بعض المجاميع المجهول ما فيها بدار الكتب او في بعض المكاتب الخاصة وجميع العلماء المحدثين يتفكرون عن كتاب او كتابين لابن المنذر يوجد أحدهما في مخطوطات خزائن الاستانة ولابن حزم كتاب آخر استدرك عليه ابن تيمية بكتاب خطأ فيه بدوى الاجماع في مسائل كثيرة . وقد ظفرت بهذا الكتاب مخطوطاً وما زلت أبحث عن اصله لابن حزم حتى علمت بوجود نسخة منه في الاستانة وبأنه تنقص منه ورقة من آخره وقد سافر في الصيف الى الاستانة حسن بك عبدل فؤاد بك سليم صديقنا الذي بقي مع فؤاد بك في داره فكلفه أن يسمى لاخذ صورة عكسية منه . فان فعل فإني أطبعه مع كتاب ابن تيمية فيكون أكمل كتاب لنا في بابه وأضع له مقدمة في بيان ما هو ديني وما هو غير ديني من مسائل الاجماع ويكون حجة

لي رسندا في سائر كتيبي الاصلاحية ويكون وضع رسائل البادات
والحرمان القطعية سهلاً ويبقى الصعب تعميم الدعوة للاصلاح ونشر
ما يكتب ويطلع من أصوله وفروعه، ويثقف هذا على وجود اعوان من
المسلمين اصحاب العزائم في كل قطر وعلى وجود مراكز وحدة عام وعلى
نفقات وعلى نظام عام وهذا ما أفكر فيه منذ سنين.

مركز الوحدة العام للاصلاح الاسلامي

للمركز الطبيعي المعقول لهذا العمل هو الحجاز ولكن لا نعرف أحداً
في الحجاز يصح أن يكون عضواً في هذا المركز الا صديقنا الشيخ محمد
نصيف . ويمكن ان يكون من العاملين فيه الشيخ محمد عبد الظاهر امام
الحرم وخطيبه^(١) والشيخ محمد حمزة المدرس فيه وفي دار الحديث الجديدة
وهما من تلاميذي وقد يوجد غيرهم ولكن لا يصلحون لادارة المركز
العام وبث الدعوة فالحجاز في هذا العصر هو مكة والمدينة وعبد العزيز
الفيصل الملك .

وبلي الحجاز مركز مصر ففيها كثيرون يفهمون وينطقون ويكتبون
ولكن ليس فيها احد من اصحاب العزائم والشجاعة المؤهلة لهم لهذا الجهاد
ولا يكاد احد من عقلائها يثق بأحد يرتبط به ويصلح للعمل معه والروح
المستحوذ على جميع حكامها وكبراء الدنيا والدين فيها هو التمتع بالشهوات

(١) نعم الشهم الفاضل الفطريف المسارع في الخيرات الشيخ محمد نصيف .
ونعم الشهم العلامة الكامل الشيخ عبد الظاهر ابو السمح خطيب الحرم المكي
وامامه فقد اسعدنا الحظ بصداقة كل منهما ولا نرى السبب بخفي في انتقاء
الاصحاب .

واللذات وقد فضحت حكومتها وزارة ٠٠٠٠ بجرأتها على تزوير مجلس
نواب ومجلس شيوخ وحكومة مستبدة سلاية نهاية أفدت كل شيء
حتى القضاء وأدلت الوفد المصري الذي يخضع له السواد الأعظم من
الشعب فاقننم الانكليز بأن ثورته كانت ثورة أطفال وجاءت وزارة بعد
إمقاط السراي لوزارة ٠٠٠ أمكنها على ضمها المحافظة على استبداده
واستعباد الأمة بالتبع لما لرجل واحد من السراي قال ذلك الى شروع
الانكليز في وضع سيطرتهم على الحكومة والسراي معاً وهو ما نرى
تفصيله أو تفصيل ظواهره في الجرائد المصرية .

كنت كنت السيد أمين الحسيني عند سفره الى الشرق لأجل
المؤتمر الاسلامي أن يكتب لي كشفاً بأسماء وعناوين أعلى من يرى من
الرجال في سياحته همة وغيرة وعزماً في كل البلاد التي يطوفها فكتب
وما عاد من جزيرة العرب قال ان خير من رآه فيها السيد عبدالله الوزير^(١)
وقد ذكرني له تمهيداً للمكانبة . والسلام ؟
أخوك

رشيد

وكتب في ٢٤ رمضان ١٣٥٣ و ٣١ ديسمبر ١٩٣٤ :

سيدي الأخ الكريم والولي المحيم

أهـنك بإكمال عدة الصيام واستقبال عيد الفطر وبانقضاء العام الشمسي
الميلادي عليك وأنت ماضٍ في جهادك منصور سيف جلاذك أعاد الله عليك

(١) ولا يوافق السيد أمين الحسيني أحد قبلنا على هذا .

هذه المواعيم الدينية والاعوام السياسية متممة بكلال الصحة والعافية والنعيم
الضافية على خير ما تحب لنفسك وولدك وقومك وأمتك وملتك في عمر
طويل .

الى ان يقول :

وأما الاستجابة الاولى الدعاء والتسخير الذي لم يمكن بحسب ولا
يخطر ببال فهو قد كان قبيل رمضان أيضاً من سنة ١٣٥١ : خلا الخطاب
ونقد ما في الجراب وكثر الطلاب فلم أشمر إلا بظرف الكتاب يرفع
إلي في حجرة السرير وأنا موعوك فيه أكثر من ثمانين جنيتها لم أعلم من
أين هو ثم بلغني عامل المكتبة وكان عاصم مسافراً على عادته ان هذا
المبلغ من كتبي في الجزائر راجع حسابه فوجد هذا المبلغ متأخراً عنده
فدفعه وهو عائد من الاستانة الى الجزائر ٠٠٠ ثم تبين انه كان غالطاً في
الحساب وإنما عليه ثمانية جنيهات وبعد عودة السيد عاصم راجعه في الحساب
وسدد له المبلغ أقساطاً .

إنما أخرت الكتاب اليك لأجد وقتاً واسعاً أكتب فيه ما أراه
مفيداً في موضوع كتابك فاذا به هذه للسألة تلقف جل الوقت الذي خصصته
له وقد تضاعف العمل فيه وهو في كل يوم يزداد وأنا مضطر في الايام
الخمس الباقية من رمضان الى تصدير جزء النار السادس وإتمام طبعه في
الاسبوع الماضي والى اتمام طبع تفسير سورة الفاتحة والعصر الذي زدت
عليه في هذه الايام تفسير السور الخواتيم التي بقرأها أكثر المسلمين في
الصلاة وهي العصر والكوثر والكافرون والإخلاص والمعوذتان وسيرسل
اليك في البريد الآتي ان شاء الله تعالى وقد أرسلت اليك قبل هذا

كتاب « النار والازهر » الذي صدر في أواخر شعبان وأرسلت الى عجاج أفندي كتاب الاكليل مسجلاً .

ثم وصل نهار أمس « الاحد » كتابك الثاني قرأتك تطلب مني فيه أن أرسل اليك نسخة ديوانك الاول (الباكورة) ظناً منك انه عندي لك ففهمت هذا من ذكر بعض أبياته في مدح شيخنا الاستاذ الامام رحمه الله تعالى وإنما كان أطلعني عليه في طرابلس وأنا تلميذ فيها المرحوم محمود أفندي الكحيل حفظت بعض أبياته بغير تمسك وكان هو اول ما حببك إلي . ولعله يوجد عند بعض الادباء في بيروت أو طرابلس وطلب ديوان عبدالله باشا فكري وديوان محمود باشا سامي وسألتك عنها بعد رمضان إن شاء الله تعالى . واما مجلة الزهور فكان يصدرها معاون بك جميل رئيس تحرير الاحرام اليوم وسأله إن شاء الله عن نفاذك والييل الى نسخها .

الامام يحيى أرسل الي كتابك ذكر فيه انه كان أرسل من مدة طويلة كتاباً أخبرني فيه بوصول كتاب الوحي المحمدي وفيه حوالة وطلب فيه إرسال تفسير الكبير الشهير اليه ولما طال الامد ولم ترد الافادة كتب هذا (استعلاماً واستتجازاً وتجديداً للعمد) فالظاهر أنت عماله لم يرسلوا الكتاب وقد أرسلت اليه أجزاء التفسير وكتاباً مسجلاً وما ذكرتموه من كتابتي في أيام الحرب كان رأياً منقولاً وسأبين الحقيقة في هذا في كتاب آخر والسلام ؟

أخوكم

رشيد

وكتب في ٥ شوال ١٣٥٣ الموافق ١٠ يناير ١٩٣٥ :

سيدى الاخ الامير حفظه الله وأتمتع به ونفع بعلمه وقلمه
وخذل عدوه

السلام عليكم ورحمة الله تعالى . وصل أمس « الاربعاء » كتابك الثمين
الخاص بمسألة الطعن في الجرائد وقد وصل الاول في يوم العيد « الاحد »
وقد زارني فيه صباحاً ابو الحسن وتكلمنا قليلاً في المسألة لكثرة
الناس ووعده بالعودة ورأيت مقالته و كان أخبرني بها . ثم زارني في المساء
الدكتور حسني أحمد وهو حر الفكر متدين صدوق فكلمته في المسألة
ووجوب التعاون معه على تلانيها ورأيت له بأن الدكتور أحمد
شيئاً من كتابة ولا إغراء وان كان مستكراً مساعدة الطليان والنوبة
بهم وانه هو أيضاً مستنكر لمقاتلهم في صحيفتكم التونسية وقد رأيت
وقال ان أسعد افندي قال وهو صديق الامير ومن حزبه إنها لا تبقى
به في مركزه من الزعامة بماضيه في حملانه على الطليان وان كانت في
نفسها مما يكتب ولا ينكر^(١) الخ . . . ووعده الدكتور حسني بأن

(١) الجواب على هذا مختصر في قوله تعالى : « لا يجرمنكم شنآن قوم
على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى »

سررنا بمصوع وصعدنا الى « أسمره » فجاء للسلام علينا أعيان المسلمين هناك
من حجازيين وبيانيين ومصريين وأحباش فألناهم سرراً وعلناً ومتفردين ومجتمعين
عن أحوالهم فأجابونا عن كل شيء تفصيلاً ولم نسلم منهم شيئاً يسوء المسلم
مماعه . فربنا ما سمعناه بحرفه ولم تزد عليه كلمة ولم ننقص منه كلمة حتى نعلم
دول الاستعمار اننا ننشر حقائقها كما ننشر ميثاقها واننا نزن بالقسطاس المستقيم

يجبني لعقد جلسة سرية بيننا للبحث في المسألة والاتفاق على ما يجب لاجل المصلحة الوطنية وما ينبغي لكل مخلص أن ينصح لاصدقائه فيها ثم تكلمت مع الاستاذ الزركلي فيها فقال انه لم يثبت عنده ان الدكتور شهنذر كتب أو أغرى المايجي بالكتابة وهو يرجو أن يعرف الحقيقة من صديقه المازني الحر

— ولا نبخس أحداً حقه فترغب في العدل والنصفه وتحسن معاملة المسلمين وتكف عن عسفهم لأن الامم التي تستوي عندها الحسنات والسيئات هي جديرة بأن لا تنال وطراً وبأن تفقد مكانتها في نظر الناس . فكأن من نشرنا تلك الاقوال التي سمعناها من أفواه مسلمي الاريترة أن قام كثيرون يزنوننا بمهالة ايطالية ويشتمون علينا في نقل ما سمعناه بحرقه بحجة انه ولو كان حقاً لا يجوز لنا أن نعترف لدولة من دول الاستعمار بحسنة ولا أن ننسى إرهابها للمسلمين عسراً وبخال اننا لم نكن في شيء من موضوع الاستعمار العام ولا في حالة المسلمين الذين تحت حكمهم على إحلالها وإنما هي ذكر حالة معينة في قطر من الاقطار المستعمرة أردنا أن نشهرها حتى تعلم دول الاستعمار اننا لسنا بكلمة ولا عمياً ولا صماً واننا نصف الجليل كما نصف القبيح واننا نعمل بقول كتابنا : « الحق من ربك فلا تكونن من المعتزين » . فلقد روى لنا مسلمو الاريترة فيما رويوا انهم ممتنعون بحرقهم الدينية الشامة وان التبشير المسيحي ممنوع بقائناً عندهم بين المسلمين وان مبشراً تعرض للمسلمين فحبسه الحكومة الايطالية وأنذرتهم بأن لا يعود وأطلقت سبيله فإذا به رجع الى شأنه الاول فعند ذلك طردته من البلاد .

أفترى كان يكون أحسن لو أن ايطالية سمحت للمبشرين بالدعاية الدينية المسيحية بين الاسلام وأيدتها ونصرتها بفوذها السياسي كما يفعل الانكليز في السودان والاوزانده ؟ أفلو كانت ايطالية أرادت أن تفعل هذا أكنّا قادرين على منعها ؟ لقد نصّر الكردينال لافيغري ورجائه ألوفاً من المسلمين في جزائر —

في البلاغ مع المليجي ويخبرني ما يقف عليه . ولما وصل كتابك الثاني أمس وكنت مدعواً الى حفلة ابي الحسن لشرب الشاي في حديقة الحيوانات مع جماعة كبيرة من الاصدقاء احتفالاً بجماعة من أصحابه الفلسطينيين ذهبت في المساء وأخبر كل منا الآخر بكتابك الجديد وقال انه سيروني في دار النار ثم جلست منفرداً مع اسعد داغر فألقيته مستبعداً ان يكون الشهبندر فعل شيئاً قلت ومن أين له بهذه المعلومات التي نشرت قال يجوز ان تكون من غيره وقال ان شهبندر ليس له علاقة بجريدة الشعب السورية أيضاً واما مسألة صور مکتوباتكم الى الخديو فيعرفها كثيرون في الشام وقليلون في مصر وهو قد رآها وقال انه قد استاء من مقالة لكم جديدة في صحيفتكم تنصرون بها ايطالية على الجيش وتعظمون شأن موسوليني وهذا كثير جداً على شخص الامير شكيب والوفد السوري وانه كتب بهذا كتاباً الى الاخ احسان بك . هذه جملة ما وقع لي مع الاخوان في المسألة وسأعود معهم كلهم الى تمحيصها وأخبركم بما يتم .

ذكرت لكم في كتابي السجل ما عزمت عليه لوفائتكم بمطالبكم الادبية وقد كلفت اسعد داغر فكلم انطون بك جميل في قصائدكم المنشورة في مجلة الزهور فوعده بأن يعطيه مجلدات المجلة ووعدني اسعد باستنساخ ما يجده - الغرب فهل قدر أحد من المساحين أن يمنع هذا الامر ؟ وتنصر سيفه بلاد الجاوي . ثبات الوفاء من المسلمين على أبدي الجمعيات التبشيرية التي تمدّها الحكومة الهولندية . فمن قدر من المسلمين أن يمنع على ذلك فضلاً عن أن يمنع ؟ أنفكون كفرنا اذا قلنا لا ايطالية : شكراً لك على منعك لتنصير المسلمين ؟ ان هذا المعجب عجاب .

فيها وكلفت آخر بأن يسأل الكشبية عن ديوان عبد الله باشا فكري فانه
لا يوجد الا لقطة من التراكات وعن ثمن ديوان البارودي وسأشترىها
إن شاء الله والسلام عليكم وعلى نجلكم ورفيقكم احسان بك وأدام الله
توفيقكم ٩

رشيده

وكتب في ١٩ شوال ١٣٥٣ الموافق ٢٤ يناير ١٩٣٥:
سيدي الأخ المجاهد في سبيل ملته وامته ووطنه نصره الله وأطال
عمره موفقاً مؤيداً

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أما بعد فقد ألقى إليّ أمس
كتابان منك وأول من أمس كتاب والمهم منها هو الاخير بما فيه من
مسألة مسلحي الجيش وأما مسألة ايطالية وما كتبتموه عنها في مجلتكم وما
نشر هنا فلعله انتهى بما كتبه ابو الحسن قبل ثلاث فلم يبق ولم يذر من
تصريح وتعرض وهو يصل اليكم منشوراً في الجهاد قبل هذا وأسعد
أفندي أمره سهل فهو صديق لا خصم وإفتاعه ببعض ما كتبتم قريب
وقد قال قبل ولمن كله من المنكرين لما نشرتم في مجلتكم انه في نفسه
غير منكر^(١) ولكنه غير لائق بمقامكم^(٢) في وقوفكم الدفاعي وجهادكم

(١) أسعد أفندي داغر هو اعقل وادري بالسياسة من ان يدعي وجود
ما يستنكر في كلامنا عن هذه المسألة.

(٢) أي بحسب القاعدة الجارية التي معناها ان الزعيم الوطني لا يجوز له -

للمستعمرين وقد ذكرت له امس بالتلفون مضمون ما كتبتم لي في مسألة
- بحال من الاحوال أن يعترف للعدو بعمل صالح وانه إن عرف ذلك في ذات
صدره فلا يجوز له ان يعلنه بل يحتّم عليه ان يتجاهله حتى لا يقول الناس انه
تسامح مع الاستعمار في كلي ولا جزئي . وهذه القاعدة السلبية الصرفة
التي معناها أن نخفي ما نعلمه حقاً لئلا يقال اننا لسنا في الدروة العليا من الوطنية
لسنا منها في كثير ولا قليل نحن الذين آلتنا على انفسنا أن نخدم هذه الامة بما ينفع
الناس ويمكث في الارض لا بما يذهب جفاءً ونحن أولاً لم نجد في هذا العصر
- بصرف النظر عن الماضي - زعيماً وطنياً كبيراً كانت سياسته بازاء دول
الاستعمار سلبية صرفة ترفض أن تقبل الحق ان لم يكن تاماً بزره وعروته
فلا سعد زغلول ولا النحاس ولا ابن سعود ولا فيصل بن الحسين ولا الامام يحيى
ولا أحد من أقطاب الشرق او الاسلام ولا مصطفى كمال أتاتورك نفسه أي
ان يقبض مائه الا مائة تامة لا تنقص شيئاً بل طالمالارضوا بقبض المائة تسعين
وسبعين وستين وكانوا بذلك مفتخرين لا جهلاً بمقوق بل دائهم ولا ميلاً الى
التساهل مع الاجانب بل ذهاباً مع الممكن وفراراً من الجمعية بلا طعن وأملا
بالكمال النواقص في المستقبل وخوفاً من الحرمان التام واختياراً لأهون الشرين .
وان كان قد انتقد الناس في خططهم السياسية هذه فلم ينتقدوا الا جاهل أو متجاهل
متحامل . انهم أرادوا ان يخدموا بلدانهم بسياسة عملية ايجابية متعلقة بالممكن
غير معول فيها على مجرد الضوضاء والتظاهر بعدم الحوادة في أقل شيء . سبيل من
لا يهجه على اي جنبه وقع الامر ومن جل أربه ان يقول عنه العوام ومن
لا يدركون حقائق الامور : هذا هو الوطني القح الذي لا يتساهل ولا
يتسامح ولا يتحزح عن مطالبه . وما اسهل الوطنية ان كان صاحبها لا
يهمه الا الصراخ : أوصل به الى نتيجة ام لا ؟ اما قضية الحبشة فكل من يقول -

مسلمي الحبشة وهو لا يعلم منها شيئاً^(١) ولا ينكر عليكم ولا يلومكم في
مراعاتهم والدفاع عنهم طبعاً . وسألته عما عهده اليه من استنساخ قصائدكم
في مجلة الزهور فقال ان انطون بك الجليل لما بعث له بوعده في إحضار مجموعات
المجلة له وسيستجزه الوعد وانه ربما يزورني اليوم قبل الظهر أو غداً وأنا
أكتب هذا في الساعة الثانية عشرة قبل الظهر ولم يجي . وقد أحضر

... اننا موغنا استيلاء ايطالية على الحبشة بتصريح او بتلميح يكون مخططاً او ذا
غرض في نفسه . بل كلامنا في هذه المسألة صريح سواء بالعربي او بالافرنسي
وهو اننا لا نرضى باستيلاء أمة على أمة أبة كانت ولكننا لا نعترض في ذلك على
ايطالية وحدها بينما يكون ٢٥٠ مليوناً أو أكثر من المسلمين راسخين في قيود
أجنبية وبينما تكون الحبشة هذه - المظلومة المقهورة الشهيدة - قد أخذت على
استقلال سبع أمارات اسلامية كان لها ذكر في التاريخ فطوتها طي السجل
الكتاب واحدة بعد أخرى و كان آخرها سلطنة هرر الصومالية وسلطنة جمة جفار
التي استلحقها النجاشي طغرى هذا من سنتين ظلاماً وعدواناً . ولقد سبق لنا كلام
عن قصة الحبشة هذه في مكان آخر . وباحبذا لو كان المسلمون الذين أقاموا
تلك القيامة للحبشة تذكروا حال اخوانهم مسلمي الحبشة الذين لم تعرف أمة
من الظلم ما عصفوه فلم يصح فيهم قوله تعالى « يحللونه عاماً ويحرمونه عاماً » .

(١) ولو كانت أسعد أفندي داغر اطلع على ما عندي من رسائل مسلمي
الحبشة لعرف حقيقة ما هنالك ولعلم اني لم أكن داعية لايطالية فيما أنقاضه من
مساواة مسلمي الحبشة بتصارها في الحقوق بل كنت في هذا داعية لنفس الحبشة
التي كان أعظم سبب في سقوطها حقد المسلمين على الحكومة الحبشية من اجل
إرهاقها ايام منذ قرون .

عامل المكتبة لكم ديوان عبدالله باشا فكري والجزء الاول المطبوع من ديوان البارودي وكان في دائرة المرحوم رجل أديب يقرأ له وينسخ فكلف بعد وفاته بتقديم ديوانه للطبع بإشرافه وتصحيحه فأقرص هذا لظهور علمه وأدبه بشرحه وطبعه مع الشرح فأصرف فيه وأطال ولم يتم طبعه .

وأما رأيي فيما تحييون به الصافي الذي كتب اليكم من أديس ابابا فيما ينبغي عمله لمسلمي الحبش والصومال في هذا الطور الجديد من ميل حكومة الحبش الى استألتهم ووجود رجل من الخيار تثق به وهو الحاج عبدالله شريف - فجوابي التفصيلي عنه بدخل في المشروع الكبير الذي ذكرته لكم في كتاب سابق من تنظيم السعي لوحدة الشعوب الاسلامية وتبليغهم الدين الصحيح وقد كتب إلي جلالة الملك باستحضاره له وموافقته على تأليف مراكز في مكة المكرمة واستعداده للمساعدة عليه وكل ما فيه تعميم دعوة الاسلام الحق . واشير عليكم الآن ان تكتبوا الى الرجل بأن أهم ما يجب عليه هو إحصاء المتعلمين المخلصين لدينهم في البلاد بقدر الامكان وإيجاد مراكز فيها لهم لاجل التعارف ونشر الرسائل والكتب التي يعرفون بها حقيقة الاسلام معرفة مقننة مؤثرة لا يخشى على من عرفها ان يضل بدعاية المضلين من دعاة النصرانية ^(١) ولا من دعاة السياسة المخاريق للاسلام

(١) من جملة ما كان يثن منه مساحو الحبشة انتشار المبشرين الاجانب حتى في أصغر القرى الاسلامية وحيث لا يوجد مسيحي واحد . واما في هرر فكل الذين يقرأون الجرائد علموا بأن ايطالية كانت قد قررت نفي مطران فرنسي لاجل دعايته لحكومة الحبشة وذكرت ذلك الصحف الفرنسية وتوسطت فرنسا لمنع نفيه . وما كان السبب في تعصب هذا المطران للنجاشي ظفري سوى انه كان -

ولاجل ان يكتبوا للحركة العام في الحبشة والصومال بكل ما يطرا عليهم من اضلال او ظلم . وهذا المركز يبلغ ذلك للمراكز التي تدافع عن الاسلام والمسلمين في اوربة ومصر واعني بها الآت مراكز الوفد السوري عندكم ودار المنار هنا وبهذه المناسبة اطلب منكم ان تكتبوا لي عناوين جميع ما تعرفون من الاندية والجمعيات الاسلامية في الاقطار كلها وعناوين من تثقون به من عقلاء المسلمين المخلصين وسأرسل الآن الي اديس ابابا « الوحي المحمدي » ، وتفسير الفاتحة وما معها والاسلام والنصرانية الخ . . .

هذا واني اسألكم رأيكم في مسألة كنت انوي ان اكتب اليكم بها من اواخر شعبان وهي مسألة منطقة العقبة ومعان التي تعلمون مراكزها المهم بل الاعم في السياسة العربية والاسلامية وقد علمت ان الانكليز تريد الفصل فيها بمفاوضة تدور في هذا الشهر « يناير » وقد كاد يتم ، وجلالة الملك ورجاله المختصون بهذا لا يزالون في الارض وقد علمت ان للانكليز مسألة أخرى معه خاصة بمحدود نجد الشرقية مع جيرانها في الخليج الفارسي التي تدعي انكثرة حمايتهم وانهم ارادوا الفصل فيها في اثناء حرب الجزيرة للمساومة بها على العقبة وهذا أخوف ما كنت اخافه من غوائل

— يساعده في حركته لتفكير المسلمين وقد جاءت رسالة في جريدة «الطمان» من مراسل لها كان في حرر انه شاهد هذا المطران واخبره بأنه تنصر على بدء عدة مئات من المسلمين وانهم بعد تنصرهم كانوا من اعظم اعوانه على نشر الدعاية المسيحية بين المسلمين فلا عجب ان كان مسلمو الحبشة والصومال يفرحون بسقوط طغري وامثاله .

تلك الحرب وانتهت والله الحمد بخير . ولا مر بنا فؤاد بك حمزة منصوره
من لبنان الى الحجاز فنجد خلوت به في جلسة طويلة في ٢٠ شعبان ٢٨
توفير وتكلمنا في المسألتين غرابته يعقده وينقل عن جلالة الملك انه
يرى أيضا مسألة حدود نجد أهم من مسألة العقبة . فقلت له ان مسألة
العقبة لا أهم منها وان مسألة حدود نجد الشرقية ليست بحيث نقول وبحيث
تدعي انكثرة أو تظهر للحصاومة فان القطيف وقطر وكذا الكويت
والبحرين وعمان ليست من بلاد الانكليز ولا شعبيها من الانكليز وكل ما
تدعيه الانكليز من حق الحماية عليها فهو عدوان منها على أهلها لا حق
دولي . والذي يجب أن يعرفه جلالة الملك ان هذه الدولة يستحيل أن
يسمح لها برلمانها باعتماد مالي لخارجه على الخلاف في هذه الحدود اذا ملك
فيه مسلك المفاوضات الودية التي لا يمكن أن تعد إهانة ولا تمردا بها .
وأما مركز العقبة فهو خطر على الحجاز ونجد كما انه خطر على سورية
والعراق بل فلسطين وشرقي الاردن وهما بريطانيتان في نظرها . . .
ثم ان مركز العقبة مركز إسلامي له شأن عظيم في اعتقاد جميع
المسلمين ويمكن تهيجهم به على الانكليز ويمكن للملك العربية أن يحتج به
على الانكليز بأنه لا يمكنه أن يبلغ في مودتهم مخالفة عقيدته وعقيدة
شعبه وأهل ملته بإقرار إلحاق جزء من الحجاز الى بلاد يعدونها تحت
سيطرته باسم الانتداب وان إلحاق علي وعبدالله إياه بشرق الاردن غير
جائز في الشريعة الإسلامية التي يسمى علي ملكاً خاضعاً لها ولا في عرف
القوانين الدولية العامة فإنه لا يجوز في أصول القانون الدولي العام ان
يهب ملك بعض أرض مملكته لمملكة أخرى او لحاكمها . . .

ومن جهة ثالثة ان هذا المركز لا ترضي تركيا ولا ايران ولا ايطالية ولا فرنسا ولا غيرهما من الدول البحرية يجعله بريطانيا لان البحر الاحمر يكون به كله بحيرة بريطانية تستطيع دولتها منع أي دولة أخرى من المرور فيه إن شاءت بسبب حرب أو خلاف. وسألت فؤاداً هل تكلم مع السنيور موسولين في هذه المسألة عند اجتماعه به في رومية فقال : لا . قلت : قد كان هذا واجباً ويجب استدراك هذا الواجب مع وكلاء هذه الدولة في جدة ... (١)

ثم أُلِّمَ بنا الاستاذ الشيخ حافظ وهبه في رمضان وتكلمنا في المسألة فذكرت له خلاصة ما قلته لفؤاد بك حمزة وفهمت منه ان رأيها كان واحداً قبل هذا الحديث . ووعدني بجلسة أخرى خاصة لإتمامه فسافر الى العراق ولم يفر ولكنه قال كما قال زميله في النيابة انه سيذكر لجلالة الملك كل ما قلته مفصلاً . وقد كتبت الى جلالته والى امين مره بخلاصة الحديث مع كل منهما وبعد وصول الاول الى الرياض جاءني جواب من جلالته الملك بأن فؤاداً أفضى اليه بحديثي معه وانه سيكتب إلي (ابي فؤاد) بما استقر عليه الرأي في المسألة وانه عندما يصل حافظ وهبه سيحدد الحديث معه وكنت أنتظر أن يصل إلي في هذا الاسبوع الكتاب من فؤاد بك وأبني عليه ما كنت عازماً على استشارتك فيه من

(١) من أهم المسائل التي أهتم ابطالية مسألة العقبة هذه وكم ظهر من السيد في هذه المسألة من بعد النظر وصحة الفكر في قوله ان استقبلاً انكثرة على العقبة لا يضر الامة العربية فقط بل يضر بالدول جميعاً .

فروع المسألة ولا سيما رأيتك في عرضها على عصبة الأمم^(١) وقد وصل
البريد يوم الاثنين كالعتاد وليس فيه شيء فبادرت الى كتابة هذا
فعمى أن تدرس المسألة مع الاخ احسان بك ومن تشقرون بمعارفه القانونية
والسياسية الدولية من الافرنج وتكتب إلي بما تراه من هذين الوجهين
وغيرهما .

هذا وانني نسيت أن أذكر لك ان الاستاذ الثعالبي قال لي ان ما
ذكرته في مقالتي التي نشرت في مسألة ايطالية في بركة وطرابلس ليس
كله صحيحا وانه هو سأل عن ذلك من يعرف من اهالي البلاد المتفهمين
أو المماربين في الاسكندرية فأخبره بذلك وأنا لا أثق بهذا الخبر^(٢)

(١) واند كان المر كيز نيودولي رئيس لجنة الاندابات هو نفسه طالب
منا ان تعطيه المعلومات التي عندنا عن مسألة العقبة وهل قام الانكليز هناك
بتحصينات وأعمال عسكرية ام لا ؟ .

(٢) الذي قال للشيخ الثعالبي ما رواه عنه قد كذبه القول فان كل ما ذكرناه
في مقالتنا تلك عن إرجاع عرب بركة الى بركة بعد نشر يدوم في الصحاري
وعن إغاثتهم وتوزيع الاقوات عليهم وشراء المواشي لهم وعن اطلاق سبيل
عدة مئات من الطرابلسيين كان محكوما عليهم بالحبس ٢٠ سنة او ٣٠ سنة وعن
إعادة أوقاف المسلمين للمسلمين وغير ذلك - كان صحيحا . وما نشرناه الا بعد
ان جاءتنا بلاغات ايطالية الرسمية به وجاءنا من الطرف الآخر أجوبة من أشد
الطرابلسيين عدواة لاطالية تؤيد البلاغات المذكورة . ولم تخف صحة ما ذكرناه
في مقالتنا على ذكاء السيد رشيد وسعة خبرته الى انه ذكر في مقالة نشرها
بمناسبة المكثوب الذي جرى تزويره علينا ولا منا على شدة اهتمامه به : أن الامير

وسأكتب الى السيد السنوسي وهو في الحتام فأسأله عما يعلم وأخبرك به .
ومما كان قال لي أسعد أفندي بعيد العيد في حديثه الذي ذكرته
لك : ان كان إظهار ترجيح سياسة ايطالية على الحبش مبني على وعد منها
بثبوت به على خدمتها للعرب - وما هذا معناه - يكون في محله والا كان
فوق ما نستحقه منكم ^(١) .

وقد تذكرت الآن مسألة في كتابك المطول نوبت ان أجيبك عنها
اذ قرأتها فيه وهي قولك في رأي الخاص بدعوة المسالمين كافة الى
معرفة المسائل الاجماعية الخ . انها لا يرجى قبولها وأكثر المسلمين متعصبون
كل منهم لمذهبه . وجوابي عن هذا اني لا أقول لاحد منهم أترك مذهبك
ولكن يجب عليك ان تعرف المسائل الاجماعية قبل المسائل التي يختلف
أيها المذهب مع غيره . ثم لك الخيار في مسائل الخلاف . . . هذا ما تبسر

- شكيب صرح بما تم على يده من المصالح العائدة الى مسلمي طرابلس بواسطة
تفاهمه مع موسولين مما لم يستطع احد ان يكذب منه شيئاً .

(١) لا شك في اننا ما قبلنا في حياتنا ولن تقبل التناهم مع دولة أجنبية إلا
على شرط معاومتها للأمة العربية ولا يكون ودنا لها إلا بمقدار هذه المعاونة .
والذي من العرب يظن اننا نقدر ان نعادي الدول بأسرها ونوسعها طعننا وقذفنا
واننا نسترجع بالرغم من هذه العداوة الشاملة جميع الحقوق الضائعة للعرب
فيكون إما جاهلاً لا يوجه الى مثله خطاب او صرائياً يعرف الحق ويظاھر
بجهله . قال حكيم العرب زهير بن ابي سلمى :

ومن لم يصانع في امور كثيرة
بضرر بأنياب وهوطاً ينسم

واني لمسل الكتاب ولا أجد وقتاً لقراءته والسيد عاصم لا يزال غائباً
والسلام عليك وعلى نجلك ورفيقك من أخيكم

محمّد رشيد رضا

وكتب في غرة ذي القعدة ١٣٥٣ الموافق ٢٤ يناير ١٩٣٥ :

سيدي الأخ المجاهد نصره الله

أرسلت إليك في ١٩ شوال جواب مכתوباتك الأخيرة ووضعت
فيه للكتوب الذي جاءك من الحبشة لاطلاعي عليه وسؤالي عن رأيي فيه
وذكرت لك رأيي فيه مع مسائل أخرى مهمة في الإصلاح الاسلام
والعربي وزارني أسعد أفندي في اليوم التالي لإرساله وقرأت له بعض
ما جاء في كتابك الأخير ولما أكتب شيئاً الى صاحبك في الحبشة ولا
للسيد السنوسي الذي في الحمام لكثرة الشغل ولما بعد السيد عاصم .

وأبشرك بأنه جاءني يوم الاثنين ٢٣ شوال جواب لطيف من الامام
يحيى يمين سروره بأجزاء تفسير المنار التي أرسلتها اليه امثالاً لأمره
ويمدح التفسير ويحثني على بذل العناية لاتمامه . . . وبوصول كتاب المنار
والاظهر وبإرسال حوالة بمائة جنيه بدلا من الحوالة التي كان أمر بإرسالها
عقب وصول كتاب الوحي المحمدي ولم يتيسر إرسالها وتلا ذلك وصول
كتاب من محل تجاري في الاسكندرية بنهي بوصول كتاب من محلهم بعدن
وشيك مبلغ ١٠٠٠ جنيه انكليزي وطلب وصل بامضائي لإرسالها فأرسلته
وأرسل صاحب المحل الشيك والكتاب فاذا هو من السيد عبد الله الوزير
الذي أمره الامام بإرسال المبلغ ومرة « كما مرني » ان كان هذا فتحاً

باب التواصل بيننا وساكتب له وللجلالة الامام بعد هذا وانفق أن وصل
التحويل الامامي في اليوم الذي صرفت فيه آخر جنبيه من حوالة المستر
كرابن وأخبرتكم بها !! فله الحمد .

وصل في يوم الاربعاء ٢٥ شوال - ٣٠ يناير كتاب من فؤاد بك
حمزة من مكة يخبرني فيه بأنه عرض على جلالة الملك في الرياض ما حدثته
به وعمدته اليه في مصر بشأن مسألة الحدود وان جلالتة وافق على كل
ما نرجو ونحب في الموضوع وعبر عن ذلك قبل تفصيله بأن نتيجة الحديث
الذي فصّلته له ثم لزميله الشيخ حافظ وهبه الذي وصل بعده على ان هذا
الجواب السار لا يصدف بنا عن مواصلة درس ما نواصيناه في المسألة العامة
الاسلامية العربية من طرقها القانونية والدولية فوق ما نعلم من وجهتها
الاسلامية .

ثم أبشرك أيضاً بأن بنك مصر رجع عن رفع القضية علي بطلب
رفع الكيبالتين وعاد الى قبول دفع الاقساط وكان هذا من تأنيء الكتاب
الذي أرسلته الى طامت باشا حرب يوم العيد . هذا ما تجدد من اخباري
التي تحب ان تعرفها والسلام عليك وعلى نجلك الكريم وصنوك الحليم ورحمة
الله وبركاته .
أخوك

محمد رشيد رضا

وكتب في ١١ ذي القعدة ١٣٥٣ الموافق ١٤ فبراير ١٩٣٥ :

سيدي الاخ الامير المجاهد أبده الله وحفظه

وصل اليوم كتابك المؤرخ في ٣٠ شوال قرأته أبطاً في هذه المرة

عما عهدت فيما قبله ولعل كتابي الذي أرسلته اليك في اول ذي القعدة قد وصل اليك اليوم أو يصل غداً ومنه تعلم انه لا حاجة الى الكتابة بشأن العقبة الى جلاله الملك العربي ولكن يجب درس المسألة مما نحتاج اليه من الجهة القانونية والدولية وعصبة الامم . فالمسألة لا بد لها من اليوم وان كان الملك لا يمكن ان يقر الانكليز على أي عمل رسمي ولا على إحداث عمل حربي هنالك . وإني لأعجب لحدتك في كل ما تعتقد ان فيه للمصلحة مع كل أحد في سن الحكم والائانة . واذا لا انكر مثل هذا من نفسي ولكن بدون شدتك في الغالب . وإني قبل أن أجيبك عما في هذا الكتاب الاخير أذكرك بأن تكتب لي ما وعدتني من خبر النقائلك بقيصر الالمان الاخير فإن أخباره وآراءه لها موقع من نفسي . وأعجب ما بلغني منها ما سمعته منك عنه مما سمعته أنت من شيخ الاسلام موسى الكاظم في القرآن ومن ظلمت باشا في نساء الترك^(١) .

(١) كنت أظن انني كتبت اليك ما دار بيني وبين الملبجي في المعنى الذي كتبه هو اليك بعد أن أرسلت اليه عنوانك عقب حديثه معي ولكن شككتني فلان في براءته مما كتب في جريدة الشعب . وقد كتبت اليك في كتابي الاخير ان ما كتب ونشر في هذه المسألة كاف فالطاعتون لم يتألوا ولن يتألوا منك نيلاً . ثم أخبرني سليم بك عز الدين ان فلاناً أعطى ابن أخيه أو أخته^(٢) الذي يشتغل الان في تحرير المقطم

(١) ولقد كنت نشرت عن ذلك مقالة مفصلة لا حاجة الى إعدادها هنا .

(٢) هو فريد مصطفى بك عز الدين ابن عم سعادة سليم بك عز الدين

وكان محرراً بالمقطم .

معه شيئاً من الطعن قال انه جاء من العراق ليقرأ فرماه وداسه برجله وقال له هكذا يجب ان يفعل بما يكتب في الامير شكيب . وسأصح هذا الرجل في هذه المسألة ورأيت جميلاً وعباس حافظ المحرر في جريدة الكوكب بقولان انه جاء هم شيء في هذا الموضوع فألقوه في سلة المهملات بعد تمزيقه وسألني الاستاذ عباس حافظ لماذا لم يكتب الامير الى الكوكب شيئاً في هذه الايام وصاحبها أقدم أنصاره ؟ وقد تغدى عندي يوم الجمعة الماضي الدكتور حسن أحمد مع بدر الدين الصبيحي الذي جاء حديثاً وأطلعته على كتابك الاخير الطويل وقلت له : أنتكر من هذا شيئاً أم تقول ان الامير قصر في التحري والتثبت ؟ قال : لا . وقال انه يعتقد أو يرجح ان الدكتور لا يكتب ولم يكتب في هذه المسألة ولا يحرص وليس هو رئيس لجنة النشر ومعه أمين سعيد والمليجي (كما قال لي ٠٠٠) وغاية الامر كما يعتقد انه لا يكره ما يكتب بل يسره لسوء ظنه القديم وتكلمنا في هذا كلاماً تحليلياً كما يقال في عصرنا .

الى أن يقول :

(٤) وصل أول من أمس الى مصر أخونا المغربي وزميله الاستاذ اسكندر الملعوف لحضور جلسات مجمع اللغة العربية للملكي وزارني فوجد عندي الاخ داودي^(١) وكتابك في التوصية به . وكان الداودي قد زارني قبل هذه المرة . وأخبرني الاستاذ المغربي انك أرسلت اليه ديوان المرحوم اخيك لطبعة في الشام فلم يكن فعندي . وعجبت لم لم ترسله اليّ أولاً لطبع في مطبعة المنار وهي مطبعتك والظاهر انه لم يشرع في طبعه بعد وسيعود

(١) الاستاذ السيد محمد داود من اعيان تطوان .

فالسؤال • وصيود الداودي ايضاً وأكتب له ما يجب من التوصية كما تحب .
 وطلب مني صورة كما انه صور في مرة مع الامتازين المغربي والمعارف وصور في رفية .
 معه ايضاً وطلب مني وصية ليضعها الى الوصايا التي يجمعها ليطلعها في رحلته .
 وقد أخبرني في الزيارة الاولى بوفاة الزعيم الكريم عبد السلام بنونة نفعه
 الله بروحمته فسبقني الدموع حتى صعب علي أن اكلمه في الموضوع وإن
 كنت لم أرَ المرحوم ولم اكتبه ولم يكاتني ثم قرأت سرائيك للوثرية له .
 لا تنس ما طلبته منك من العناوين ولما ارسل الى الحبشة شيئاً وعفا
 الله عن السيد عاصم فإن اقامته في القلمون وطرابلس في هذه الايام أضاع
 علي ثلاثة ارباع عملي فيها وهي أيام النشاط والسلام . أخوك

رشيد

وكتب في ٦ المحرم ١٣٥٣ :

سيدي الأمير

سلام عليك وبارك عليك ولك في هذا العام الجديد وأسبغ نعمه
 عليك وعلينا في جميع الاعوام وقد تواترت كتبك علي في خاتمة العام
 الماضي وفاتحة الجديد وانا واقف امامها وبقية العاجز المنتظر لما لا تعلم
 فتعذر • ولكني أرسلت اليك جواباً واحداً في مطاوي عدد او عددتين
 من جريدة ام القرى فيها ملزمة من تفسيري « المختصر المفيد » ظهر لي
 من كتابيك الاخيرين الذي وصل اليوم ثانيها انك لم تر الكتاب
 إما لأن الجرائد لم تصل اليك وإما لانه وضع في ملزمة التفسير المختصر

ولم نفتحها فبقي فيها . وفيه انه في اليوم الرابع بعد العيد عرض لي بعض
أعراض ضغط الدم فأمرني الاطباء بحمية شديدة أتغذى مدة أسبوع بلين
الحليب وحده مع دواء ملين ثم بماء الخضرا ثم بالخضر المسلوقة - وحرموا
علي مدة هذه الحمية الكتابة والقراءة والتصحيح وكل ما يتعب العقل -
مع استعمال دواء لتخفيف الضغط .

الى ان يقول :

وفي ذلك الكتاب اني كنت أنتظر في الشروع بطبع الديوان لقاء
ابي الحسن الذي قيدتني به وانه لم يزرنني في العهد حتى بحث عنه بعده
فوعده بزيارتي قبل سفره الى فلسطين ولكن لم يفعل . وهو الى الآن لم
يعد . وفيه كلام بشأن طبع الديوان وترتيبه واننا عملنا طابعا « كلبشه »
باسم الدين كما أمرتم .

هذا وانني كنت متاء من طبع هذه القصائد المرسلة في الكراريس
الخمس بدون طبع قصائد الباكورة التي غرست محبتك وتقديرك في قلبي
وهذه القصائد في نظري أعلى نظماً ولغة وموضوعاً من كل ما في الكراريس
من المدائح والمراثي حتى جاءني مكنوياتك الاخيرة تبشرني بالفخر
بالباكورة وشروعك في اختيار ما تريد طبعه منها فلم يعجبني هذا الاختيار
لانني أود أن تطبع كلها ولكنك تقول في كتابك الذي وصل اليوم
انك لم تجد مانعاً من نشر قصائد يرمتها وقصائد أخرى مع حذف كثير
منها فإن كان ما تحذفه من المدائح الشخصية فلا بأس فانني كنت احب
المدائح الشخصية في يوم من الايام الا انك تقول أيضاً انك تنشر مدائح
السلطان عبد الحميد وأنا لا أذكر من مدائح الباكورة الا القصيدة الرائية

سيف مدحه كما أظن وهي التي ما زلت أتمثل بأبيات منها وأحمل عليه
قولك - وما أدري من تعني به - في غزلك المؤنث :

لا أزال الإله دولته الغرا وإن كان قد طغى وتجبهر
وليئك أرسلت لي الباكورة برمتها بعد وضع علامات على ما تختار
حذفه منها لتشاور فيه . وأما مدح الاستاذ الامام وحكيم الاسلام فهو
في نظري ونظرك من الشعر الاصلاحى لا من المدح الشخصي ولا أحفظ
من الباكورة غيره الا ما يشترك معه من قصائد العلم والتاريخ وقد جاء
اليوم بعضه .

أقول الآن ان قصائد الكراسات الخمس يجب تغيير ترتيبها ولو بنشر
المراثى بحسب ترتيب زمانها فليس من المناسب جعل رثاء أمين باشا فكري
قبل رثاء والده ولا بتقديم ما نشر منذ أشهر كرثاء فقيد بتونة رحمه الله
مقدماً على ما نظم قبل اعوام .

ثم ان في هذه الكراريس تعريفاً لبعض القصائد وأسباب نظمها
مبدوءاً بالمطف حيث لا معطوف عليه كقولك : وفي أثناء الحرب العامة
جاء وفد تركي الخ . . ثم قولك : ولما استرجعت الدولة العثمانية مدينة ادرنة الخ
وهذا وإن كان قبله ما يصح عطفه عليه فالعطف غير مقصود اذ لا مقام
له بقصدية العطف وإن كان له وجه .

وقد يحسن أن يجمع كل ما يختص بالمرحوم البارودي وحده ويختتم
برثائه ثم ما يختص بشوفي بك مثله . وماتتهز أول فرصة فأعرض عليك
ترتيباً مكتوباً فإني الآن في حشكة من شواغل آخر سنة المنار للمجلد
٣٤ والشروع في المجلد الخامس والثلاثين وقد اضطرت لتأخير الموعد

فدخل المحرم وأنا لم أتم الجزء التاسع من المجلد الذي كان يجب أن يتم
العاشر منه في ذي الحجة ولذلك أسباب كادت تحملني على تعطيل إصدار
النار في هذا العام . ثم صعب عليّ هذا وإن كان تسعة أعشار المشتركين
ما عادوا يدفعون لنا شيئاً والعشر العاشر أكثره بماطل ونأهيك بغيبة عاصم
الحقاه خمسة أشهر وقد دخل في السادس ولما أوفق لا إيجاد من يقوم
مقامه وهو الواجب . والمكتوبات تزدحم عليّ بالعشرات في الشهر أو
الاسبوع فلا أستطيع مراجعتها . . .

وجملة القول انه متى عاد أبو الحسن ابين له الترتيب الذي أراء في
نصم الديوان الذي في الكراسات بعد موافقتك عليه فنقطع ورقها ونرتبه
بالأرقام ومن رأيي أن يطبع ألف نسخة على الأقل . وقد ذكرت لك في
كتابي السابق ان ألف نسخة قليل ثم اكلفه إحضار المقدمة التي وعد بها
خليل بك مطران فالشروع في الطبع بثوق على ذلك . ومتى كمل الديوان
ورُتب ونقرر العدد المطبوع والنفقة فالعمل في المطبعة يكون سريعاً
إن شاء الله تعالى فلا غم له .

وأما رسالة البلاشفة فلا أدري أين هي ؟ وأنا مستعد لتصحيح أصلها
متى جاءني وسأكلف السيد عبد الغني ابن أخي أنت يسأل عنها مطبعة
الجهاد ومطبعة الحايي ويبلغ من هي عندهم ما أمرت به . وكذلك الكتاب
الخاص بشوقي وهو ينشر تباعاً في الجهاد ومن الأسف اني لا أجده وفقاً
لقراءته ولكنني رأيت اسمي بالمصادفة في آخر عدد من الجهاد . وانك تنقل
عني في شوقي غير ما أراء فيه .

وقد تذكرت الآن وأنا أريد ختم الكتاب مقالتيك عن قبصر اللانبة

التي نشرت كما قلت في العدد الخاص بالعيد الكبير الاخير من جريدة
الجامعة الاسلامية فأخبرك ان هذه الجريدة قد قطعوا إرسالها إليّ فأنا
منذ بضعة أشهر لم أرها على ان إدارتها كانت كلفتني أن أكتب لها مقالة
خاصة بها لاجل العدد الخاص بالعيد فتأمل هذا الخلل والأثره عند أصحاب
هذه الجرائد !!

لما يبحثن شي جديد بعد الحج من جلالة ملك العربية ولا من أمين
سره الشيخ يوسف ولا لوكالة العربية والمنظار انت يبحثن ذلك قريباً
إن شاء الله تعالى . ورأيت في بعض الجرائد ما يدل على عودة الاخ
إحسان بك الى جنيف فلم عليه وأرجو إرسال عنوان الدكتور زكي
علي المصري المشهور^(١) والسلام على الجميع ؟
اخوكم

رئيه

وكتب في ٦ صفر ١٣٥٤ :
سيدي الاخ الامير المجاهد في سبيل الاسلام والعرب وفقه الله
وأبده

أخي إليّ أمس كتابك المؤرخ في ١٩ المحرم وأول ما أكتبه اليك
في جوابه انك بالغت في كشف تزوير الكتاب الذي نشرته جريدة
الجامعة الاسلامية^(٢) بيانا من بعض الوجوه وأحمد الله ان ظهر لك بهذه

-
- (١) وهو نعم الشاب الفاضل المجاهد في سبيل الاسلام .
(٢) ولقد رجعت في هذه السنة تنشر مقالاتي وتنوه بك ككثيراً عما
مضى وفي عيد الاضحى سنة ١٣٥٥ المنصرمة نشرت ثلاث صور لي احداها -

الفتنة شيء من غرورك ببعض الناس الذين كنت تغلو في إحرائهم لا في حسن الظن بهم فقط . وما كنت أستطيع أن أنبهك الى هذا لسببين أحدهما طبعك الذي وقفت به مع شقيقك الأمير عادل على طرفي تقيض كما يقال . فكنت مبالغاً فيما يسميه أهل الحديث تعديل الرواة وقبول رواية من لا تصح روايته ولا تقرب من الصحة . وهو مبالغ في الجرح وسوء الظن كما كتبت اليك من قبل . والسبب الثاني أنك لا تقبل فيحسن الظن فيهم بادي الرأي قول مخالف إلا إذا جاءك بدلائل وبراهين كعلماء النظر وزاد على ذلك رد الشبهات التي أحسنت بسببها الظن فإني جربت الانتقاد عليك في رجلين ليس لي أدنى هوى شخصي ففتحت علي أبواباً من الجدل والمناظرة فيها لا أسمح لنفسي دخولها . ولقد مررت الآن أن جعلتني موضعاً للاختبار والسؤال في هذه الفتنة وأنت مررت بكلمة كتبتها عنك هي قليلة فأنت عندي في جهادك وإخلاصك وصدقك فوق هذا وذلك .


وإني قد صرفت المال قبل المغرب من يوم الخميس ولست مضطراً الى تهيئة ولا كتابة شيء لصباح غد « الجمعة » . أكتب اليك وأنا نعب ما أراه أهم للمعات في هذه المسألة ثم في غيرها مما يهمك وهو موضوع المكاتبه بيننا . (١) انني أنا لم أر الكتاب المزور الذي نشرته جريدة الجامعة الإسلامية لانها انقطعت عني من عهد طويل لما كتبت اليك بمناسبة .

إذ كنت في الرابعة عشرة من عمري والثانية إذ كنت في العشرين والثالثة إذ بلغت الستين .

ما كُتِبَتْ فيها عن قيصر الالمان ولكن جاء في اليوم منها العددان الاخيران
كأن إدارتها تريد إعادة المبادلة .

فأنا ما رأيت النص الذي زعموا انه بخطك بل رأيت ما نشر عنه
في الجرائد وعلمت بالعقل وبعبارة العربية الضعيفة وبموضوعه انه مزور
عليك وأعني بالعقل مثل هذا الاقتراح على السيد امين الحسيني لا يصدر
عنه

(٢) سألت أسعد أفندي داغر : هل رأيت النص الذي نشرته الجامعة
الاسلامية وزعمت انه مأخوذ من عكس كتاب خط الامير شكيب ؟
قال : نعم . قلت : وما رأيك فيه ؟ قال : لاشك في انه مزور . قلت : ومن
زوره ؟ قال كما هو المشهور انه ف ن .^(١) وسألت منذ يومين محب الدين
أفندي الخطيب أيضاً عنه وقد رأيت في جمعية الشبان المسلمين فقال :
لا شك في ان الكتاب مزور ولكن معناه وموضوعه موافق لرأي الامير
شكيب وهو مخطئ فيه قطعاً وبالغ في هذا منفعلاً وقال ان الذي
كتبتموه في مجلتكم الفرنسية صريح في ذلك ولو قطعت أصابعه افضل
قطعا على كتابته الخ . . فهو أشد في هذا من أسعد الذي أخبركم عنه

(١) الاسم . وجود افتصر فا منه على أول حرف من اسم الشخص وأول
حرف من اسم عائلته لا حرمة له وقد فعل ما فعل وار تصكب الاسم الذي عرفته
النبي صلى الله عليه وسلم انه احدى الثلاث التي هي أكبر الكبائر وهي
الشرك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وردد  قوله وشهادة الزور مساراً
ولكننا لم نشأ ان ننقل هذا القول الصريح بحقه عن المعزو اليه هذا القول مراعاة
للراوي فقط .

من قبل انه قال ان الذي كتبتموه في مجانبكم لا شيء فيه وفي نفسه
ويصح هو ان يكتبه لا أنتم وقلت لكم ايضا ان هذا لا يهمه أمر
مسلمي الحبشة ولا الصومال مطلقا ولكن يجب الدين لا يصح ان يكون
مثله لان جريدهته إسلامية بل تكاد تدعي احتكار الدفاع عن الاسلام
والمسلمين . هذا ملخص رأي هذين الرجلين اللذين ذكرتهما لي .

(٣) وأما مسأله الشقاق بين الطرفين والحش فجميع الشرقيين ولا سيما
المسلمين ضلعمهم مع الحبش ولا يعذرون بل لا يعقلون ان يوجد فيهم
أحد له أدنى وقوف على حال الاستعمار الاوربي للشرق ينصر ايطالية
عليهم او يكره خذلانها في عدوانها عليهم ولعله لا يوجد فيهم أحد
يعرف شيئا مما تعرف من سوء معاملة الحبشة لمسلمي بلادها ولا يمكن
ان يقنع بأن استيلاء ايطالية على بلاد الحبش خير للمسلمين من بقائها
مستقلة^(١) وانا الذي آمنت وصدقت بأخبارك أتمنى أن تبوء ايطالية مخذولة
مقهوره . فمن سوء الحظ اثاره اتهامك بما جاء في الكتاب المزور في هذا
الوقت . وقد كان عندي أمس صديقك وصديقي فؤاد بك سليم فرأيت
مساء أشد الاستياء من هذه المسألة ومما كتبه فيها زميلك احسان بك ولم
أره مخطئا لكما في هذه السياسة فالرأي الآن ان نقصر على تنفيذ
الكتاب المزور وتبرئة نفسك من الدعاية لاطالية بالاجمال وتكف عن
ذكر ما تعتقد من إحسانها لمسلمي بركة وطرابلس والصومال أو كصف
الاذى عنهم .

(٤) وههنا أذكر لك خلافا من أخلاق العلماء البعداء عن السياسة

(١) ما قلنا قط اننا نفضل استيلاء دولة اوربية على الحبشة على بقائها مستقلة .

واعلمها وهي التصريح بكل ما تعتقد انه حواب وإقامة الادلة والحجج عليه ومحاولة إقناع كل مخالف لك فيه . وقد ذكرتك بهذا الخلق من قبل في اثناء وقائع خالفت فيها من خالفت في المسألة العربية ولا تراعي في ذلك اصناف المخالفين ولا تلين في القول للمحبين منهم فضلاً عن غيهم . ومن شدتك واحتجاجك في هذا الباب ما لم اعلمه إلا منك فأحب ان تذكر هذا فيما نحن فيه الآن ولا تجادلني فيه ولا تنس أن كثرة الحجج قد تكون مثار التهم فينحصر فهم الناس في الباعث عليها دون صحتها إن كانت صحيحة . وغرضي من هذا تأكيد الوصية السابقة وهي الإمساك عن كل كلمة مدح او دفاع عن ايطالية او ذم للحبشة^(١) وتنفيذ منها الآن . وقد رأينا في بوقيات رومية اليوم ان مسألة الاستعمار الاوربي للشرق تنحصر معركتها في افريقية او ما هذا مؤداه .

(٥) لما يرسل إليّ صاحب الجهاد رسالة البولشفيك كما وعد سراراً وقد ارسلت اليه البارحة بعد كتابة الورقة الاولى من هذا الكتاب خادمي يطالبه بما وعدني به منذ اسبوع لانني أريد ان اكتب لك وأخبرك بإنجازه فقليل له تعال غداً الساعة ١١ صباحاً فذهب فقليل له انما لم نتم وكانوا يقولون منذ اسابيع انما مجموعة في المطبعة ومعدة للطبع فالظاهر ان التأخير سبباً غير ما نعهد من الخلل في الادارة ولنصبر .

(٦) اعود فأختم القول في المسألة فأقول انك بالنت في إقامة الحجج وارسال الرسائل للجرائد واثبات تزوير الرسالة لا يحتاج الى كل هذا

(١) قد أحاب الاستاذ في هذه النصيحة فإنه ليس يجوز ان يقال الحق

اذا كان الرأي العام يخالفه .

فاني ارى كل الناس مقتنعين بثرويرها والجراند كلها في مصر وسورية
وفلسطين والعراق مصرحة بهذا ومشكرة على الزورين وارى ان خير
اتصنع ما اوصيتك به آنفا والسلام
أخوك

في ٧ صفر

رجب

وكتب في ٢٢ سنة ١٣٥٤ يوم السبت (وليس فيه اسم الشهر امه صفر)
سيدي الأخ الامير المجاهد في سبيل الاسلام والعرب أيده الله
حدث بعد كتابي الاخير اليك ان التقيت يوم الخميس ١٣ صفر
بصبيب أفندي الجاماتي بالقطار الذي حملنا وآخرين الى بور سعيد لتحية
الامير سعود ووعدني بأن يجتهد بأخذ رسالة البولشفيك وإرسالها أو حملها
إلي وتم له ذلك بعد تذكري إياه به في يوم الخميس الماضي وصحبها
يوم الجمعة أمس وأعطيتها لابن أخي ليحملها اليه لئلا تضيع اذا أرسلناها
الى إدارة الجهاد وهي غير كاملة وكتبت عليها انه يجب أن يكون لها
مقدمة وجيزة من الناشر (وقد يكون صاحب الجهاد أو إدارة الجهاد)
بذكر فيها سبب كتابتها ونشرها في الجهاد وتحريدها وطبعها مستقلة لتعميم
نفعها .

هذا وانني أعيد عليك ما كتبه قبل من كونك قد بالغت في الاهتمام
بالكتاب الزور والرد عليه باضعاف ما قدرت من سوء تأثيره فاني لم أجد
ولم أسمع أن أحداً من الناس صدقه وقد بينت رأيي فيه وفيما قصد به
من النيل من زعامة الحسيني وزعامتك ومن مكانة هذه الزعامة في فلسطين

وفي الامة العربية وفي العالم الاسلامي - وهذا واجب لكما علي - بمقالة
 للحنار ختمتها بالدعوة الى الصلح بأن يعترف راغب بك النشاشيبي وجزبه
 والشيخ الفاروقي بأن الكتاب ضرور مستنكر الخ . ولما اقتضت الحال
 تأخير إصدار المنار أرسلت المقالة الى بعض جرائد مصر فنشرت في
 الجهاد والكوكب والى الجامعتين العربية والاسلامية . وأرسلت كتاباً الى
 الحاج امين الحسيني بفرضي منها واستحساني أن يأمر منيف أفندي بنشرها
 في الجامعة العربية فإن استجاب لي الخصمان - النشاشيبي والفاروقي - فذلك
 خير للوطن من استمرار القيل والقال والسب والطعن والقضايا أيضاً .
 وإلا كان من فائدة المقالة إقامة الحجة لكما عليها وإظهار ما يجب علينا
 من نصر كما وسأرى غداً أو بعد غد ما تعمل الجامعتان عندما تصلان إلي .
 هذا وانني كنت كتبت معالي عزيز باشا بوجوب تجديد السمي لدى
 محمد توفيق باشا نسيم لأن تأذن الوزارة لك بالإقامة في مصر فطلب مني
 - وكان عندي في دار المنار - أن أكتب له مذكرة بذلك فأرسلتها
 اليه مع ابن أخي المصاحب له ولم أذكر لك ذلك في كتابي السابقين
 انتظاراً لما يكون من تأثير السمي . ولكنني رأيت أمس في رسالة
 البولشفيك أنك انصرفت عن هذه المسألة حتى أنك لو أذن لك او دعيت
 الى الإقامة بمصر لأبيت القبول والرأي إذا فجع السمي أن ترجع عن
 هذا الرأي والسلام عليك وعلى من شئت من أخيك ؟

رشي

وكتب في ٤ ربيع الاول ١٢٥٤ هـ و٥ يونيو ١٩٣٥ :

سيدي الاخ الامير المجاهد أبده الله تعالى

وصل أمس كتابك رقم ٢٧ صفر وفيه حوالة بمائة فرنك سويسري
لحساب طبع الديوان و كنت أول من أمس قبضت قيمة الحوالة التي أرسلتها
في ١٩ شوال سنة ١٣٥٣ .

الى ان يقول :

اني لما قرأت كتابك أمس شرعت في الترتيب الذي أراه للقوائد
فجعلت الكراس الاول المنقول عن الزهور هو القسم الاول وانتزعت
المراثي من مواضعها في الكراريس الاخرى وجعلتها قسما مستقلا لعله
يكون الاخير في الديوان الاول أي قبل قسم الباكورة التي جازمت
أنت بجعله الاخير وان كان هو الاول في التاريخ . ولكن أتعني ان
بعض المراثي مختلط بقوائد أخرى في النسخ فنسخت بعضه لقلته
وتركت الباقي لالحقه بما يناسبه عدد الطبع وقررت ان تكون مقدمتك
للمرسلة في الكراس الاول ومقدمة مطران بك التي يرى بحق ان يكتسبها
بعد الاطلاع على الديوان مطبوعاً - كناهما مما يطبع بعد إتمام طبع
الديوان . وبوضع في أوله كما اعتيد في أكثر مقدمات الكتب العصرية
ولولا أن مقدمتك تحتاج الى زيادة يذكر فيها ما اخترته من شعر
الباكورة لكان طبعها الآن أحسن . واني أرسلها اليك الان لترى ما تزيده
او لتغيرها كلها . ويحسن إذن أن تذكر أسماء من وثقتهم بترتيب
تاريخ وفاتهم كما فعلت انا في جمع مرثيتهم وأقدمهم الشيخ أحمد فارس
وعبدالله باشا فكري فجعله امين باشا « لابل » فكري . الخ .

ولولا أن طبع الديوان متوقف على ترتيبه له وتفرق أوراقه قطعاً قطعاً وجمع بعض ما في الورقة الواحدة في قسم منه وحفظ باقيها ليجمع لقسم آخر - وعلى تصحيحه له لاعطيته لاحد المطابع المتقنة لاني وقد اشتد الحر في حشكة من الشواغل المطبعية والادارية لم يسبق لها نظير في وقت آخر مما مضى (منها) اثني في خاتمة سنة للشار وما اقتضيه مما ستعلم بعضه من الجزء الاخير من المجلد ٣٤ الذي تم ومنه تجديد الادارة كلها (منها) انتهاء الجزء ١٢ من تفسير المنار وما لا بد له كالنار من الفهارس (منها) انجاز الطبعة الثالثة من كتاب الوحي المحمدي وقد نهزت اليوم الملزومة الاخيرة منه وبقي التقاريط وفيها زيادة ونقصان وهذا مقدم على الجميع الآن وسأقدم بعده الديوان على المنار الجديد وغيره فهاك مقدمتك بخدوها وهاك اسم الديوان فلن رجعت الاكتفاء بتسميته «ديوان الامير شكيب أرسلان» فاحذف منها «الصوت الفريضي...» فنحن قد جعلناها ٣ قطع . وقد وصل من دائرة الامير عمر كتاب الحبشة وهو محفوظ عندي والسلام من أخيك

رشيد

وكتب في ٤ ربيع الآخر ١٣٥٤:

سيدي الأخ الامير المجاهد أبده الله

وصل كتابك رقم - ربيع الاول وسرفي منه انه بخطك فأما ديوانك فشرعنا في طبعه : طبعنا الكراسة الاولى بالحرف الالماني الجديد فاستغرقت القسم الاول الخاص بالمراسلات السامية وزادت صفحة وجمعنا الكراسة

الثانية وقد جعلتها في المداعبات والمراسلات الشخصية وما تلي في حفلات الشعراء شوقي وحافظ ومطران — الراجعي وهذا القسم الثاني ومنه قصيدة لصبري باشا وقصيدة الحناء العاملة عند محمد بك راسم وقد تعبت في جمع هذا القسم وكانت مخلوطاً بين المراثي التي جعلتها قسماً رابعاً وبين القصائد السياسية التي جعلتها قسماً ثالثاً . واضطرت أن أتمم بعض القصائد بخطي لان في الورقة ما هو من قسمين او ثلاثة ولا أزال في تعب من تقسيمها^(١) وربما اعطي العمال ورقة لجمع بعضها ثم أخذها لاعطيهم إياها لجمعها في قسم آخر كل هذا لكرهاتي خلط بعضها ببعض وبدخل في القسم السياسي كل ما يتعلق بالدولة العثمانية وسلطانها وحرب طرابلس والحدود الخ .

هذا وانني أشتبه ببعض الالفاظ من خط النامخ لها لتقديم النقط وتأخيرها وكذلك الشكل لبعضها واحتمال بعض الحكم لمعنيين او خفاء معناه لما في القصائد من غريب اللغة الذي لم يشتهر استعماله وانني أرسل اليك الكراسة التي طبعت اثرها وتصحح ما عسى ان يكون فيها من غلط وتري اننا لم نطبع لها الديباجة باسم الدهوان لانني استعصت ان اضيف الى الاسم «دهوان الامير شكيب أرسلان» زيادة المشتهر بلقب «أمير البيان» بطابع آخر بالخط الفارسي وقيل لي لعل الامر لا يستحسنه لئلا يقال انه منه . فقلت انني أزيد في الديباجة «وقف على طبعه وتصحيحه ونشره محمد رشيد رضا» فيعلم ان اللقب مني . وقد تكون الديباجة للزمة المقدمة

(١) ليتأمل القارئ بوجه هذا الرجل باخوانه لاسيما أخيه هذا وتكريمه بنسخ كثير من شعري بخط يده الكريمة مع انه اشغل من ذات التحيين ؟ ان هذا لصبري منتهى التواضع وكرم الاخلاق . وكل عظيم لا يحب التعظي .

التي سيكونها خليل بك مطران وما ربما اكتبه انا ان وجدت له مناسبة .
ولما الباكورة وهي الشعر فتجعلها خاتمة الديوان كما استحسنتم .
عاد ابو الحسن واجتمعنا صراث وزرت واياه الاستاذ توفيق دياب
وزارني واعتقب هاتين الزيارتين قرب انجاز رسالة البلاشفة ومبتلواها قرب
انجاز رسالة المانية . اما الاولى فقد ارسلت الي ما جمع منها مطبعة صكر
اول من امس « الاربعاء » وانا اقام دائماً بعد الظهر وبعد عصر ذلك اليوم
حضرنا الاحتفال العظيم الذي اقامه الازهر لشيخه الاكبر بمصر صديقا
المراغبي واستمر الى ما بعد المغرب وقد استغرق تصحيح ما ارسل الي
« واكثره مما صححته اول مرة » قطعاً من الليل واتمته من اول النهار
الى الساعة العاشرة من يوم الخميس واتعني بتصحيحها انه ليس لها اصل
ارجع اليه فيما يشبه وما لا يفهم من المجموع وبقي منها بقية معها الاصل
المطبوع بجريدة الجهاد وهو غير مطابق للاصل المرسل منك - فهكذا
يكون التصحيح غير تام ولكنه يكون خيراً من المطبوع في الجهاد .
وجمع لي ابو الحسن من الجهاد جميع الاعداد التي نشرت زيارة المانية
لاصححها ثم اتولى تصحيحها وطبعها عندي كما استحسن الاساذ دياب .
والمشكل الان ان عملي الشخصي كثير ومضاعف ومنه تجديد اعمال القادر
وانقائه كما تراه في ج ١ م ٣٥ والاطباء يحرمون علي كثرة الشغل العقلي
خوفاً من احتقان الدماغ فلمذا اكون معذوراً بعدم الامراع بهذه الوسائل
مع الديوان ^(١) .

هذا وانني كنت كتبت اليك انه يجب ان يكون لرسالة البلاشفة

(١) كتبت اليه جواباً عن هذا بأن يقدم صحته على كل مهم .

مقدمة يذكر فيها سبب كتابتها وما فيها من الفائدة للقراء وانت ذكر
سبب الكتابة عرضاً فإنه لا يحسن أن تبدأ بهذا التمهيد وحده بل يجب
أن يذكر التمهيد في المقدمة أيضاً وأنا كتبت على أول ورقة في النصحيح
الأول هذا وكنت به الجاداً في يحسن أن تكون المقدمة من اللذين
يتولى طبع الرسالة ونشرها وكنت فهمت أنه صاحب الجهاد أو إدارة
الجهاد التي نشرت الرسالة أولاً - والا فصاحب الرسالة .

وأقول منذ اليوم أنه يجب مثل هذا في رسالة زيارة ألمانيا لتكونوا
على بصيرة .

هذا وان دائرة الامير عمر أرسلت إلي مכתوبات الحبشة وهي^(١) محفوظة

(١) اني من عشر سنوات أتلقى رسائل من مسلمي الحبشة وأتألم لما يعانونه
من إرهاب وقسوة وظلم في ظل الحكومة الحبشية التي تعاملهم معاملة غرباء بالرغم
من كونهم نصف اهالي تلك المملكة . وقد كنت كتبت عن أحوالهم المؤلمة في
«الحاضر العالم الاسلامي» من اثنتي عشرة سنة أي قبل الحرب الايطالية - الحبشية
زمن طويل بل كنت أحمل على الحكومة الحبشية في أثناء ما كنت أحمل على ايطالية
من أجل ما كانت هذه تروى به مسلمي طرابلس الغرب . وما زلت أتلقى
رسائل عن حالة الضنك التي كان عليها مسلمو الحبشة وذلك من بعض علمائهم
وبعض أدباء العرب الذين في أديس أبابا حتى تجمع عندي ما يساوي مجلداً من
هذه الكتابات وكان آخرها عمداً مكاتيب تذكر لي كيف ان هذا النجاشي
ظفري اغنى على سلطنة حجة جفار الاسلامية وألحقها ببلاد علي أثر وفاة سلطانها
الاخير . وهذا بعد القضاء على سلطنة هرر الاسلامية من ٥٠ سنة . وبعد نحو
الاحباش من قبلها سبع أمارات اسلامية . وكنت سنة ١٩٢٨ أرسلت الى -

لا يضيع منها شيء وسأرسلها مسجلة مع غيرها مما سأرسله اليك توفيراً للارسل .
وما ذكرته في الكتاب عما قاله أسعد أفندي لإحسان بك ليس على
وجهه فإن الدكتور لا يمكن ان تحدثه نفسه بحمل اللجنة وأنا فيها على

— النجاشي هذا مع بعض معارف له من الالمان أنصح له ان يعتدل في معاملة
المسلمين ويعلن المساواة بينهم وبين رعاياه المسيحيين وأنذرهم بسوء مصير مملكتهم
ان لم يفعل ذلك فأصم عن نصحي لشدة شتائه وشتان قومه للإسلام . ثم لما بدأت
الحرب بينه وبين ايطالية أعلننا في مجلتنا الحرة بالافرنسية « لاناسيون آراب »
وفي الصحف العربية التي نكتب فيها اننا لا نوافق على استقلال ايطالية للحبشة
لأن ذلك خلاف مبدأ الاستقلال الذي هو محور عملنا ومدار دعايتنا طول حياتنا
ولكننا كما نطالب باستقلال الحبشة نطالب بمساواة المسلمين للنصارى في تلك
المملكة وبإعادة استقلال مملكتي حرر وجمة جنغار الاسلاميتين والا فأننا نذر
المملكة الحبشية بالبوار . وبينما نحن ندعو بهذه الدعاية اذا بالدعاية الانكليزية
من جهة والدعاية البلشفية من أخرى كل منهما لغرض غير غرض الثانية قد ملأنا
العالم الاسلامي وأقامنا المسلمين واقعدناهم لاجل الحبشة واندفعوا في قضية الانتصار
للحبشة بأشد مما انتصروا للمالك اسلامية متعددة استولت عليها اوردية ولم يفتطح
فيها عنزان . بل اندفعوا في الصراخ والاصراخ للحبشة بلا قيد ولا شرط ونسوا
ما سبق للحبشة من إرهاب وتعذيب للمسلمين استمر مدة أعصر وكيف
ان يوحنا ملك الحبشة اكراه جميع المسلمين سنة ١٨٨٢ على التنصر قاطبة او
يرحلوا من البلاد . وقد وصلت هذه الاخبار الى مسلمي الحبشة فكثرت بيننا نفر
منهم قائلين : اننا لا نريد ان يستولي الاوربيون على بلادنا ولكننا لا نرضى بأن
المسلمين يترك كوننا لاستبداد الاحباش النصارى بنا كما هم فاعلون الآن فنحن

ثانياً لا يرضيني وإنما كان النشاشيبي اقترح هذا على الدكتور أو كلفه به
لعمل ما يريد عمله هو في جميعه ظاناً انه يمكنه هذا .

كنت أود أن يكون لي وقت واسع أطيل الكتابة اليك به ولكن
علي شغل للعتار والتفكير في هذا المساء والليل . ولكني أخبرك بأنه نشر
في مجلة الضياء العربية التي تصدر في الهند حديث عن لجنة المناظرات في
مدرسة دار العلوم في لكنؤ أو مناظرة في أعظم رجل في العالم الاسلامي
الآن فذكر بعضهم مصطفى كمال وقال آخرون انه خرج من الاسلام .
وذكروا بعض رجال الهند وبطل الريف ورشيد رضا . وكان أكثر الاصوات
للأمير شكيب أرسلان (١) .

— أرسلنا هذه المكاتيب بعينها الى الأمير عمر طوسون ثم الى السيد رشيد
رضا ليعلم حقيقة أحوال الحبشة وحقيقة آماني المسلمين فيها ويعرفا اننا لسنا
متهمين ولا بفرع الاسلام ثم ان الاستاذ المؤرخ الآثاري الشيخ يوسف أحمد
نشر تاريخ الاسلام في الحبشة وأتى فيه بمخلاصة أخبار المظالم والاعتداءات التي
كانت تقع على المسلمين في دينهم وأعراضهم ودمائهم وأموالهم وظهر الحق وزهق
الباطل .

(١) كانت مجلة « الضياء » الهندية التي تصدرها ندوة العلماء في « لكنؤ »
بالهند بإشراف علامة الهند الكبير مولانا السيد سليمان الندوي قد نشرت خبر
بمجم انعقد للمذاكرة في أي الرجال في الاسلام يستحق أن يوصف بأنه أعظم
رجل في العالم الاسلامي اليوم ؟ فحضر هذا الاجتماع عدد من كبار الادباء
والخطباء مثل السادة لطيف الدين وعبد الكافي وعبد اللطيف ومحمود خير الدين
الدمشقي صاحب جريدة « وفاء العرب » ومحمد الحلالي ومسعود الندوي والي —

وقد استحسنتم المناظرة وسأرسلها للجهاد مع أبي الحسن لتنشر فيه ،
وعسى أن يكون غالب كما أحب نشواً وتربية وقد نجح ابني شفيع في
هذه السنة في امتحان شهادة البكالوريا ويرغب الدخول في مدرسة الهندسة
لعجزنا عن إرساله الى أوربة والسلام من أخيك ٩

محمد رشيد رضا

— الحسن علي الحسن الندوي وغيرهم فخطب كل واحد منهم بما يؤيد رأيه فيمن
هو اليوم الأرجح ميزاناً بين رجال الاسلام . فأناس رجحوا على الجميع الغازي
مصطفى كمال مع ذكرهم بين الذين يستحقون الذكر رضا شاء البهلوي والامام
أبا الكلام والدكتور إقبال والسيد رشيد رضا وهذا العاجز الفقير اليه تعالى .
وكن هذا رأي عبد الطيف ولطيف الدين وعبد الكافي . وذهب آخرون مثل
إعجاز أحمد والملك علي حسين الى ان أكبر رجل في الاسلام اليوم هو الامام
أبو الكلام الدهلوي . وقال السيد مظفر حسن الكشميري ان أعظم مسلم في
هذا العصر هو السيد سليمان الندوي . وخطب العلامة السيد محمد الحلالي فأطال
وانتهى بذكر اثنين أحدهما الامير محمد بن عبد الكريم الربيعي والآخر شكيب
أرسلان . ثم تكلم الاستاذ مسعود عالم الندوي فقال : ان الاستاذ محمد نقي الدين
الحلالي وفي الموضوع حقه ووافي رأيه رأينا وان السيد سليمان الندوي لا يوازيه
أحد اليوم في التاريخ والقرآن والحديث لكن عظيماً منحصراً في العلم . وان
السيد أبا الكلام قد بعد أكبر رجل في الهند لكن لم تدع دائرة أعماله وما
تجاوزت حدود الهند فليس هو ذلك الرجل الذي نحن بصدده . ثم قال : أما مصطفى
كمال فاني أشك في إسلامه وأقول قولي هذا عن علم وبصيرة ولست من الجامدين —

وكتب في غرة جمادى الأولى سنة ١٣٥٤ الموافق ٣١ يوليو ١٩٣٥
هو آخر كتبه إلى فدى الله روحه لأنه توفي في ٢٣ جمادى الأولى:

سيدي الأخ الامير أمير الادب والنسب

جاهد أبو الحسن جهاداً طويلاً ساعدته في بعضه حتى أمكنه تخليص

الرجعيين . وما رأيكم فيمن طمس الاسلام وأتى على بنيانه من القواعد .
لا أنكر ان الامة التركية مسلحة لكنها مغلوبة على أمرها . (الى ان قال) :
انه عندما يتأمل عظماء الامة الاسلامية لا يملك نفسه من أن يتذكر السيد أحمد
المرقبي السنوسي الذي قال عنه شكيب أرسلان : انه لو كان في عصر الصحابة
لكان من كبارهم ، وأن يتذكر مولانا محمد علي (أخا شوكت علي) واستخلص
من مبحثه ان الدين يرجعهم هو في هذا الموضوع اثنان أحدهما الامير عبدالكريم
والثاني شكيب أرسلان . وذكر فيما نشأه عن شكيب أرسلان انه بدافع عن
حقوق المسلمين أجمعين من غير فرق بين وطن ووطن وان هذه هي المزية التي
تميز به بين جميع رجال المسلمين في العصر الحاضر . ثم قام السيد محمود خير الدين
الدمشقي وقال : إني قضيت في تركيا نصيباً من عمري فأنا خير بجميع أحوالها
ولا شك في ان مصطفى كمال رجل عظيم لكن قد أتى على الاسلام من قواعده الخ .
ثم جعل النتيجة انه اختار في هذا الموضوع شكيب أرسلان قائلاً انه هو الذي
ضاق به ارض الاستعمار فلا نقله وانه الخ . ثم خطب الاستاذ علي الحسني
الدوي رئيس الحلقة فذكر من سبق الكلام عنهم وضم اليهم الشيخ حسين أحمد
المهدي وسيف الرحمن وعبيد الله السندي ونوه بالسيد رشيد رضا وقال : هؤلاء
هم سلوانا وقرة أعيننا وبرد أكبادنا بعد ذهاب الاندلس وطرابلس وإفريقية
وآسية . وقال : ان من مصطفى كمال في قلوبنا جروحاً دائمة والى الله المشتكى . ثم

أصول رساله البلشفيك من مطبعة السكر ومن إدارة الجهاد وقد مهر عندي
البارحة حتى كادت الساعة الحادية عشرة. ثم ولا عمل لنا الا ترتيب ما
كان جمع في مطبعة السكر وذهبت أصوله وما بقي منها وبفصلكم
أبو الحسن خبر هذا الجهاد الشاق .

— جلس وسكت ولما ألحوا عليه أن يسمي رجلاً بعينه بفضلته على الجميع قال انه
شكيب أرسلان . فواتفه المجلس بتصفيق حاد .

(ملخصاً عن مجلة الضياء الهندية)

فلما بلغ المرحوم السيد رشيد رضا ما كتبه بمجلة (الضياء) هذه بلغ من ربه
بأخيه هذا أن كتب إلي يخبرني بذلك وإني نلت في تلك الحفلة أكثرية
الاصوات . وأنا لم أشر الى هذه القصة اغتراراً بنفسي أو اعتقاداً أنني على شيء مما
تفضل به بحيث هو "لاء الاعلام بل اني لا أراي أهلاً لجرد الذكر مع واحد من
هؤلاء . أجمع فضلاً عن أن أكون في مقدمتهم أعوذ بالله من الغرور ومن أن أظن
في نفسي عشر معشار هذه المكانة التي نحلوني فضلها تكريماً منهم وتركوفاً من
ذلك في خجل وأي خجل امام الناس وأمام نفسي التي هي أعلم بقصورها من كل
أحد . وما ذكرت هذه الحكاية على وجه التلخيص وحذفت منها ما حذفتم
بمعلق بي إلا لتدورها وطرانها وإثبات علو نفس هذا الفطريف السيد رشيد
رضا الذي كان يسر لأخيه بأكثر مما يسر لنفسه . والحال انه هو أعظم
رجال العالم الاسلامي من جهة القلم وإن محمد بن عبد الكريم كان أعظم رجل
فيه من جهة السيف وإن السيد أحمد الشرف السنوسي كان أعظم مجاهد مسلم في
هذا العصر وإن سعد زغلول كان أكبر زعيم وطني في الشرق وعلى كل حال فهذه
طبقة لنا منها في مقدمة ولا ساقاة لقد آتى الله هذه الطبقة العايام المموت أمثالاً
(ذلك الفضل من الله وكفى به علماً) .

وقد أعطاني أبو الحسن ملزمة الدهوان الأولى المطبوعة التي كنت أرسلتها إليك فأعدتها إليه مصححة بخطك ليوصلها إلي وقد ظهر لي أنه ليس فيها شيء من الغلط الا كلمة (تحذوني) سقطت منها الواو وأما الكلمتان المحرفتان بل الثلاث فقد عجزت من تحريفها وعددتها على فهمي كالأصل المرسل من عندك وما كان لي أن أغير شيئاً فيه وإن لم يظهر لي صوابه أو حسنه (الأولى) « إيساد » في الأصل والطبع وقد كتبت في تصحيحها (اللفظة إيساد ولا أعلم لماذا جعلها الاستاذ إيساد ؟) . (الثانية) « ويغز » هي هكذا بالزاي في الأصل الذي يظهر أنه مصحح بخطك وقد كنت مصححتها « يغز » بالراء فأعادها إلي مصححاً المطبعة بالمقابلة وقال إن الأصل بالزاي فأمرت بإبقائها لاحتمال أن يكون لها معنى مناسب لا أعرفه فأمرت بإعادتها بالزاي على القاعدة المقررة وهي عدم التصريف في الأصل . (الثالثة) « دعاء » قلتم إن أصلها رغاء ولكنهما في الأصل المرسل منكم « دعاء » وسأعيد الأصل لتراء . . . وأرسل إليك ملزمين آخرين طبعتهما لترى كيف رتبنا الدهوان وسيكون بعد قسم المراتي القسم السيامي والقسم الشاربخي ومنه قصيدة صلاح الدين وقصيدة الاندلس ويجوز أن يعمل هذان قسماً واحداً . تمعت في فرز هذه الاقسام تبكاً شديداً لان القصائد مخلوطة والصحائف مكتوبة من الوجهين .

وطريقة التصحيح أن يقرأ مصححاً المطبعة مثل الطبع بالمقابلة على الأصل ثم أقرأها أنا وحدي بلا مقابلة في الليل غالباً إذ أكون في حجرة النوم أو في طارئة بجانبها فاذا اشتهيت في شيء امرتها بمراجعتها على الأصل

أو طلبت الاصل وراجعته وقلما أجده وفقاً لأراجع فيه كتب اللغة وليس
عندي منها في حجرة النوم الا المصباح والاساس . وأنا الآن في الدار
وحدي فقد سافر عيالي وعيال السيد عاصم إلى القلمون ونواحيها
للاصطياف وشغلي كثير جداً ولكن صحتي الآن أحسن مما كنت منذ
شهرين لان أكثر طعامي الفاكهة .

قرأت أمس أن الامير سعود سافر ومعه فؤاد بك حمزة إلى باريز
فسويسرة فأعنتك بلفاتها ومعادناتها . واذا وصل كتابي هذا وكانا في
جنيف فسلم عليها . وأظن أنني أخبرتك بأن جلالة الملك أنجز وعده
الذي كان وعد به اذ كنتم في حضرة وأخبرني به السيد أمين الحسيني
فأرسل لي مع فؤاد بك ما وفيت به القسط السنوي من رهنبة الدار
وزاد نفقة شهر كامل وكتبني إلى جلالته استأذنه في افشاء ذلك وشكره
عليه في المحلة وغيرها فكتب الي انه يعدني من الاسرة السعودية وشي
حقير مثل هذا يقع في الاسرة لا يجوز ذكره . وسلم على ولدنا غالب^(١)
وأعد علي من خبره ودمت له ولاخيك .

رشيد

(١) من قرأ هذه المراسلات وتأمل كيف كان السيد رحمه الله لا
يهمل في كل واحدة منها تقريباً ان يسأل عن ولدي غالب وعن كيفية
تربيته ونفسته وكيف أنه سأل أخي عادل ساراً أن يكتب له رأيه
في استعداد غالب - علم مقدار بر هذا الرجل باخوانه وعطفه عليهم وشدة
اهتمامه بحسن تربية ناشئة المسلمين .

ثم بعد ارتحال السيد الى رحمة ربه جاء في من ابن عمه الفاضل
الاديب الحبيب الفصيح السيد عبد الرحمن ^(١) عاصم الكتاب الآتي وتاريخه
٥ جمادى الثانية ١٣٥٤

سيدي الأمير الجليل

أحاط الله بقاءكم بالخير والعافية . موفقين الى ما أنتم بصدده من اصلاح
على عجل ومن بقي يدعوا اليه باخلاص على بصيرة وعلم غيركم ؟ سيدي : أعادني
الى مصر ذلك النبأ العظيم : نبأ وفاة السيد الفجائي أثناء عودته من
توديع الأمير سعود في السويدس في السيارة قبل وصوله الى مصر الجديدة
سيف منتصف الساعة الثانية بعد ظهر الخميس ٢٣ جمادى الاولى و ٢٢
أغسطس وقد أتعب ذهنه وجسمه . أتعب ذهنه باجهاده بالنصائح والوصايا
لولي العهد — شأنه مع كل من يتوسم فيه خيراً — وأتعب جسمه
بركوب السيارة الى السويدس ذهاباً وإياباً وطريقها ليست سهلة ومسر أكثر

(١) السيد عبد الرحمن عاصم هو ابن عم السيد الإمام وزوج أخته
وشريكه وتلميذه ورفيقه في أكثر حياته الذي لم يكن بفارقه وهو من
السراة الفضلاء البلغاء الذين قرأوا العلوم على السيد وغيره وقد كانت
والده السيد أحمد كامل من قبله من أهل العلم والفضل والصلاح وهو
منقطع للعبادة من زمن طويل ولا يزال في الحياة وقد ذرف على الثمانين
تقريباً الله ببركة دعائه . هذا ومن بقي من أبناء البيت الرضوي الكريم
من الاعيان السيدان عبد الغني ومحيي الدين رضا ابنا أخوي السيد وكلاهما
من أهل الفضل وأرباب الاقلام والسيد محيي الدين من كتاب جريدة
(للمقطم) .

الليل يفكر ويراجع وأبى رحمه الله ورضي عنه أن ينتظر في السويس
الى المساء يستريح وقال لمن رجاه ذلك : لا ! سأستريح في بيتي !
وكان يرافقه في السيارة ابراهيم آدم بك أصله تركي وشائب وزوج حاة
الامير فيصل . والامير ذكي محمد ثقيان شقيق حرم الامير فيصل . الاول
لسانه ثقيل باللغة العربية والثاني يافع . وحدثنا بأن السيد انصرف الى قراءة
القرآن الكريم وما زال يقرأ حتى أصابه دوار من ارتجاج السيارة كعادته
— ونقياً — ثم عاد الى القرآن يقرأ وطلب منها أن يفسح له ليستريح في اتكائه
على ظهره . ولم يشعر إلا وفاضت روحه الزكية الطاهرة الى ربها راضية مرضية .
ورأى ابن أخيه آدم أن يذهب بالسيارة الى مركز الاسعاف في مصر الجديدة
وعينها حاولوا الاسعاف وبقي في دار المنار الى الساعة العاشرة قبل ظهر
يوم الجمعة وحدثني من رآه في تلك الساعات الكثيرة انه كان كالنائم
المستريح في نومه العادي يعلو ونجه نور ووضاعة ولم يفارقه لونه الطبيعي
ولا ابتسامته اللطيفة إلا قليلاً ولم يصفر اصفرار الاموات وهو من تعلم في
ممنه وتشجحه ولم يشم منه إلا طيب . انه رأى مقعده في الجنة وعلم برضاء
الله عنه فاستبشر وفرح . ولكنه خلف لأهله وعارسيه فضله الحسرة
والارتباك فإننا لله وإنا اليه راجعون . ودفن في قرافة المجاورين في قبر جديد
بجوار الاساذ الامام رحمه الله تعالى .

وللسيد مؤلفات عدة ما أنتمأ تأليفاً وطبعاً وهي :

عدد الملازم المطبوعة

٢	الربا ولم ينقصه إلا الخاتمة .
٣	الجزء الثاني من كتاب السنة والشيعة وأوقف إتمامه من مدة .

عدد اللازم المطبوعة

٤	مساواة المرأة بالرجل وأصل هذه الرسالة مناظرة له مع آخر في الجامعة المصرية .
٣	التفسير المطول الجزء ١٣ .
١٢	{ المختصر ١٠ ملازم اختصر بها الجزء ١١ و ١٢ وبعض ١٣ } ٧ ٥ ٥ ٥ ١ ٢

الشرق والشرقيين

الغزالي تاريخه

وعزم السيد على جمع الفتاوى وطبعها مستقلة عن المنار وكلف أحد
الأخوان وضع فهرس لها في مجلدات المنار . وقد فعل . وماذا ترون في
هذه الكتب هل تصدرها كما تركها مؤلفها أم ماذا ؟ . . .

هذا وآخر ما فسر السيد من سورة يوسف قوله تعالى : « رب
قد آتيتني من الملك وعلمتني ما تشاء » . وماذا ترون في
أنك ولي في الدنيا والآخرة توفي مسلماً والحقني بالصلحين . وسأل الله
عز وجل أن يتوفاه مسلماً ويلحقه بالصلحين وأرجو أن يكون استجيب
دعاؤه جميعه .

بينما كنت أرتب أوراق القديمة وجدت مكتوباً إلي منكم في سنة
١٩٢٨ تدعون به السيد للاصطياف معكم في لوزان وتؤكدون عليه بذلك
استحساناً لصحته وترغبونه أيضاً بوجود فؤاد بك سليم في لوزان وأنتم
كثيراً على فؤاد بك وقد أطلعت على كتابكم امس فأنتى هو أيضاً وشكر
لكم حسن ظنكم . . .

انشرح صدري يا سيدي الامير بوعدكم بكتابة سيرة السيد . ومن أوفى
وأعرف بنفسية السيد ومن أقدر وأتقن لكتابة سيرة السيد من وليه وصديقه
الحكيم امير البيان وسيد الكتائب . وأظن مرجعاً ان اجمع الكتب لسيرة
السيد الجزء الاول من تاريخ الاستاذ الامام وكتاب المنار والازهر
ومجلدات المنار البالغة ٣٤ مجلداً وقد درس هذه المجلدات مستشرق لاهوتي
بدعي تشارلس آدمس وآلف كتاباً بالانكليزية تقدم به لجامعة شيكاغو
وقال الدكتوراء في الفلسفة وترجم اخيراً ونشرته لجنة ترجمة دائرة المعارف
الاسلامية واسمه « الاسلام والتجديد في مصر » واكثر من ثلث هذا الكتاب
في السيد واكثر الثلثين في الاستاذ الامام والسيد الافغاني . واحكي على سبيل
الاستطراد ان المستر آدمس زار السيد منذ عامين اثناء انعقاد المؤتمر
الاقتصادي بلندن وقال له : قد عرفتك جيداً وعرفت الاستاذين الجليلين
المصري والافغاني من آثارك والفت فيكم كتاباً ولكن بقيت اشياء عنكم
لم اظفر بها في مجلدات المنار والتاريخ وهي معرفة نشأتكم الاولى وكيف
تلقيت العلم ومن اساتذتكم واحوالهم واي الكتب التي استفدتم منها كثيراً
ولها تأثير عظيم في نفوسكم ؟ فذكر السيد له ما سأل عنه . وان كتاب الاحياء
للغزالي هو الذي كوتن اخلاقه واستفاد منه كثيراً ولا يزال يستفيد منه .
ولما انتهى اللاهوتي المبشر من استقلته استأذنه السيد في ان يسأله سوا الا
وهو : انتم اعلم مني بما وصل اليه الناس من الرقي المادي من سهولة المواصلات
والمخاطبة النخ . . . فهل هذا الرقي صير الناس في حناء وقر بهم من السعادة
ام انهم في هذه الايام ازدادوا شقاء وتعاسة ؟ قال : بل ازداد الناس شقاء .
قال السيد : اذن ما الدواء لذلك ؟ قال الدكتور تشارلس : الدين . وقال

السيد مبسماً : كلانا لاهوتي يقول ان الدواء هو الدين ولكن قل لي هل يوجد في الانجيل ما نستطيع ان نقنع به اولئك المومنين بلندن انه دواء لحالة الاقتصادية ؟ الانجيل يقول : اعط ما لقيصر لقيصر وما لله لله . وفي دعاء الصلاة : رزقنا كفافنا الخ . وفي الانجيل ما فيه من الترهيد بالمال التبغض به . وقال السيد له : ان كان فيه غير هذا فعلمني . ثم قال السيد : اما في القرآن ففيه ثناء على المال وامر باستغلاله ومنعه عن السفهاء وجعل ثواب الاتفاق منه في سبيل الله ومصالح المسلمين مضاعفاً أضعافاً الخ . ثم اخذ السيد يسأل المبشر هل في الانجيل كذا ؟ واما في القرآن ففيه كذا . بعد مقاصد القرآن الكريم العشرة التي فصلها في كتاب الوحي المحمدي الخ . اجدني اطالت في سرد تلك القصة وما كنت افصد أن أفصلها تفصيلاً فعمدرة سيدي .

ثم ان السيد رضي الله عنه لم يفصل في كتاب التاريخ والمنار والازهر سيرته السياسية ومن لهذا التفصيل بالتأليف غير اعرف الناس به الا بهر شكيب ؟ وعندني من مكتوبات السيد العدد العديدي كان بتفضل باورسها إلي مفصلة آراءه وما يلقاه في أسفاره في الحجاز واوروبا والشام وحينما اسافر من مصر الى بلاد الشام في رحلتي الثبوبة كان بتفضل ايضاً بالتحافي برسائلي ويخبرني بما يجد في دار المنار ومصر . وفي هذه الرسائل فوائد كثيرة اقدمها لسيدي الامير مؤلف تاريخ السيد الامام عليه الرحمة والرضوان . السيد الامام كان متوجهاً بكليته الى ما اعدده الله له من بيان اسرار دينه وحكمه وقد فاق الاقران بذلك ولكنه في شؤونه المالية قليل الاختيار ولم يوفق لاحد مالي يحسن القيام على إدارة المنار . ساعده افراد من اهله

يماثلونه بقله الخبرة وروح الماسحة وكان آخرون من الغرباء بطمعون بماله .
وقد خلف السيد تركة مثقلة بالديون التي تبلغ نحو التي جنيه يجب ان تؤدي .
ولنا ديون كثيرة ايضا لم يستطع السيد ان يؤثر في نفوس مشتركي المنار
ويحملهم على الوفاء . وهم معدودون من ارقى المسلمين واحسنهم ديناً ووفاء
ومعرفة . . .

للسيد ولدان محمد شفيع رضا دخل في السنة ٢١ من عمره وقدمنا له طلباً
ليلتحق بمدرسة الهندسة وعنده استعداد طيب لدرومها والمعتهم رضا وعمره
١٤ سنة وفي السنة الثالثة من الدراسة الثانوية واختتمها نعي رضا نالت
الشهادة الابتدائية قبلها .

هذا حالنا وما وصل العلم اليه وكل حال تحول . اخوكم

عبد الرحمن عاصم

وجاءني من السيد عبد الرحمن عاصم بتاريخ ٧ رجب ١٣٥٥ و ٢٤
ابلول سنة ١٩٣٦ الكتاب التالي :

سيدي الامير المجاهد الجليل

السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته وبعد فان رسائل عطوفة
الامير حلت عندي محل رسائل مولاي السيد الامام استفيد منها وأسر
وافخر بها وقد طال انتظاري وشوقي اليها .

انني اليوم في سرور وسرح لتوفي قرب اللقضاء وقد جاءت البشائر
تسبق الوفد السوري المفاوض بأن الحرب عادت الى الاحرار المجاهدين بالعودة
الى وطنهم .

ذكرت لرياض بك الصلح يوم سفره الى اوربة كلنكم الشئ تشعنون
بها المعيشة المائدة في الوطن بين المهاجر والكتب للتأليف والتعبير بمناسبة
عودتي الى القلمون - واني ذكرت هذا لموظف موثوق به عند الافرنسيين
فقال للموظف : من السهل النجاح بالسعي لتحقيق هذه الامنية . وازدت
ان استشيركم . ولكن رياض بك اشار بالانتظار لعل العودة تكون من
نتائج المفاوضة في الاستقلال . وقد تحقق رايه والحمد لله .

وجدت في مذكرات السيد الامام - رحمه الله ورضي عنه - مذكرة استحسن
نقلها اليكم وهي هذه : بتاريخ ١٣ رجب سنة ١٣٥٣ و ٢٣ اكتوبر سنة
١٩٣٤ أرسلت كتابا جوابيا الى الامير شكيب في خمس ورقات يفتت له
فيه ما انا متوجه اليه من الاصلاح الاسلامي وما بيدي من المؤلفات ومن
أهمها كتاب « الربا والمعاملات المالية في الاسلام » وعزني على الشروع في
التفسير المختصر . وما يعوقني من العسرة المالية وما علي من الدين ليكون
علي بصيرة منه - لانه المؤرخ الاسلامي الوحيد في هذا العصر . - رحم الله
السيد واطال بقاء الامير في خير وعناية منافعنا عن الاسلام مؤيدا بروح
منه تعالى . وتفضلوا بقبول وافر الاحترام

عبد الرحمن عاصم

ثم جاءني من السيد عبد الرحمن عاصم كتاب آخر بتاريخ ١٠ شعبان
سنة ١٣٥٥ و ٢٢ تشرين اول سنة ١٩٣٦ اخذت منه ما يلي :

سيدي الاخ الامير المجاهد الجليل

تشرفت بكتابكم المؤرخ في ال ٢٩ من رجب الفرد وشكرت لكم

إحسانكم المذكر . ومن مدة كتبت الى أخلص المخلصين من المصريين في
محبة مولاي السيد الامام - عبدالله افندي امين - : ان احسن الناس وفاء
واكثرهم ثمرة لآخواني ابتاء السيد بعد وفاته رحمه الله سعادة الامير شكيب
بإبشارهم على نفسه وذكرت له فضلهم السابق واللاحق . أطلال الله بقاءكم
في الظهور والعافية وأدام النفع بكم . كان علوبة باشا قرر بتوصية الحاج
امين افندي الحسيني شراء كتب مجاثبي جنيته ثم اعملت القرار وزارة الوفاء
واليوم وصل إلي انه نقرر شراء كتب بنحو ٧٠ جنيها . وكانت الجامعة
المصرية راضية بشراء المكتبة الخصوصية والراجع انت رئيسها لطفي باشا
السيد صرف النظر عن ذلك . . .

نعم كان عندنا نسب محرم مسجل وفقدناه فيما فقدنا من آثار الاجداد
بظلم الحكام السابقين إذ كانوا يصادرون في بعض الاحيان كل ما في الدار
من كتب وأثاث في زمن الثورة المصرية وبعدها وآخر العهد بذلك في
أيام السلطان عبد الحميد وكانت الحكومة ترسل عساكرها من وقت
لآخر للبحث عن المنار أو رسائل صاحبه وتجمع ما تجد في المنزل من
كتب وورق وتحمله الى طرابلس ولا تعيد منه شيئا والراجع أنها كانت
تخرقه . وقد يكون في تلك الكتب نسخ من القرآن الكريم . وبعض
البراءات السلطانية بجهات للاجداد وبقي عندي بعضها فإن استحسنتم فإني
أرسلها اليكم .

الى أن يقول :

لست أدري هل انا رفيق القلب الى درجة الضعف ام انت كلام
سيدي الامير يؤثر في نفسي ذلك التأثير العميق الذي صيرني لا استطيع

أملكك دمع عيني في المرات التي حاولت فيها قراءة كلمتكم التي تثاثم بها
السيد امام عيونكم والدعوى تجول في المآقي وهو بعاتب على ترك أسرته
من بعده ٠٠٠٠ بقيتكم مقام العم لهم . وانتم والحمد لله خير الاعمام والاخوان
في مساعدتكم وابشاركم على تفكم

عاصم



وقد وقف بنا القلم عند هذا الحد بعد الاشتغال بهذا التأليف مدة
شهرين ونصف شهر واصلين فيه الليل بالنهار ، ففسأل الله ان يتقبل عملنا هذا
الذي لم نقصد به رثاء ولا سمعة وإنما قصدنا القيام بواجب معرفة الفضل
العظيم الذي كان للمترجم السيد رشيد رضا على العالم الاسلامي وبخاصة
على هذا الفقير اليه تعالى بالغين في كتابنا هذا منتهى الطاقة من التدقيق
والتحري وكان الفراغ من تأليفه في التاسع من صفر الخير سنة ١٣٥٦
الموافق ٢١ من شهر ابريل سنة ١٩٣٧ وذلك في مدينة جنيف في سويسرة
والحمد لله أولاً وآخراً



ملحق

كنا سألنا الأخ السيد عبد الرحمن عاصم ابن عم الفقيد قدس الله روحه عما إذا كانت عندهم شجرة نسب ثبتت تحدرهم من العترة الشريفة النبوية نظراً لتوارث كونهم من الاشراف الحسينية فأجابني أنه لا يزال عندهم سجلات ووثائق ثبتت نسبهم هذه ، ولكن الشجرة مفقودة بما نوالى عليهم في زمن السلطان عبد الحميد من الاضطهاد وكبس البيوت واخذ الاوراق ، فعندما تلقينا هذا الجواب اكتفينا بما ذكره الاستاذ الفقيد عن نسبهم وأنه معروف بالتواتر ، واكتنا في هذه الايام الأخيرة تلاقينا مع السيد أحمد الحسيني وزير الاشغال الدافعة في لبنان الكبير وبينما نتحدث والحديث شجون وصلنا الى موضوع نسب السادة الحسينية أئمة الشيعة في جبل لبنان وهم الذين منهم السيد أحمد المشار اليه ، وكان منهم عمه السيد علي الحسيني قاضي مذهب الشيعة في الجبل ومسكنهم القرية التي يقال لها مترعة السياد في شمالي كسروان الى الشرق فسألت السيد أحمد عن نسبهم وتاريخ وجودهم في لبنان وهو من صدق الالهجة والنبالة بالمقام الذي لا يخفى ، قد افقت الكلمة على تركبها ، وثوبقه فقال لي إنهم في الاصل من الحجاز كسائر الاشراف ثم انتقلوا الى العراق ونزلوا النجف ثم جاءوا من العراق الى الشام ونزلوا بـكرك نوح وهي قرية تجاور معانة زحلة ورد ذكرها في معجم البلدان ، بقول بانوت الحموي أنها في أصل جبل لبنان . قال السيد أحمد الحسيني حفظه الله : ثم انتقل اسلافه الى

قربة قمهز من لبنان ثم الى قربة اخرى يقال لها كفر حبال ثم الى مزرعة
السياد التي هم فيها الآن ، ولكن فرعا من عترتهم هذه بدلا من ان يتركوا مع
اولاد عمهم في مزرعة السياد ذهبوا فلقطنوا قربة القلمون على سيف البحر
بقرب طرابلس الشام ، قال : ومنهم آل رضا الذين منهم السيد رشيد وعائلته .
فسألت السيد أحمد الحسيني : هل هذا معروف عندهم من القديم ؟ فاجابني
نعم ، ولما كان المذكورة صدوقا و كان يدري ما يقول وجدت من الضروري
نقل كلامه هذا في ترجمة السيد رشيد لان الناس مأمونون على انسابهم ولان
السادة الحسينية المذكورين صحة نسبهم الى آل البيت تغني عن التعريف وهم
اعلم بمن هو منهم ومن هو ليس منهم .

وقد أطلعنا الشيخ عيد الرحمن عاصم ابن عم السيد محمد رشيد على
ما ذكر اعلاه فكتب الينا مايلي :

وصل كتابكم ومعه كالعشكم الطيبة في نسب مولاي السيد .
وعرضتها على سيدي الوالد فأقرها وهو يسلم عليكم . وجدنا الاعلى الذي اتخذ
في القلمون مسكنه وبني فيها مسجده اسمه : منلا علي خايطة البغدادي
واسبقته الى بغداد تؤيد رواية حضرة (ابن العم) السيد احمد الحسيني —
الوزير اللبناني — وكان المرحوم السيد محمد رشيد نفسه كلف نور
افندي العرب ان يطلب صورة النسب من سيد من السادات الحسينية ائمة
الشيعة الساكنين في جهة برج البراجنة ، وكان مولاي السيد بكلفني
بتذكير نور افندي بالطلب ، وذاك السيد بعد ، وكان مسنا ثم توفي

رحمه الله ؟ وانما طلب السيد رشيد ذلك النسب لعله يانه موافق
للسب الذي كان محفوظا عندنا .

وسلسلة نسب اجداد السيد الامام الذين جاءوا من العراق الى ماردين
ثم الى القلمون هكذا : السيد محمد رشيد بن السيد علي رضا بن السيد
محمد شمس الدين بن السيد محمد بهاء الدين (واخوه السيد احمد هو الذي
خطب ابنة مصطفى آغا بوبر حاكم طرابلس فزوجه اياها بعد التهديد) ابن
السيد منلا علي خليفة البغدادي .

الى ان يقول : انما الله سيدي الامير وبياء وجزاه خير ما يجزي محسنا على
احسانه ، فما اوفى ببيانكم لمكانة السيد الياضية وإصابة رأيه باحداثها من
قبل وقوعها . . . ونجاحه في التوجيه الى اغراضها ، وانه كان موضع ثقة
الملوك والامراء والزعماء ، وما احسن دفعكم لاعتراض المترضين على كتابة
السيد تاريخ نفسه بكلام مفيد مقنع لا يدع مجالا لمنصف ان ينسب
ببئس شفة معترضا . وما ألطف تلك الحواشي المؤيدة لكلام السيد او المينة له
وما فيها من لطائف مستمالة ، واحسن الله اليكم إذ بينتم انه كان الاولى
والاصح في تسمية سيدتي الوالدة ذلفاء لازلفي الخ . .



فهرس

صفحة	
٣	مقدمة الكتاب
١٤	ما قلته عن السيد رشيد في حياته
٢٠	السيد رشيد رضا كما توجهم نفسه
٢٣	فصل في خلاصة من تاريخ صاحب المنار
٢٧	استطواد تاريخي : ابراهيم باشا المصري
٢٩	» » مصطفى آغا بربر
٣١	استعداد الشخص
٣٥	نشأته العلمية
٤٧	تأله ونسكه ونصوفه
٥٣	ما بعرض لسالك الطريق الخ
٥٨	تحقيق مسألة رومية الارواح
٦٠	الروحانية وخطاب الارواح
٦٣	استحضار الارواح
٧٠	الروى الصالحة
٧٣	المكاشفات
٧٩	الانتقام في الدنيا من كل من آذاه
٨٠	استجابة الدعاء
٨٣	شفاء المرضى بالرقية ونحوها
٨٦	اعتقاد الناس به الولاية والكرامة

صفحة	
٩٣	التعليم والارشاد
٩٥	انكاره على أهل الطريق
٩٦	سيرته مع استاذ العلامة الجسر
٩٨	انكاره على الحكام
١٠٣	سيرته في تعليم العوام
١٠٧	آثاره القلمية من نظم وشر
١٢٣	كتاب الحكمة الشرعية
١٢٧	هجرته الى مصر
١٣١	ترجمته وما فيها من العبر
١٣٤	أهم الفوائد لطلاب العلم الديني
١٤٠	دعوة المنار وتأثيره
١٤٤	تاريخ علائقي مع السيد رشيد رحمه الله
١٦٦	علاقة السيد رشيد بالشيخ محمد عبده
١٧٣	امثاله له في انشاء المنار
١٧٨	انتقاد الشيخ محمد عبده للمنار
١٨١	ما كتبه صاحب المنار في رحلتي الحج والصلح
١٨٨	وفد الصلح بين الامامين
١٩٤	ما كتبه السيد رشيد عنا في المنار بمناسبة بعض الحوادث
٢١٨	تأبين السيد رشيد لآخي نسيب رحمه الله
٢٢١	كتاب الوحي الحمدي
٢٣٢	مقدمة السيد رشيد لكتابي (الارتسامات اللطاف)
٢٤٣	ما قاله في كتابي (حاضر العالم الاسلامي)
٢٥٢	ما قيل من التأبين في السيد رشيد رحمه الله

صفحة	
٢٦١	المقال الثاني (في شيء من سيرة السيد رشيد)
٢٧٧	قطعة من كتاب أرسلته الى السيد محمد علي الطاهر حين وفاة السيد رشيد رحمه الله
٢٨١	حفلات تأبين السيد رشيد رحمه الله
٢٨٢	قصيدتي في رثائه في حفلة دمشق
٢٨٥	المقصودة الرشيدية وتفسير بعض غريبها بقلمه
٢٩٤	الزيادات على المقصورة
٣٠٥	مناجاة أخ لاخيه أو السيد رشيد في مآخذه وهي رسائله الى المؤلف وقد استوعبت خمسمائة صفحة الى آخر هذا الكتاب
٣٠٧	اشتمال هذه الرسائل على آراء السيد الامام في حوادث العالم الاسلامي من نهاية الحرب العامة الى يوم وفاته رحمه الله تعالى
٣٠٨	أسباب عدم نشر هذه المكتوبات بالزناكوغرافية
٣١٠	الكتاب الاول في وصول ذكريات الحرب الى السيد من مؤلف هذا الكتاب
٣١٣	تفسير بعض ما ورد في كتاب السيد الذي أرسله الى المؤلف من تربسته بعد أن ودعه في مونيخ
٣١٤	رأي السيد في الحكومة الحالية قبل الغاشية منصب الخلافة وبيان فوائد الاتحاد بين العرب والترك وترجيح هؤلاء على غيرهم من الافرنج
٣٢١	كتاب يتضمن شيئاً يتماق بعلاقات الاسلام مع الطائيات
٣٢٣	مودة السيد للمؤلف ودعوته اياه الى الإقامة عنده في مصر بعد أن خلصت ادارة البلاد لحكومتها
٣٢٥	رأي السيد في تنظيم حكومة الحجاز على عهد الملك حسين رحمه الله وتوجيه خطابه مفتوحاً الى الشعب الانكليزي والحكومة البريطانية

يتعلق بشأن المعاهدة .

- ٣٢٥ اول مكتوب ورد من السيد الى المؤلف بعد ذهاب الوحشة التي وقعت بينها
- ٣٢٦ ثناء السيد على حواشي المؤلف في حاضره العالم الاسلامي ، وذكره
- لرسوخ سياسة الترك في بغض العرب والعربية .
- ٣٢٨ كتاب اعمال المؤتمر السوري الفلاطيني .
- ٣٣٠ اماره عسير بين الادارسة وعاهلي الجزيرة العربية . تحكيم كل
- من امامي الجزيرة العربية الاخر في نزاعهما على جبل عرو وحكم
- الامام ابن السعود للامام يحيى على نفسه مما اثار دهشة العالم المتحدين
- وكان مضرب المثل في الامم .
- ٣٣١ وفد الصلح والسلام بين ملكي الجزيرة العربية (من تعليقات المؤلف)
- بين الامام يحيى وانكتره والكلام على الحج وحضره ووت والامارات التسع
- غالب نجل المؤلف ومحمد شفيق نجل السيد والرأي في تربيتها .
- ٣٣٤ مسألة الامامة . المسألة المصرية العربية .
- ٣٣٥ مؤتمر الخلافة . (فيها فوائد كثيرة ومهمة وفيها ذكر الشعايلي
- والسنوسي والمرافعي)
- ٣٣٦ حواشي المؤلف على (حاضره العالم الاسلامي) ولم لم تجعل كتابا
- ٣٣٧ بسط المؤلف الجواب على هذه المسألة .
- ٣٣٩ الوفد الذي تألف في القاهرة وسافر الى جنيف مصحوبا بالوثائق
- اللازمة أثناء الثورة السورية الكبرى .
- ٣٤٦ سبب اقامة المؤلف الدائمة في سويرة واستقدامه أسرته من مرصين
- اليها ومسكنهم فيها . وفيه ذكر الدكتور شهبندر .
- ٣٤١ كتاب فيه ذكر الزعيم سعد باشا زغلول ، والبطل العربي محمد بن
- عبد الكريم .
- ٣٤٢ جواب السيد على كتاب ارسله اليه المؤلف من الاستانة ، وفيه مسائل
- متنوعة .

- ٣٤٤ مباحثة لغوية بين السيد والمؤلف، وفيها الفاظ: الدعابة والقداسة والاعدام وشرح مفصل للمؤلف .
- ٣٤٦ مسألة الحجاج اليماني .
- ٣٤٧ بحث يتعلق بأذيال المعاني والبيان في الأكثر وبأصل اللغة في الأقل، ومنه ماله نظر الى الدين .
- ٣٤٩ مكتوب فيه مسائل شتى، ومنه ارسال السيد وفداً الى اليمن، وكان من فرائده توثيق المودة بين الامامين وفيه ذكر السيد محمد ابن عقيل الشهير رحمه الله تعالى .
- ٣٥١ مراجعة السيد للمؤلف في شأن طبع كتاب « آخر بني سراج » في مطبعة المنار، وما عهد به اليه من تصحيحه .
- ٣٥٢ مؤتمر الخلافة الذي انعقد في مصر سنة ١٣٤٣ .
- ٣٥٤ حال المؤلف والسيد، معاهدة ابن السعود مع الانكليز
- ٣٥٥ رد اشاعة وعد ابن السعود للانكليز بالاغضاء عن العقبة ومعان .
- ٣٥٧ مبحث في الخلافة وفي نقل الخليفة العثماني الى بلد اسلامي، او في تجديد الخلافة بنصب خليفة يستجمع الشروط الشرعية .
- ٣٥٩ محاوراة بين المؤلف والسيد في شأن السياسة الهاشمية التي كانت في الحجاز .
- ٣٦١ شرح المؤلف في الحاشية لهذه السياسة السابقة، واختلاف وجهتي النظر فيها، واستيلاء الوهابيين على الحجاز . وفيه ذكر السيد الحاج امين الحسيني وتوسطه في الصالح بعد واقعة الطائف .
- ٣٦٣ انما يحسن العفو والمخاملة في الحقوق الشخصية دون القومية والمالية وفي هذا الكتاب كلمتان خطيرتان للسيد جمال الدين وتلميذه الاستاذ الامام .
- ٣٦٦ النجديون ومقالات السيد في شأنهم، كتاب الهدية الزنية، والنخفة النجدية، واثره الطيب في العالم الاسلامي، وكلمة شيخ

صفحة	
	الازهر للسيد في ملأ من علمائه .
٣٦٧	الخلافة والاهواء والمؤتمر .
٣٧٠	طلب السيد من المؤلف رد السيد جمال الدين على رينان مترجماً عن الفرنسية ، واهم ما سمعته منه من الآراء الاصلاحية ، والمسائل العلمية .
٣٧١	اعلان السيد ان ما بينه وبين المؤلف من الاتفاق في المسائل العربية والحجازية والاسلامية وما من الله به عليها من المودة هو من فضل الله عليها ، ثم التفادي عن فتح باب الجدل بين اخوين على مثل ما اشار اليه السيد من حالها ، وهذا الكتاب هو قبس من نور يسرى بين ايدي العاملين المخلصين في اعمالهم .
٣٧٣	كيف يتم الاصلاح الديني ، رأي السيد فيه .
٣٧٥	مراجعة السيد للمؤلف عند طبع « آخر بني سراج » وذيله : « خلاصة تاريخ الاندلس » وتصحيح المؤلف لغلط غيره في مسألة تاريخية تتعلق بالقصيدة النونية المشهورة في رثاء الاندلس
٣٧٨	الوفد الهندي ، اقتراح جمعية الخلافة في الهند جعل حكومة الحجاز جمهورية . الاستاذ الشيخ محمد نصيف لا يبالي ان يقول ما يخالف هوى الامير .
٣٨١	كتاب اخبار العصر في انقضاء دولة بني نصر لم يكتب عليه اسم المؤلف ، وفيها الكتاب الذي وجهه للمؤلف الى بعض امراء مكة - علي بن الحسين الحارثي يعني عليهم فيه قتال العرب بالعرب وان تكون العاقبة للاجانب .
٣٨٥	مباحثات ومراجعات لغوية بين المؤلف والسيد منها ما يتعلق بالمفردات ، ومنها ما هو في الجمل والاساليب

صفحة	
٤٠٥	التعريف بكتاب أخبار العصر وبالمراسيم السلطانية الاربعة وهي مقدمة لها ، ووضعها مؤلف هذا الكتاب للتعريف بهما
٤٠٨	نشر سلطان نجد بلاغاً رسمياً للعالم الاسلامي ، صرح فيه بأنه لن يكون لاجنبي أقل نفوذ في الحجاز ، وامتنع من التصديق على الحاق خط العقبة ومعان بشرق الاردن .
٤٠٩	الحكيم اجمل خان الزعيم المسلم الهندي ، المسائل الاربعة التي كان موضوع مباحثة السيد معه فيها .
٤١٤	المسألة السورية .
٤١٥	وصف السيد لكتاب حاضر العالم الاسلامي ، وتقريره له في المنار
٤١٨	رد دعوى أن اختلاف الطوائف والاديان في سوريه يحول دون اتفاق اهلها .
٤١٩	الجنرال كلين لم ينجح فيها حواره مع ابن السعود من الاتفاق على الحدود
٤٢٠	في سبيل القضية السورية ابان الثورة وبعدها (انظر الحاشية)
٤٢٢	مقام المؤلف في خدمة الوطن والجهاد في سبيله في نظر عارفه .
٤٢٣	جاء وقت العمل في الحجاز للاسلام وللعرب بعد دخول الا
	عبد العزيز ابن السعود .
٤٢٨	المذكرة الفرنسية التي قدمها المؤلف الى جوفنيل في شأن سورية
٤٣٢	مبايعة اهل الحجاز سلطان نجد ملكاً على الحجاز .
٤٣٥	ملاحدة الترك ، وأعمالهم الهادمة للاسلام .
٤٣٦	طمع الترك في سورية والعراق ، وتوسلهم الى ذلك يجعل مفتاحي القطرين وامم بمقامهما — الموصل واسكندرونه — من الوطن التركي .
٤٣٧	الشرقاء في الحجاز وحالته الان .

صفحة	
٤٣٨	بين الامير عادل والد كثور .
٤٣٩	مسألة البيعة والشهادة
٤٤١	مكتوبات المؤلف المتواترة الى ممالك العرب في شأن الخلاف العربي
٤٤٣	رأي الملك الامام ابن السعود في الخلافة والخليفة .
٤٤٥	تبرع الملك الامام باربعة آلاف جنيه لمذكوري بلادنا .
٤٤٥	وصف مقابلة السيد لجلالة الملك السعودي في مكة المكرمة
٤٤٦	الزعيمان شوكة علي واخوه في مؤتمر العالم الاسلامي بمكة واعمالهما
	وانتخاب المؤلف في المؤتمر الاسلامي العام كاتب سر عام للجنة
	التنفيذية المشروط بها تنفيذ قراراته ، وعرض ذلك على المؤلف
٤٤٨	وصف قصبة الشريفات من كثر الارسلانيين ، ومسقط رأس المؤلف
	(في الحاشية) .
٤٥٢	اهم مسائل سياسة ابن السعود وادارته .
٤٥٤	انما بأي الملك السعودي الشركات الاجنبية والتي يمكن أن تكون
	سبباً لدخول الاجانب .
٤٥٧	بحث في بدع القبور وهدم قبورها .
٤٥٨	كلام السيد مع جلالة الملك في بيت المولد النبوي ، ومآثر البيوت
	الانزوية .
٤٦٥	كتاب المرحوم مختار باشا والسبي في ترجمته .
٤٦٧	سبب وقوع الخلاف بين الوفد السوري الفلسطيني وآل لطف الله
٤٧٠	مساعي المؤلف — بعد عودته من اميركا الى باريس — في التأليف
	بين زميله احسان بك ورياض بك وبين اخو الامير ميشيل ، واصرار
	هذين على التدخل في القضية السورية من دون صفة رسمية .
٤٧٤	وصف اللجنة التنفيذية في مصر واعمالها ، والكلام في حلم وانتخاب

صفحة	
	لجنة أخرى مكانها ، رأي السيد في ذلك كله .
٤٧٩	كتاب من السيد الى المؤلف وفيه الكلام على اللجنة التنفيذية أيضاً وسياستها والاشادة بفضل الثورة السورية ورجالها ، والجمعيات المالية والسياسية في الوطن والمهجر وخصائصها ومزاياها وفاة كاتب من اللجنة نجيب بك شقير فجة والفراخ الواسع الذي تركه .
٤٨٩	بيان المسبو بونسو وخيبة الآمال فيه ورد اللجنة عليه رداً حسناً .
٤٩١	تعين حسن بك الحكيم مديراً لمكتب اللجنة وقلم الاستعلامات
٤٩٣	قول السيد في هذا المكتوب خطاباً للمؤلف بنصه : انني لم اعارضك في شيء مما كتبت الي المرة بعد المرة من ثقة بك بالذكتور شهبندر وحبك له ، واحترامك اياه ، ورغبتك في العمل معه اذا جاء أوربة كتاب مطول من السيد الى المؤلف يصف له فيه النزاع والشقاق الذي حصل في داره بين بعض الاخوان بحضورها عشرين رجلاً من خيار السوريين ، وفيه ذكر لاسماء كثير منهم .
٤٩٨	ايذان السيد للمؤلف بانفصالهم من ميشيل لطيف الله ، وفي هذا الكتاب نبذة من خلق السيد رحمه الله وبيان رأيه في الاتصال بالاصدقاء والانفصال عنهم ، وفيه فوائد كثيرة .
٥٠٤	دعاء السيد الامام للمؤلف بدوام الصحة والتوفيق لخدمة الملة والامة وحمد الله تعالى أن يرى مكتوبات المؤلف ورسائله تسير مسير الشمس في كل قطر ، وفيه ذكر البيان الذي أصدره احسان بك واحمد زكي باشا في شأن الصالح .
٥٠٧	زيارة ملك الافغان السابق لمصر ، وزيارة السيد له مع هيئة الرابطة الشرقية ، وتقديمه له في هذه الزيارة بعض مؤلفاته .
٥١٠	نقلد أمان الله خان وزوجته وحاشيته للتقريين (في الحاشية) .

جدول الخطأ والصواب

صفحة سطر	خطأ	صواب	صفحة سطر	خطأ	صواب	
٧	٢	الثالثة عشرة	٢١٨	٩	العمرين	القمرين
١٧	١٢	لا ٠٠ فحسب	٢١٩	١٨	ومقول	ومقول
٢٩	٤	إعمال	٢٣٩	١٢	أبي عمر	ابن عمر
٣١	١٢	مؤثرآ	٢٣٩	١٤	الاورية	الأروية
٢٣	١٧	أعني	٢٤١	٤	لا ذات مندم	لا ساعة مندم
٤٠	١٩	شيبان	٢٤٢	١١	الثمرة	الثمرة
٥٦	١٠	نعمل	٢٤٨	١٠	صراط	الصراط
٧٢	١٨	وجليلة	٢٥٤	١٩	لم	لا
٩١	٨	رحمي	٢٦٢	١٨	طليع علي	طليع بسلم علي
٩٢	٤	حذور	٢٦٣	١٣	علوية	علوية
١٠٠	١٣	بني	٢٧٢	٣	الثاني	الاول
١٠٠	١٨	أخو صبحي باشا	٢٨١	٤	رشيد المفسر	مقدمة خطأ فلنحذف
١١٢	١٩	ييسا	٢٨٨	١٠	نجم	نجم
١١٤	٩	ربيع الاول	٢٩٢	١٢	بن جيل	بن جيل (ثلاث)
١٢١	١	استاذ	٢٩٤	٥	بي	بني
١٣١	١٢	فيهم	٢٩٥	١٣	الذب	العذب
١٥٤	٣	إلى	٢٩٧	٨	اضلوا الخ	ضلوا السيل واضلوا من قدا
١٦٩	١	استاذ	٢٩٩	٦	نضالا	نضالا
١٨٦	١٧	اثبت	٣٠٠	٥	فا	غضا

صفحة سطر خطأ	صواب	صفحة سطر خطأ	صواب
١٧ ٣٠٠	سأه الثوب الخ فاشق اوساي هنا	٩ ٥٦٦	اوما
	مقلوب ساء	٧ ٥٩٣	تحيون
١٠ ٣٠٠	قما		فار تقب يوم ثاني
١٣ ٣٠١	عاذ	١٥ ٦٠٧	السماء بدخان
١٨ ٣٠٣	واطبي		مبين
١٣ ٣١٣	الى ترجمه	١١ ٦١٠	عن مراجعته
٣ ٣٢٢	علم	٣ ٦١٧	وقفت في مثله
٨ ٣٣٠	قوية	٨ ٦٢٥	معتاد
١١ ٣٤٥	المصباح ولهذا المصباح على الدنيا ولهذا	٤ ٦٣٢	التي
١٥ ٣٢٥	قد يمنع	١٧ ٦٤٠	الذي
٧ ٣٦٢	الشبيبي	٢٠ ٥٧٥	الذين
١٠ ٣٦٢	المتوسط	١٥ ٦٨٣	تأجيل
١٧ ٤٠٥	ثم	١ ٦٩٧	هذا
٧ ٤٢٢	حقك	٢ ٧٠٤	تصحيحاً
١٦ ٤٣٤	وطوال	١٩ ٧١٣	الاباب
١٦ ٤٤٨	اللاخي	٩ ٧٣١	كفعمير
١٥ ٤٨٩	واجرا ان اصاب	١٢ ٧٤٤	في هذا الموضوع
١٢ ٤٩٣	يخضون	٦ ٧٦٢	هذه
	حفا النار	٣ ٧٧١	مبني
٨ ٥٢٥	ادر كوا	١٦ ٧٩٩	احمد كامل
٥ ٥٤٣	بادي		محمد كامل
٥ ٥٦٠	تمنها على		

انتهى







